

الرَّوَضُ الْأَنْفُ

فِي شَرْحِ السَّيَرَةِ النَّبَوِيَّةِ لِابْنِ هِشَامٍ

لِلْإِمَامِ الْمُجَدِّدِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ السُّهَيْلِيِّ

٥٠٨ - ٥٨١ هـ

وَمَعَهُ

السَّيَرَةُ النَّبَوِيَّةُ لِلْإِمَامِ ابْنِ هِشَامٍ

الْمُتَوَفَّى ٢١٨ هـ

الجزء الرابع

تَحْقِيقٌ وَتَعْلِيقٌ وَشَرْحٌ

عَبْدُ الرَّحْمَنِ الْوَكِيلُ

يَطْلُبُ مِنْ

دَارِ الْكُتُبِ الْحَدِيثَةِ

١١ شارع الجمهورية - تلفون ٩١٦١٠٧

سأهبها توفيقاً معني

جامعة الكويت
إدارة المكتبات قسم التزويد المفتوح
رقم التسجيل ١٧٢٣٨
التاريخ

مفتش

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على خاتم النبيين محمد
صلوات الله وسلامه عليه وعلى آله الأئمة المهتدين .

« وبعد » فهذا هو الجزء الرابع من السيرة وشرحها « الروض الأنف »
للإمام السهيلي والله وحده أسأل أن يعين على تمامه ؟

عبد الرحمن الوكيل

كفاية الله أمر المستهزئين

قال ابن إسحاق : فأقام رسولُ الله - صلى الله عليه وسلم - على أمر الله تعالى صابراً محتسباً ، مؤدياً إلى قومه النصيحة على ما يلقي منهم من التكذيب والأذى والاستهزاء . وكان عظماء المستهزئين - كما حدثني يزيد بن رومان ، عن عروة بن الزبير خمسة نفر من قومهم ، وكانوا ذوى أَسنان وشرف في قومهم .

من بنى أسد بن عبد العزى بن قصى بن كلاب : الأسود بن المطلب بن أسد أبو زمعة ، وكان رسولُ الله - صلى الله عليه وسلم - فيما بلغنى - قد دعا عليه لما كان يبلغه من أذاه واستهزائه به ، فقال : اللهم أعْمِ بصره وأنكِلْه ولده .

ومن بنى زهرة بن كلاب : الأسود بن عبد يغوث بن وهب بن عبد مناف ابن زهرة .

ومن بنى مخزوم بن يقظة بن مرة : الوليد بن المغيرة بن عبد الله بن عمر ابن مخزوم .

ومن بنى سَهْم بن عمرو بن هُصَيص بن كَعْب : العاصُ بن وائل بن هشام . قال ابن هشام : العاصُ بن وائل بن هاشم بن سُعيد بن سَهْم . ومن بنى خُزاعة : الحارث بن الطلائِلة بن عمرو بن الحارث بن عبد عمرو ابن لؤي بن مِلْكَان .

فلما تمادوا في الشر ، وأكثروا برسول الله - صلى الله عليه وسلم - الاستهزاء ، أنزل الله تعالى عليه : ﴿ فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ . إِنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ الَّذِينَ يَجْعَلُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴾ .
الحجر : ٩٣ - ٩٥ .

قال ابن إسحاق لحدثني يزيد بن رومان ، عن عروة بن الزبير ، أو غيره من العلماء أن جبريل أتى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وهم يطوفون بالبيت ، فقام ، وقام رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إلى جنبه فرمى به الأسود بن المطلب ، فرمى في وجهه بورقة خضراء ، فعمى ، ورمى به الأسود بن عبد يغوث ، فأشار إلى بطنه ، فاستسقى فمات منه حبنا . ورمى به الوليد بن المغيرة فأشار إلى أثر جرح بأسفل كعب رجله ، كان أصابه قبل ذلك بسنين ، وهو يجر سبيله ، وذلك أنه مرّ برجل من خزاعة وهو يرش نبلا له ، فتعلق سهم من نبله بإزاره ، فخدش في رجله ذلك الخدش ، وليس بشيء ، فانتفض به ، فقتله . ورمى به العاص بن وائل ، فأشار إلى أخص رجله ، وخرج على حمار له يريد الطائف ، فرأى به على شبارقة ، فدخلت في أخص رجله شوكة ، فقتلته ورمى به الحارث ابن الأطلالة ، فأشار إلى رأسه ، فامتخص قتيحا فقتله .

الوليد وأبو أزيهر

قال ابن إسحاق : فلما حضرت الوائد الوفاة دعا بنيهِ ، وكانوا ثلاثة : هشام بن الوليد ، والوليد بن الوليد ، وخالد بن الوليد ، فقال لهم : أي بني ،

أوصيكم بثلاث ، فلا تُضيّعوا فيهن : دَمِي فِي خُرَاعَةٍ ، فَلَا تَطْلُغُهُ ، وَاللَّهُ إِنِّي
لَأَعْلَمُ أَهْمَ مِنْهُ بَرَاءً ، وَلَكِنِّي أَخْشَى أَنْ تُسَبِّحُوا بِهِ بَعْدَ الْيَوْمِ ، وَرِبَايَ
فِي ثَقِيفٍ ، فَلَا تَدْعُوهُ حَتَّى تَأْخُذُوهُ ، وَغَمْرِي عِنْدَ أَبِي أَرْيَهْرَ ، فَلَا يَفُو تَنَسُّكَكُمْ
بِهِ . وَكَانَ أَبُو أَرْيَهْرَ قَدْ زَوَّجَهُ بِنْتَنَا ، ثُمَّ أَمْسَكَهَا عَنْهُ فَلَمْ يَدْخُلْهَا عَلَيْهِ حَتَّى مَاتَ .

فلما هلك الوليد بن المغيرة ، وثبت بنو مخزوم على خُرَاعَةٍ يطلبون منهم
عقل الوليد ، وقالوا : إِنَّمَا قَتَلَهُ سَهْمٌ صَاحِبُكُمْ - وَكَانَ لِبْنِي كَعْبٍ حِلْفٌ مِنْ بَنِي
عَبْدِ الْمُطَّلِبِ بْنِ هَاشِمٍ - فَأَبَتْ عَلَيْهِمْ خُرَاعَةُ ذَلِكَ ، حَتَّى تَقَاوُلُوا أَشْعَاراً ، وَغَلُظَ
بَيْنَهُمُ الْأَمْرُ - وَكَانَ الَّذِي أَصَابَ الْوَلِيدَ سَهْمُهُ رَجُلًا مِنْ بَنِي كَعْبٍ بَنِي عَمْرِو
مِنْ خُرَاعَةٍ - فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي أُمَيَّةَ بْنِ الْمُغِيرَةِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرِو
ابْنِ مَخْزُومٍ :

إِنِّي زَعِيمٌ أَنْ تَسِيرُوا ، فَتَنْهَرُبُوا وَأَنْ تَتْرَكَوا الظَّهْرَانَ تَعْمَوِي ثَعَالِيهِ
وَأَنْ تَتْرَكَوا مَاءَ بَجِزْعَةٍ أَطْرَقَا وَأَنْ تَسْأَلُوا : أَيْ الْأَرَاكِ أَطَايِيهِ ؟
فَإِنَّا أَنَاسٌ لَا تَطْلُتْ دِمَاؤُنَا وَلَا يَتَعَالَى صَاعِدًا مِنْ نَحَارِهِ

وَكَانَتِ الظَّهْرَانُ وَالْأَرَاكِ مَنَازِلَ بَنِي كَعْبٍ ، مِنْ خُرَاعَةٍ . فَأَجَابَهُ الْجَلُونَ
ابْنُ أَبِي الْجَلُونَ : أَخُو بَنِي كَعْبٍ بَنِي عَمْرِو أَخْرَاجِي ، فَقَالَ :

وَاللَّهُ لَا نُؤْتِي الْوَلِيدَ ظُلَامَةً وَلَمَّا قَرَوْا يَوْمًا تَزُولُ كَوَاكِبُهُ
وَيَصْزَعُ مِنْكُمْ مُسْنِنٌ بَعْدَ مُسْنِنٍ وَتُفْتَحُ بَعْدَ الْمَوْتِ قَسْرًا مَشَارِبُهُ
إِذَا مَا أَكَلْتُمْ خُبْزَكُمْ وَخَزِيرَكُمْ فَكُلُّكُمْ بِأَكِي الْوَلِيدِ وَنَادِبُهُ

.....

ثم إن الناس تراءوا وعرفوا أنما يخشى القوم السُّبَّةَ ، فأعطتهم خزاعةً
بعض العقل ، وانصرفوا من بعض . فلما اصطاح القوم قال الجون بن
أبي الجون :

وقائلةً لَمَّا اصطَلَحْنَا تَعَجُّبًا لَمَّا قَدْ حَمَلْنَا لِلْوَلِيدِ وَقَائِلُ
أَلَمْ تُقْسِمُوا تَوْتُونَا الْوَلِيدَ ظُلَامَةً وَلَمَّا تَرَوْا يَوْمًا كَثِيرَ الْبَلَابِلِ
فَنَحْنُ خَلَطْنَا الْحَرْبَ بِالسَّلَامِ فَاسْتَوَتْ فَأَمَّ هَوَاهُ آمَنَّا كُلَّ رَاحِلِ

ثم لم يلبثه الجون بن أبي الجون حتى افتخر بقتل الوليد ، وذكر أنهم
أصابوه ، وكان ذلك باطلا . فلحق بالوليد وبوكده وقومه من ذلك ما حذرده ،
فقال الجون بن أبي الجون :

أَلَا زَعَمَ الْمُغِيرَةُ أَنْ كَفَبَا مَكَّةَ مِنْهُمْ قَدَرٌ كَثِيرُ
فَلَا تَفْخَرُ مُغِيرَةُ أَنْ تَرَاهَا بِهَا يَمْشِي الْمُعَلَّجُ وَالْمَهِيرُ
بِهَا آبَاؤُنَا ، وَبِهَا وَلَدُنَا كَمَا أُرْسَى بِمَشْبَتِهِ نَمِيرُ
وَمَا قَالَ الْمُغِيرَةُ ذَلِكَ إِلَّا لِيَعْلَمَ شَأْنُنَا أَوْ يَسْتَشِيرُ
فَإِنَّ دَمَ الْوَلِيدِ يُطَلَّ إِنَّا نَطْلُ دِمَاءَ أَنْتِ بِهَا خَيْرُ
كَسَاهُ النَّاتِكُ الْمَيِّمُونَ سَمَهُمَا زُعَافًا وَهُوَ مَمْتَلِيٌّ بِهَيْرُ
فَخَرَّ بِيْطْنُ مَكَّةَ مُسَلَّحِيًّا كَأَنَّهُ عِنْدَ وَجْبَتِهِ بَعِيرُ
سَيَكْفِينِي مِطَالُ أَبِي هِشَامٍ صَغَارُ جَفَّةٍ الْأُوبَارُ خُورُ

قال ابن هشام : تركنا منها بيتا واحدا أفدع فيه

ثورة لمقتل أبي أزيهر

قال ابن إسحاق : ثم عدا هشامُ بن الوليد على أبي أزيهر ، وهو بسوق ذى المجاز ، وكانت عند أبي سفيان بن حرب بنت أزيهر ، وكان أبو أزيهر رجلاً شريفاً في قومه - فقتله بعقر الوليد الذي كان عنده ، لوصية أبيه إياه ، وذلك بعد أن هاجر رسولُ الله - صلى الله عليه وسلم - إلى المدينة ومضى بدره ، وأصيب به مَنْ أصيب من أشراف قريش من المشركين ؛ فخرج يزيد بن أبي سفيان ، فجمع بني عبد مناف ، وأبو سفيان بن ذى المجاز ، فقال الناس : أخفِرْ أبو سفيان في صهره ، فهو تائب به ، فلما سمع أبو سفيان بالذي صنع ابنه يزيد - وكان أبو سفيان رجلاً حليماً منكرراً ، يحب قومه حباً شديداً - انحطَّ سريعاً إلى مكة ، وخشى أن يكون بين قريش حدثٌ في أبي أزيهر ، فأتى ابنه وهو في الحديد ، في قومه من بني عبد مناف والمطَّيين ، فأخذ الرمحَ من يده ، ثم ضرب به على رأسه ضربةً هذه منها ، ثم قال له ؛ فَبَحِّك الله ! أتريد أن تضرب قريشاً بعضهم ببعض في رجل من دؤس . سنؤتيهم العقول إن قبالوه ، وأطفاً ذلك الأمر .

فانبعث حسان بن ثابت يُحَرِّضُ في دَمِ أبي أزيهر ، ويعيرُ أبا سفيان خِفَرَتَهُ وَيُجَنِّبُهُ ، فقال :

غدا أهلُ صَوْجِي ذِي المجازِ كَلِمِهِمَا وجارَ ابنِ حَرْبٍ بِالْقَمَسِ مَا يَغْدُو
ولم يمنع العَيْرُ الصَّرِوطُ ذِمَارَهُ ومامنعت غَزَاةٌ وَالِدَهَا هِنْدُ

.

كسك هشام بن الوليد ثيابه فأبلى وأخلف مثلها جُددًا بعدُ
قضى وطراً منه فأصبح ماجداً وأصبحت رخواً ماتحِبّ وماتعدو
فلو أن أشياء ببدري تشاهدوا لبلى نعال القوم مُعْتَبِطٌ وزد

فلما بلغ أبا سفيان قولُ حسان قال : يريد حسان أن يضرب بعضنا
ببعض في رجل من دوس ! بئس والله ماظن !

آية الربا من البقرة

ولما أسلم أهل الطائف كلم رسول الله صلى الله عليه وسلم خالد بن
الوليد في ربا الوليد ، الذي كان في ثقيف ، لما كان أبوه أو صاه به .

قال ابن إسحاق : فذكر لي بعض أهل العلم أن هؤلاء الآيات من تحريم
ما بقي من الربا بأيدى الناس نزلن في ذلك من طلب خالد الربا : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ
آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ ، وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ) البقرة : ٢٧٨
إلى آخر القصة فيها .

الهمم بأخذ ثار أبي أزيهر

ولم يكن في أبي أزيهر ثارٌ نعلمه ، حتى حَجَزَ الإسلامُ بين الناس ، إلا
أن ضرار بن الخطاب بن مرداس الفهري خرج في نفر من قُرَيش إلى أرض
دوس ، فنزلوا على امرأة يقال لها أم غيلان ، مولاة لدوس ، وكانت تمشط
النساء ، وتجهز العرائس ، فأرادت دوس قتلهم بأبي أزيهر ، فقامت دونهم
أم غيلان ونسوة معها ، حتى منعتهم ، فقال ضرار بن الخطاب في ذلك :

• • • • •

جَزَى اللَّهُ عَمَّا أُمَّ غَيْلَانَ صَالِحًا وَنَسَوْتَهَا إِذْ هُنَّ شُغِفَتْ عَوَاطِلُ
فَهِنْ دَفَعْنَ الْمَوْتَ بَعْدَ اقْتِرَابِهِ وَقَدْ بَرَزَتْ لِلْمُتَأَثِّرِينَ الْمَقَاتِلُ
دَعَتْ دَعْوَةً دَوَّسًا فَسَالَتْ شَعَابُهَا بَعِزٌّ وَأَدَّتْهَا الشَّرَاجُ الْقَوَابِلُ
وَعَمْرًا جَزَاهُ اللَّهُ خَيْرًا فَمَّا وَنَى وَمَا بَرَدَتْ مِنْهُ لَدَى التَّفَاصِلِ
فَجَرَدَتْ سَيْفِي ثُمَّ قَتَتْ بِنَصْلِهِ وَعَنْ أَى نَفْسٍ بَعْدَ نَفْسِي أَقَاتِلُ

عمل أم غيلان

قال ابن هشام : حدثني أبو عبيدة : أن التي قامت دون ضرار أم جميل ،
ويقال : أم غيلان ، قال : ويجوز أن تكون أم غيلان قامت مع أم جميل
فيمين قام دونه .

فلما قام عمر بن الخطاب أته أم جميل ، وهي ترى أنه أخوه : فلما
اندهست له عرف القصة ، فقال : إني لست بأخيه إلا في الإسلام ، وهو غاز ،
وقد عرفت منك عليه ، فأعطاها على أنها ابنة سبيل .

قال الراوى : قال ابن هشام : وكان ضرار لحق عمر بن الخطاب يوم أحد ،
فجعل يضر به بعرض الرمح ، ويقول : انج يا ابن الخطاب لا أقتلك ، فكان
عمر يمرقها له بعد إسلامه .

من المؤذنين لرسول الله

قال ابن إسحاق : وكان النفر الذين يؤذون رسول الله صلى الله عليه وسلم
في بيته أبا لهب ، والحكم بن العاص بن أمية ، وعقوبة بن أبي معيط ، وعدى

ابن حمرّاء الثقفى ، وابن الأصداء الهذلى ، وكانوا جيرانه لم يُسلم منهم أحد إلا الحكم بن أبى العاص ، فكان أحدهم - فيما ذكرلى - يطرح عليه صلى الله عليه وسلم رَحِمَ الشاة وهو يُصَلّى ، وكان أحدهم يطرحها فى بُرْمته إذا نُصِبَتْ له . حتى اتخذ رسولُ الله - صلى الله عليه وسلم - حجراً يستتر به منهم إذا صلى ، فكان رسولُ الله صلى الله عليه وسلم إذا طرَحوا عليه ذلك الأذى ، كما حدثنى عمرُ بن عبد الله بن عروة ابن الزبير ، عن عروة بن الزبير ، يخرج به رسولُ الله صلى الله عليه وسلم على العود ، فيقف به على بابهِ ، ثم يقول : يا بَنَى عبد مناف ، أى جوارٍ هذا ! ثم يُلقيه فى الطريق .

ما عاناه الرسول صلى الله عليه وسلم بعد وفاة أبى طالب وخديجة

قال ابن إسحاق : ثم إن خديجة بنت خويلد وأبا طالب هَدَّكَ فى عام واحد ، فتتابعَت على سَولِ الله صلى الله عليه وسلم المصائبُ بِهَلكِ خَدِيجَةَ ، وكانت له وَزِيرَ صِدْقٍ على الإسلام ، يشكو إليها ، وبهَلكَ عَمَّهُ أبى طالب ، وكان له عَضْداً وَحِرْزاً فى أَمْرِهِ ، وَمَنْعَةً وَنَاصِراً على قَوْمِهِ ، وذلك قبل مُهاجرِهِ إلى المدينة بثلاث سنين . فلما هلك أبو طالب ، نالت قريشٌ من رسولِ الله صلى الله عليه وسلم من الأذى ما لم تَكُن تَطْمَعُ به فى حياة أبى طالب ، حتى اعترضه سَفِيهُهُ من سُفْهَاءِ قَريشٍ ، فذثر على رأسه تراباً .

قال ابن إسحاق : فحدثنى هشام بن عروة ، عن أبيه عروة بن الزبير ، قال : لما نثر ذلك السفيةُ على رأس رسولِ الله - صلى الله عليه وسلم - ذلك الترابَ

دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم بيته والتراب على رأسه ، فقامت إليه إحدى بناته ، فجعلت تغسل عنه التراب وهي تبكي ، ورسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لها : لا تبكي يا بُنَيَّةُ ، فإن الله مانعٌ أباك . قال : ويقول بين ذلك : ما نالت مني قريش شيئاً أكرهه ، حتى مات أبو طالب .

ما حدث بين النبي صلى الله عليه وسلم

وبين أبي طالب والمشركين

قال ابن إسحاق : ولما اشتكى أبو طالب ، وبلغ قريشاً ثقله ، قالت قريش بعضها لبعض : إن حمزة وعمر ، قد أسلما وقد فشا أمرُ محمد في قبائل قريش كلها ، فانطلقوا بنا إلى أبي طالب ، فليأخذ لنا على ابن أخيه ، ولئيعطيه منّا ، والله ما نأمن أن يبتزّونا أمرنا .

قال ابن إسحاق : فحدثني العباسُ بن عبد الله بن مَعْبُد عن بعض أهله ، عن ابن عباس ، قال : مشوا إلى أبي طالب فكلّموه ، وهم أشراف قومه : عتبة ابن ربيعة ، وشيبة بن ربيعة ، وأبو جهل بن هشام ، وأمّية بن خلف ، وأبو سفيان بن حرب ، في رجال من أشrafهم ، فقالوا : يا أبا طالب ، إنك منّا حيث قد علمت ، وقد حَضَرَكَ ماترى ، وتخوفنا عليك ، وقد علمت الذى بيننا وبين ابن أخيك ، فادعُه ، فخذْ له منّا ، وخذْ لنا منه ، ليكف عنا ، ونكف عنه ، وليدعنا وديننا ، وندعه ودينه ، فبعث إليه أبو طالب ، فجاءه فقال : يا بن أخى : هؤلاء أشرافُ قومك ، قد اجتمعوا لك ، ليعطوك ،

.

ولياخذوا منك . قال : فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : نعم ، كلمة واحدة تعطونهاها تملكون بها العرب ، وتدين لكم بها العجم . قال : فقال أبو جهل : نعم وأبيك ، وعشر كلمات ، قال : تقولون : لا إله إلا الله ، وتخلعون ما تعبدون من دونه . قال : فصقّوا بأيديهم ، ثم قالوا : أتريد يا محمد أن تجعل الآلهة إلهًا واحدًا ، إن أمرك لعجب : ثم قال بعضهم لبعض : إنه والله ما هذا الرجل بمُعطيكم شيئًا مما تريدون فانطلقوا ، وانصأوا على دين آبائكم ، حتى يحكم الله بينكم وبينه . قال : ثم تفرّقوا .

الرسول يرجو أن يسلم أبو طالب

فقال أبو طالب لرسول الله صلى الله عليه وسلم : والله يا ابن أخي ، ما رأيتك سألتهم شططًا ؛ فلما قالها أبو طالب طمّح رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في إسلامه ، فجعل يقول له : أي عمّ ، فأنت قتلها ، أستعمل لك بها الشفاعة يوم القيامة . قال : فلما رأى حرص رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال : يا ابن أخي ، والله لو لا مخافة السبّة عليك ، وعلى بني أبيك من بعدى ، وأن تظن قريش إنى قتلها جزعا من الموت لقاتلها ، لا أقولها إلا لأمرك بها . قال : فلما تقارب من أبي طالب الموت ، قال : نظر العباسُ إليه يحرك شفّته . قال له : فأعنى إليه بأذنه ، قال : فقال يا ابن أخي ، والله لقد قال أخى الكلمة التى أمرته أن يقولها ، قال : فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لم أسمع .

ما نزل فيمن طلبوا العهد على الرسول عند أبي طالب

قال : وأنزل الله تعالى في الرَّهط الذين كانوا اجتمعوا إليه ، وقال لهم ما قال ، وردوا عليه ما وردوا : « ص . والقرآن ذى الذِّكْر ، بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزَّةٍ وَشِقَاقٍ) . . إلى قوله تعالى : (أَجْعَلِ الْآلِهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَجَابٌ . وانطلقَ المَلَأُ مِنْهُمْ أَنْ امشُوا وَاصْبِرُوا عَلَى آلِهَتِكُمْ . إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ يُرَاد . ما سمعنا بهذا في المِلَّةِ الْآخِرَةِ) يعنون النصارى ، لقولهم : (إِنَّ اللَّهَ ثَلَاثٌ ثَلَاثَةٌ) - (إِنَّ هَذَا إِلَّا اخْتِلَاقٌ) ثم هلك أبو طالب .

عن المستنزيين وملطمة

فصل : وذكر حديث المستنزيين الذين أنزل الله فيهم : ﴿ إِنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَنزِينَ ﴾ الحجر : ٩٥ وذكر فيهم الحارث بن الطَّلَاطِلَة ^(١) ، والطَّلَاطِلَة : أمه ، قاله أبو الوليد الوقشي ، والطَّلَاطِلَة في اللغة : الداهية ، قال أبو عبيد : كُلُّ دَاءٍ عُضَالٌ فَهُوَ : طَّلَاطِلَة ، وذكر في نسبه عبد عمرو بن مَسْلَكٍ بالضبطين جميعا ، وفي حاشية كتاب الشيخ الحافظ أبي بحر ، قال : قد تقدم من قول ابن حبيب انحوى أن الناس ليس فيهم مَسْلَكٌ بفتح الميم واللام إِلَّا مَسْلَكَانِ بن جَرَمِ بن زَبَّانِ بن حُلُوانِ عِمْرَانِ بن الحُفَافِ بن قُضَاعَةَ ، وَمَسْلَكَانُ بن عباد بن عِيَاضِ ابن عُقْبَةَ بن السَّكُونِ بن أَشْرَسِ ، وإخوة عدى هم : نُجَيْبٌ عرفوا بأهملهم

(١) هو في تفسير ابن كثير : ابن غيطلة ، وغيطة أمه

(م - ٢ الروض الأنف ج ٤)

تُجِيب بنت دُهم بن ثوبان ، وهم من كِنْدَةَ ، وكل من في الناس وغيرهما
مِلْكَان مكسور الميم ساكن اللام ، وقال مشايخ خزاعة : في خزاعة مَلْكَانُ^(١)
بفتح الميم ، قال القاضي : يعنى ابن حبيب : مَلْكَان بن أَفْصَى بن حارثة بن ثعلبة
ابن عمرو بن عامر ، وقال غير ابن حبيب كالذى يخرج من عبارته : إن الذى
في خَزَاعَةَ إنما هو مِلْكَان بن أَفْصَى مثل مِلْكَان بن عدى بن عبد مناف
من الرباب الذين منهم ذو الرِّثْمَة الشاعر ، ومثل مِلْكَان بن عبد مناف من الرباب
أيضاً رَهْط سُفْيَان بن سَعِيد الثَّوْرِي . وذكر في المستهزئين الأسود بن عبد يغوث
الزهري روى أنه لما أنزل الله تعالى : ﴿ إِنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ ﴾ نزل جبريل
عليه السلام فخفا ظهر الأسود ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : خالى خالى^(٢)
فقال له جبريل : خَلَّ عنك ، ثم حناه حتى قتله ، ذكره الدَّارُ قُطْنِي :

(١) ضبط أبو على القالى نفلا عن ابن الأبارى ملكان بن حزم بن زبان
بفتح الميم وسكون اللام في ص ١٩٠ > ٢ وفي ص ٢٠٩ > ٣ قال : كل
ما في العرب : ملكان ، بكسر الميم مع سكون اللام ، إلا ملكان بفتح الميم
وسكون اللام ، بن جرم بن ربان بالجيم والراء في جرم وبالراء في ربان . وقال
البكري في التنبية على أرواح القالى في أماليه : الذى في جرم بن ربان هو : ملكان
بفتح اللام والميم ، وليس هو بإسكان اللام كما أورده ، وكذلك ملكان بن عباد
ابن عياض بن عقبة بن السكون ، وهذا باب واسع ، والذى ذكر منه أبو على
برض قليل ، من عد ، وغيض من فيض ، ص ١١٦ التنبية ط ٢

(٢) هو ابن خال النبي صلى الله عليه وسلم لا خاله ، وقد اضطربت الروايات
في مصيره ، فجداهن ما ذكر ابن إسحاق في السيرة ، والثانية هذه التى نقلها السهيلي
عن الدارقطنى ، وهى عند ابن أبي حاتم والبلاذرى عن عكرمة ، وأنه حنا ظهره
حتى احقوق صدره ، أى انحنى ، وأخرى أنه خرج من عند أهله حتى فأصابته

ميراث الوليد بن المغيرة :

فصل : وذكر وفاة الوليد بن المغيرة ، وقوله لبنيه : وعُقرى عند أبي أزيهر الدؤسي لا تدعوه^(١) العقر : دية الفرج المنصوب ، وأصله في البكر من أجل القدمية ، ومنه عقر السرج الفرس : إذا أدماه ، وبَيْضُهُ العُقر منه ؛ لأنهم كانوا يقيسون البكر بالبَيْضَة^(٢) ، ليعرفوا بكورتها ، وقيل : عُقر بضم العين ، لأنه بمعنى يضع .

عن مقتل أبي أزيهر وموقف دوس :

وذكر قتل هشام بن الوليد لأبي أزيهر وخبر أم غيلان مع ضرار حين أجارته ، ومن تمام الخبر : أن دوسا لما بلغها مقتل أبي أزيهر الدؤسي ، وثبت على رجال من قريش كانوا عندهم ، فقتلوا منهم بُجَيْر بن العوام أخا الزبير ، وأرادوا قتل ضرار بن الخطاب ، فأجارته أم غيلان وابنها عوف ، قال ضرار : لقد أذخنتني بين درعها وبدنها ، حتى إنني لأجد تَسْبِيْدَ رُكْبِهَا ، والتَسْبِيد : موضع الخلق من الشعر ، وكان الذي قتل بُجَيْراً صبيح بن سعد أو مَلِيح ابن سعد جد أبي هريرة لأمه ؛ لأن أمه أُميمة بنت مَلِيح أو صبيح .

== السوم ، حتى صار حبشيا ، فلم يمهأه ، فصار يطوف بشعاب مكة ، حتى مات عطشا ، وأخرى أنه عطش ، فشرب حتى انشق بطنه ، وأخرى . وأخرى . فهل يسكن قلب إلى مثل هذه المضطربات ؟

(١) الذي في السيرة : فلا يفوتكم .

(٢) في القاموس عن العقر أنه استبراء المرأة ، لينظر أبكر هي أم غير بكر .

عن أطرقا ومن أعظم أنه :

فصل : وذكر شعر عبد الله بن أبي أمية بن المغيرة وفيه :

وأن تتركوا ماءً يَجْزَعَةُ أَطْرِقًا

وَالْجِزْعَةُ وَالْجِزْعُ بمعنى واحد ، وهو معظم الوادى ، وقال ابن الأعرابي : هو ما انثنى منه ، وأطرقا اسم علم لموضع سعى بفعل الأمر اللاتين ، فهو مَحْكِيٌّ لَا يُعْرَبُ ، وقيل : إن أصل تسميته بذلك أن ثلاثة نفر مروا بها خائفين ، فسمع أحدهم صوتا ، فقال لصاحبيه : أطرقا ، أى : أنصتا ، حتى نرى ما هذا الصوت ، فسمى المكان بأطرقا^(١) ، والله أعلم . وذكر شعر الجون بن أبي الجون ، وفيه :

أَلَمْ تُقْسِمُوا تَوْتُوا الْوَلِيدَ ظُلَامَةً

أراد : أن توتوا ، ومعناه : أن لا توتوا كما جاء في التنزيل : (يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضِلُّوا) النساء : ١٧٦ في قول طائفة ، ومعناه عندي : كره لكم أَنْ تَضِلُّوا^(٢) ، وقد قدمنا في الجزء قبل هذا كلام على أن ، ومقتضاها وشيئا من

(١) هو كما ذكر في مراصد الاطلاع ، وفيه أن أطرقا موضع بنواحي مكة من منازل خراة وهذيل .

(٢) يقول الليث ساوى في تفسير الآية : أى يبين الله لكم ضلالكم الذى من شأنكم إذا خليتم وطباعكم لتحتزوا عنه ، وتتحروا خلافه ، أو يبين لكم الحق والصواب كراهة أن تضلوا ، وقيل : لئلا تضلوا ، فحذف لا ، وهو قول الكوفيين ،

أسرارها فيه غنية ، وإذا كان الكلامُ محمولا على معناها فالنصب جائزٌ ، والرفع جائزٌ أيضا ، كما أنشدوا :

ألا أيُّ هذا الرَّاجِرِ أَحْضَرُ الْوَغَى ^(١)

بنصب : أَحْضَرَ ورفعهُ ، وأنشد سيديويه :

وَنَهَيْتُ نَفْسِي بعدما كِدْتُ أَفْعَلَهُ ^(٢)

يريد : أن أفْعَلَهُ ، وإذا رفعت في هذا الموضع لم يُذْهِبِ الرفعُ معنى أن فقد

(١) البيت من معلقة طرفة بن العبد البكري ، وبنيته :

وأن أشهد اللذات هل أمت مخلدى

وبعد :

فإن كنت لا تستطيع دفع منيتي فذرنى أبادرها بما ملكت يدي

والبيت من شواهد سيديويه في الكتاب ص ٤٥٢ ج ١ ، ويستدل به الكوفيون على أن الناصبة تعمل في غير المواضع المحدودة ، ودليلهم : أن الشاعر عطف عليه قوله : وأن أشهد . ومنع البصريون ذلك بأن عوامل الأفعال ضعيفة لا تعمل مع الحذف ، وإذا حذف ارتفع العمل . وقالوا : إن رواية البيت عندهم إنما هي بالرفع . انظر ص ٨٣ ج ١ خزائن الأدب ص ٣٣٨ شرح شواهد ابن عقيل للشيخ عبد المنعم الجرجاوى ط ١٩١٤ ، ص ٤٥٣ ج ١ الكتاب لسيدويه (٢) هو من شواهد سيديويه . وقد نسبته إلى عمار بن جوين النطائي ، وأوله :

فلم أر مثلاً خياسة واحد

وقد عقب عليه سيديويه بقوله : وحله على أن : لأن الشعر قد يستعملون أن ههنا مضطربين كثيرا ، ص ١٥٥ ج ١ الكتاب لسيدويه ، وقال عنه اللسان : هو لعمر بن جوين ، أو لعمري النقيس ، وفيه : واجد بدلا من : واحد . ونقل عن سيديويه ما قاله . والخيانة : المغنم .

حكى سيديويه : مره يحفرها^(١) ، وقدره تقديرين ، أحدهما : أن يريدَ الحال أى :
 مُرّه حافراً لها ، والثانى : أن يريد : مُرّه أن يحفرها ، وارتفع الفعل لما ذهب
 أن من اللفظ ، وبيّن ابنُ جنى الفرقَ بين التقديرين ، وقال : إذا نويت أن
 فالفعلُ مستقبل ، وإذا لم تنوِها فالفعل حاضر ، وههنا مسألة من العرب ذكرها
 للطبرى ، قال : العرب تقول لمن توجه فى أمر : تصنع ماذا وتفعل ؟ ماذا على
 تقدير : تريد أن تصنع ماذا ، فإذا قالوا : تريد ماذا لم يكن إلا رفعا ، لأن المعنى
 الذى يجلب معنى أن الناصبة ليس فى قوله : تريد ؛ إذ لا يسقيم أن تقول : تريد
 أن تريد ماذا ، يعنى : أن الإرادة لا تراد .

شعر الجور :

وذكر شعر الجون أيضا ، وفيه :

بها يمشى المُملَهجُ والمُهيرُ

المهير : ابن المهورة الحرّة والمُملَهجُ : المتردد فى الإماء^(٢) كأنه منحوت من

(١) ورد قوله هذا فى ص ٥١ ، وما بعدها ج ١ الكتاب اسديويه ، وهو من
 شواهد المذكورة تحت باب : وهذا باب من الجزاء ينجزم فيه الفعل إذا كان
 جوابا لأمر أو نهي أو استفهام أو تمن أو عرض ،
 (٢) فى شرح السيرة لابن ذر الحشنى : والمهير : الصحيح النسب ، يريد أن أمه
 حرة بئر ، والمعلج : المطعون عليه فى فيه ، وهو الاحق أيضا ، وفى اللسان :
 المعلج أن يؤخذ الجلد فيقدم إلى النار حتى يلين ، فيه ضغ ، ويبلع ، وكان ذلك
 من ما كل القوم فى المجاعات . . والمعلج : الذى ولد من جنسين مختلفين ، والذى
 ليس بخالص النسب .

أَصْلِينَ : من العَلَجِ لأن الأَمة : عِلْجَة ، ومن اللَّهْجِ ^(١) ، كَأَن وَاطِيءَ الأَمةِ
قَدْ لَهَجَ بِهَا ، فَذِجَتْ لَفْظُ المَعْلَهَجِ من هَذَيْنِ اللفْظَيْنِ .

وفيه :

كما أَرَسِيَ بِمَثْبِقِهِ كَبِيرُ

كذاتحت الرواية في أرسى بالتخفيف وهو زحاف داخل على زحاف : لأن
تسكين اللام من مفاعِلَتَيْنِ في الوافر زحاف ، ولكنه حسن كثير ، فلما كثر
شبهه هذا الشاعر بمفاعيل ؛ لأنه على وزنه ، ومفاعيلُ أَنْ يَحْسُنْ حَذْفُ الياء منها
في الطويل ، فيصير فَعُولَنْ مَفَاعِلُنْ فلذلك أدخل هذا الشاعرُ الزحافَ على
مَفَاعِلَتَيْنِ لأنه بعد السكون في وزن مفاعيلن التي تحذف ياؤها حذفاً مستحسنًا ،
فتدبره ، فإنه مليح في علم العروض ^(١) .

من أسواق العرب :

فصل : وأشد الحسن بن ثابت :

(١) من معاني العَلَجِ : الرجل من كفار العجم . واللاهج : الولوج بالثب . ولهج
به إذا أغرى به ، فذا بر عليه ، ومن معاني القصيدة كما ذكر الخشني . أرسى : استقر
وثبت ، والزحاف : الذي فيه السم ، والبهير من البهر وهو انقطاع النفس ،
والمسلح : الممد وبالهاء المهملة ذكره صاحب كتاب العين لاغير . وعند وجهه ٤ :
أي سقطته والخور : العزيزات اللبن

(٢) سبق الكلام عن هذه المصطلحات .

غدا أهل ضَوْجِي ذِي المجازِ بُسْحَرَةٍ^(١)

ضَوْجُ الوادى : جانبه ، وذو المجاز : سوقٌ عند عَرَفَةٍ كانت العربُ إذا حَبَّتْ أقامت بسوق عكاظٍ شهرَ شَوَّالٍ ، ثم تنتقل إلى سوق مِجَنَّة^(٢) فتقيم فيه عشرين يوما من ذى القعدة ، ثم تنتقل إلى سوق ذى المجاز^(٣) فتقيم فيه إلى أيام الحج ، وكانوا يتفخرون في سوق عكاظ شهر شوال إذا اجتمعوا ، ويقال : عَكَظَ الرجلُ صاحبه إذا فخره وغلبه بالمفاخرة ، فسميت عكاظ لذلك^(٤) .

(١) السحرة : السحر الأعلى . والبيت في الفسخ التي بين يدي ، وفي شرح السيرة للبخشنى : غدا أهل ضوجى ذى المجاز كليهما .
(٢) فى المراصد عن مجنة : اسم سوق للعرب كانت فى الجاهلية ، قيل : بمر الظهران . قرب جبل يقال له : الأصفر كانت به تقوم العشرة الأواخر من ذى القعدة ، وقبلها من أوله عكاظ ، وقيل مجنة : بلد على أميال من مكة ، وقيل : جبيل بجانب طفيل ، وهو ابنى الديلم . ويقول ياقوت فى معجمه : وإياه أراد بلال حين كان يتمثل :

ألا ليت شعرى هل أبين ليلة بواد ، وحولى أذخر وجليل
وعمل أردن يوما مياه مجنة وهل يبدون لى شامة وطفيل
(٣) ذو المجاز : موضع سوق بعرفه على ناحية كبكب عن يمين الإمام على فرسخ . كانت به تقوم فى الجاهلية ثمانية أيام ، وقيل : هو ماء من أصل كبكب لهديل خلف عرفة . وككبب جبل خلف عرفات مشرف عليه ، قيل هو الجبل الأحمر الذى يجعله الواقف بعرفة فى ظهره .

(٤) فى القاموس . عكَظَ يعكظه : حبسه وعركه ، وأهره ورد عليه فخره ، وكغراب : سوق بصحراء بين نخلة والطائف ، كانت تقوم هلال ذى القعدة ، وتستمر عشرين يوما . وتجتمع قبائل العرب ، فيتمعا كظون ، أى يتفخرون ويتناشدون .

وذكر :

كَبَلٌ نَعَالِ الْقَوْمِ مُغْتَبِطٌ وَرَدُّ

يعنى : الدَّمَّ الْعَبِيطَ^(١) .

ما أنزل الله فى الربا

فصل : وذكر ما أنزل الله فى الربا الآيات من سورة البقرة ، وقد قدمنا فى حديث بنىان السكبة من قولهم : لاتنفقوا فيها رباً ولا منهر بغي ، وأن فى ذلك دليلاً على قدم تحريمه عليهم فى شرع إبراهيم عليه السلام ، أوفى غيره من الأنبياء صلوات الله عليهم أجمعين^(٢) وذلك أنه من أقبح الأعمال لما فيه من هدم جانب المروءة ، وإيثار الخرض مع بعد الأمل ، ونسيان بفتة الأجل ، وترك التوسعة وحسن المعاملة ، ومن تأمل أبواب الربا لاح له شر التحريم من جهة الجشع المانع من حسن المعاشرة والذريعة إلى ترك القرض ، وما فيه ، وفى التوسعة من مكارم الأخلاق ، ولذلك قال سبحانه : ﴿ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ ﴾^(٣) البقرة : ٢٧٩ . غضبا منه على أهله ، ولهذا النكتة .

(١) الخالص الطرى .

(٢) ورد فى الإصحاح الثانى والعشرين من سفر الخروج أحد أسفار العهد القديم الذى بيد اليهود والمسيحيين : « إن أقرضت فضة لشعبي الفقير الذى عندك فلا تكون له كالرأب لا تعذبوا عليه ربا » رقم ٢٦ .

(٣) يقول الإمام ابن القيم حول هذه الآية : « لم يحى هذا الوعيد فى كبيرة سوى الربا ، وقطع الطريق ، والسعي فى الأرض بالامساة ، لأن كل واحد منهما مفسد فى الأرض ، قاطع الطريق على الناس . هذا يقره لهم ، وتسلمه عليهم ، =

حكّلت عائشة لأمّ محبة مولاة زيد بن أرقم : أبلغني زيدا تعني زيدا بن أرقم أن قد أبطل جهادَه مع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - حين ذكرت لها عنه مسألة من البيوع تشبه الربا ، فقالت : أبطل جهادَه ، ولم تقل صلاتَه ولا صيامَه ، لأن السيئات لا تُحْطِطُ الحَسَنَاتِ ، ولكن خَصَّتِ الجهادَ بالإبطال ، لأنه حرب لأعداء الله ، وآكلُ الربا قد أذن بحربٍ من الله ، فهو ضده ، ولا يجتمع الضدان ، وهذا معنى ذكره أبو الحسن بن بطال في شرح الجامع ، وتلك المسألة المذكورة في المُدَوَّنَةِ ، لكن إسنادُها إلى عائشة ضعيف .

وفاة أبي طالب ووصيته

ذكر ابن إسحاق وفاة أبي طالب إلى آخر القصة ، وفيها قال العباس : والله لقد قال أخى الكلمة التي أمرته بها ، فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم : لم أسمع .

== وهذا باقتناعه من تفريج كرباتهم إلا بتحميلهم كربات أشد منها ، فأخبر عن قطاع الطريق بأنهم يحاربون الله ورسوله ، وآذن هؤلاء إن لم يتركوا الربا بحربه وحرب رسوله ، التفسير القيم لابن القيم ص ١٧٢ طالسنة المحمدية ١٣٦٨ ، ١٩٤٩ . وقد ورد حديث : لعن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - آكل الربا ، وموكله وشاهديه ، وكاتبه الخ . وقد رواه أحمد وأبو داود والترمذي وابن ماجه . - جئنا الله لعنته .

من معاني قصيدة ضرار بن الخطاب : الشعث : المتغيرات الشعور ، العواطل : اللاتى لا حلّ لهن . الشعاب : جمع شعبة ، وهو مسيل الماء في الحرة ، والقوابل : التي تقابل بعضها بعضا ، الشراج : جمع شرج وهو مسيل الماء من الحرة إلى السهل . الوقي : الضعف والفتور ، ونصل السيف : حده . وعن شرح السيرة لأبي ذر بن القاموس .

قال المؤلف : شهادة العباس لأبي طالب لو أداها بعد ما أسلم ، لكانت مقبولة ، ولم يرد بقوله لم أسمع ، لأن الشاهد العدل إذا قال : سمعت ، وقال من هو أعدل منه : لم أسمع أخذَ بقول من أثبت السماع ، لأن عدم السماع يحتمل أسبابا منعت الشاهد من السمع ، ولكن العباس شهد بذلك قبل أن يُسَلِّمَ مع أن الصحيح من الأثر ، قد أثبت لأبي طالب الوفاة على الكفر والشرك^(١) وأثبت نزول هذه الآية فيه : ﴿ مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ ﴾ التوبة : ١١٣ وثبت في الصحيح أيضا أن العباس قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم : إن أبا طالب كان يحوِّطك وينصرك ، ويفض بك ، فهل ينفعه ذلك ؟ قال : « نعم وجدته في غمراتٍ من النار ، فأخرجته إلى ضحضاح » وفي الصحيح أيضا من طريق أبي سعيد ، أنه - عليه السلام - قال : لعله تنفعه شفاعتي يوم القيامة ، فيجعل في ضحضاحٍ من النار يبلغ كعبيه يلقى منه دماغه » وفي رواية أخرى : كما يلقى المِرْجَلُ بالقُمَّقُم ، وهي مُشْكِلَةٌ^(٢) ، وقال بعض أهل العلم :

(١) أخرج الإمام أحمد بسنده عن ابن المسيب عن أبيه قال : لما حضرت أبا طالب الوفاة دخل عليه النبي - ص - وعنده أبو جهل ، وعبد الله بن أبي أمية . فقال : أي عم ، قل : لا إله إلا الله كلمة أحاج لك بها عند الله عز وجل . فقال أبو جهل وعبد الله بن أبي أمية : يا أبا طالب أترغب عن ملة عبد المطلب ؟ فقال : أنا على ملة عبد المطلب ، فقال النبي - ص - لاستغفرن لك ما لم أنه عنك ، فنزلت : (ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ، ولو كانوا أولى قربي من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم) قال : ونزلت فيه : (إنك لا تهدي من أحببت ، ولكن الله يهدي من يشاء) وقد أخرجه البخاري ومسلم

(٢) لأن المِرْجَل : قدر من نحاس ، والقُمَّقُم أيضا : ما يسخن فيه الماء من نحاس وغيره ، ويكون ضيق الرأس ، ويقول ابن الأثير في النهاية تعليقا على هذه =

الْقُمْمُ : هو البُسْرُ الأخضر يُطبخ في المِرْجَل استعجالاً لنضجه ، يفعل ذلك أهل الحاجة ، وفي رواية يونس عن ابن إسحاق زيادة ، وهي أنه قال : يغلى منها دماغه حتى يسيل على قدميه ، ومن باب النظر في حكمة الله ، ومشكلة الجزاء للعمل أن أبا طالب كان مع رسول الله يحملته مُتَحَزِّباً به ، إلا أنه مثبت لقدميه على مِلة عبد المطلب ، حتى قال عند الموت : أنا على مِلة عبد المطلب ، فسلط العذاب على قدميه خاصة لتثبيته إياها على ملة آبائه ، ثبتنا الله على الصراط المستقيم .

وذكر قول الله تعالى : ﴿ مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ ﴾ التوبة : ١٣ وقد استغفر عليه السلام يوم أُحُدٍ فقال : اللهم اغفر لقومي ، فإنهم لا يعلمون ، وذلك حين جَرَحَ المشركون وجهه وقتلوا عمه . وكثيراً من أصحابه ، ولا يصح أن تكون الآية نزلت في عمه ناسخة لاستغفاره يوم أُحُدٍ ، لأنَّ وفاة عمه كانت قبل ذلك بمكة ، ولا ينسخ المتقدم المتأخر ، وقد أجيب عن هذا السؤال بأجوبة : أن قيل : استغفاره لقومه مشروطٌ بتوبتهم من الشرك ، كأنه أراد الدعاء لهم بالتوبة حتى يغفر لهم ويُقوَّى هذا القول رواية من روى : اللهم اهْدِ قومي فإنهم لا يعلمون ، وقد ذكرها ابن إسحاق ، رواها عنه بعض رواة الكتاب بهذا اللفظ ، وقيل مغفرة تصرف عنهم عقوبة الدنيا من المسخ والخسف ، ونحو ذلك ، ووجه

== الرواية : د هكذا روى ، ورواه بعضهم : كما يغلى المِرْجَل والقُمَم وهو أبين إن ساعدته صحة الرواية ،

ثالث ، وهو أن تكون الآية تأخر نزولها ، فنزلت بالمدينة ناسخة الاستغفار للمشركين ، فيكون سبب نزولها متقدما ، ونزولها متأخراً لاسيما ، وهى فى سورة براءة وبراءة ، من آخر ما نزل ، فتكون على هذا ناسخة للاستغفار بين جميعا ، وفى الصحيح أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - دخل على أبى طالب عند موته ، وعنده أبو جهل ، وعبد الله بن أبى أمية ، فقال : يا عمّ قل : لا إله إلا الله كلمة أشهد لك بها عند الله ، فقال له أبو جهل وابن أبى أمية : أترغبُ عن ملة عبد المطلب ، فقال : أنا على ملة عبد المطلب ، وظاهر الحديث يقتضى أن عبد المطلب مات على الشرك ، ووجدت فى بعض كتب المسعودى اختلافا فى عبد المطلب ، وأنه قد قال فيه : مات مسلما لما رأى من الدلائل على نبوة محمد - صلى الله عليه وسلم - وعلم أنه لا يبعث إلا بالتوحيد^(١) ، فالله أعلم ، غير أن فى مسند البزار ، وفى كتاب النسوى من حديث عبد الله بن عمر أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال لفاطمة ، وقد عزّت فوما من الأنصار عن مبيتهم : لعلك بلغت معهم الكدّى ، ويروى الكرى بالراء ، يعنى : القبور ، فقالت : لا ، فقال : لو كنت معهم الكدّى^(٢) أو كما قال ، مارأيت

(١) النبي - صلى الله عليه وسلم - نفسه لم يكن يعلم شيئا عن نبوته قبل المبعث تدبر قول ربنا سبحانه : (ووجدك ضالا فهدى) وقوله : (ما كنت تدري ما الكتاب ولا الإيمان) .

(٢) الرواية لو بلغت معهم الكدى ، أو : لو بلغتنا معهم . وقد ورد تفسير الكدى بالقبور عن ربيعة بن سيف من تابعى أهل مصر ، وفيه مقال لا يقدح فى حسن الإسناد ، وفى الرواية أن الرسول - صلى الله عليه وسلم - حين سأل فاطمة عن ذلك أنها قالت له : معاذ الله ، وقد سمعتك تذكر فيها ما تذكر . رواه أبو داود والنسائي .

الجنة، حتى يراها جدُّ أبيك، وقد أخرجه أبو داود، ولم يذكر فيه حتى يدخلها جدُّ أبيك، وكذلك لم يذكر فيه: ما دخلت الجنة، وفي قوله: جدُّ أبيك، ولم يقل: جدك يعني: أباه توطئة للحديث الضعيف الذي قدمنا ذكره أن الله أحيا أمه وأباه، وآمنا به، فالله أعلم، ويحتمل أن يكون أراد تخويفها بقوله، حتى يدخلها جدُّ أبيك، فتتوهم أنه الجد الكافر، ومن جدوده عليه السلام: إسماعيل وإبراهيم، لأن قوله عليه السلام حق، وبلغها معهم الكُدى لا يوجب خلودا في النار، فهذا من لطيف الكفاية فافهمه، وحكى عن هشام ابن السائب وأبنته أنه قال: لما حضرت أبا طالب الوفاة جمع إليه وجوه قريش، فأوصاهم، فقال: يامعشر قريش، أنتم صفوة الله من خلقه، وقلب العرب، فيكم السيد المطاع، وفيكم المقدم الشجاع، والواسع الباع، واعلموا أنكم لم تتركوا للعرب في المسائر نصيباً إلا أحرزتموه، ولا شرفاً إلا أدركتموه، فلکم بذلکم علی الناس الفضيلة ولهم به إليكم الوسيلة، والناسُ اكم حزب، وعلى حربكم ألب، وإني أوصيكم بتعظيم هذه البنية^(١)، فإن فيها مرصاةً للرب، وقواماً للمعاش، وثباتاً للوطأة، صلوا أرحامكم ولا تقطعوها، فإن في صلة الرحيم منسأةً في الأجل، وسعةً في العدد، واتركوا البغى والمعتوق، ففيهما هلكة القرون قبلكم، أجيئوا إلا اعى، وأعطوا السائل، فإن فيهما شرف الحياة والمات، عليكم بصدق الحديث، وأداء الأمانة، فإن فيهما محبة في الخالص، ومكرمة في العام، وإني أوصيكم بمحمد خيراً، فإنه الأمين.

(١) البنية: السكبة.

في قريش ، والصديق في العرب ، وهو الجامع لكل ما أوصيتكم به ، وقد جاء
بأمر قبله الجفنان ، وأنكره اللسان مخافة الشنان ، وائتم الله كافي أنظر إلى .
صعاليك^(١) العرب ، وأهل البر في الأطراف والمستضعفين من الناس ،
قد أجابوا دعوته ، وصدقوا كلمته وعظموا أمره ، فخاض بهم غمرات الموت ،
فصارت رؤساء قريش وصناديدها أذنابا ودورها خرابا ، وضعفوا أربابا ،
وإذا أعظمهم عليه ، أخو جهم إليه ، وأبعدهم منه ، أخطأهم عنده ، قد محضته .
العرب ودادها ، وأصفت له فؤادها ، وأعطته قيادها ، دونكم يامشر قريش .
ابن أبيكم ، كونوا له ولادة ولحزبه حمة ، والله لا يسلك أحد منكم سبيله .
إلا رشد ، ولا يأخذ أحد بهديه إلا سمد ، ولو كان لنفسي مدة ، ولا جلي .
تأخير ، لكففت عنه الهزاهز^(٢) ، ولدافعت عنه الدواهي ، ثم هلك :

تفسير المشي في سورة ص :

فصل : وذكر ما أنزل الله تعالى في قولهم : ﴿ إِنْ امْشُوا ، واضربوا على
أهليكم ﴾ وذكر بعض أهل التفسير أن قولهم : امشوا من المشاء ، لامن المشي .
والمشاء : ثمنه المال وزيادته ، يقال مشى الرجل ، وأمشى : إذا نما ماله .
قال الشاعر :

وكل فتى وإن أمشى وأثرى ستمخاجة عن الدنيا مئون^(٣)

(١) جمع : معلوك : الفقير

(٢) الهزاهز : الفتن يهتز فيها الداس . وفي الأصل : عند الهزاهز وهو خطأ

(٣) البيت للناطقة الديباني ، وبعده :

وكل فتى بما عملت يدها وما أجرت عوامله رهين

وقال الراجز :

والشاةُ لَا تَمْشِي عَلَى الْهَمْلَعِ^(١)

أى : لَا تَكْثُرُ ، وَالْهَمْلَعُ : الذئبُ ، وقاله الخطابي في معنى الآية ، كأنهم أرادوا أن المشاة والبركة في صبرهم على آلهتهم ، وحملها على المشى أظهر في اللغة ، والله أعلم .

تتابع المصائب بموت خديجة :

وذكر تتابع المصائب على رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بموت خديجة ثم بموت عمه ، وذكر الزبير في حديث أسنده أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل على خديجة ، وهى فى الموت ، فقال : تكرهين ما أرى منك يا خديجة ،

(١) الرجز غير منسوب فى اللسان إلى أحد فى مادتي هملع ، ومادة مشى ، وهو فى هذه هكذا :

همل لا تحسن قولاً ففعلى
العير لا يمشى مع الهملع
لا تأمرينى ببينات أسفع

يعنى الغنم . وأسفع : اسم كبش
وفى مادة هملع :

لا تأمرينى ببينات أسفع
فالشاة لا تمشى مع الهملع

والهملع والسملع : الذئب الخفيف ، وقوله لا تمشى مع الهملع ، أى :
لا تكثر مع الذئب .

الرسول يسعى إلى الطائف

قال ابن إسحاق : ولما هلك أبو طالب نالت قريش من رسول الله - صلى الله عليه وسلم من الأذى ما لم تكن تنال منه في حياة عمه أبي طالب ، فتفرج رسول الله - صلى الله عليه وسلم إلى الطائف ، يلتبس الثَّهْمَةَ من ثقيف ، والمَنعة بهم من قومه ، ورجاء أن يقبلوا منه ما جاءهم به من الله عز وجل ، فتخرج إليهم وحده .

موقف ثقيف من الرسول صلى الله عليه وسلم

قال ابن إسحاق : فحدثني يزيد بن زياد ، عن محمد بن كعب القرظي ، قال : لما انتهى رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الطائف ، عمّد إلى نفر من ثقيف ، هم يومئذ سادة ثقيف وأشرفهم ، وهم إخوة ثلاثة : عبد ياليل بن عمرو بن عُمير ، ومسعود بن عمرو بن عُمير ، وحبيب بن عمرو بن عُمير بن عوف بن

وقد يحمل الله في الحكره خيرا أشعرت أن الله قد أعلمني أنه سيَرْزُوْجَنِي معك في الجنة مريم ابنة عمران ، وكلثوم أخت موسى ، وآسية امرأة فرعون ، فقالت . آله أعلمك بهذا يا رسول الله ؟ فقال : نعم ، فقالت : بالرفاء والبنين ، وذكر أيضا في الحديث أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أطعم خديجة من عنب الجنة ^(١) .

(١) ليس لهذا سند صحيح

عُقْدَةُ بَنِي غَيْرَةَ بْنِ عَوْفٍ بَنٍ ثَقِيفٍ ، وَعِنْدَ أَحَدِهِمْ امْرَأَةٌ مِنْ قُرَيْشٍ مِنْ بَنِي جُمَحٍ .
فَجَلَسَ إِلَيْهِمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَدَعَاهُمْ إِلَى اللَّهِ ، وَكَلَّمَهُمْ بِمَا جَاءَهُمْ
لَهُ مِنْ نَصْرَتِهِ عَلَى الْإِسْلَامِ ، وَالْقِيَامِ مَعَهُ عَلَى مَنْ خَالَفَهُ مِنْ قَوْمِهِ ؛ فَقَالَ لَهُ أَحَدُهُمْ :
هُوَ يَمُرُّ بِثِيَابِ الْكُفَّةِ إِنْ كَانَ اللَّهُ أَرْسَلَكَ ؛ وَقَالَ الْآخَرُ : أَمَا وَجَدَ اللَّهُ أَحَدًا
يُرْسِلُهُ غَيْرَكَ ! وَقَالَ الثَّالِثُ : وَاللَّهِ لَا أَكَلِّمُكَ أَبَدًا . لَنْ كُنْتَ رَسُولًا مِنْ
اللَّهِ كَمَا تَقُولُ ، لَأَنْتَ أَكْظَمُ خَطَرًا مِنْ أَنْ أُرَدَّ عَلَيْكَ الْكَلَامُ ، وَلَنْ كُنْتَ
تَكْذِبُ عَلَى اللَّهِ ، مَا يَنْبَغِي لِي أَنْ أَكَلِّمَكَ . فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مِنْ عِنْدِهِمْ وَقَدْ بَدَأَ مِنْ خَيْرِ ثَقِيفٍ ، وَقَدْ قَالَ لَهُمْ — فِيمَا ذَكَرَ لِي — : إِذَا
فَعَلْتُمْ مَا فَعَلْتُمْ فَاصْبِرُوا عَنِّي ، وَكَرِهَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَمْلُغَ قَوْمَهُ
عَنْهُ ، فَيُذْثِرَهُمْ ذَلِكَ عَلَيْهِ . قَالَ ابْنُ هِشَامٍ : قَالَ عُبَيْدُ بْنُ الْأَبْرَصِ :

وَلَقَدْ أَتَانِي عَنْ تَمِيمٍ أَنَّهُمْ ذَرُّوا لَقَتَيْ عَامِرٍ وَتَمَصَّبُوا

فَلَمْ يَفْعَلُوا ، وَأَغْرَوْا بِهِ سَفَاهَهُمْ وَعَبِيدَهُمْ ، يَسْبُونَهُ وَيَصِيحُونَ بِهِ ، حَتَّى
اجْتَمَعَ عَلَيْهِ النَّاسُ ، وَأَجْلَسُوهُ إِلَى حَائِطِ لُعْتَبَةَ بْنِ رَبِيعَةَ وَشَيْبَةَ بْنِ رَبِيعَةَ ، وَهُمَا
فِيهِ ، وَرَجَعَ عَنْهُ مِنْ سَفَاهٍ ثَقِيفٍ مَنْ كَانَ يَتَّبِعُهُ ، فَعَمِدَ إِلَى ظِلِّ حَبَلَةٍ مِنْ عَنَبٍ .
فَجَلَسَ فِيهِ . وَابْنُ رَبِيعَةَ يَنْظُرَانِ إِلَيْهِ ، وَيَرَيَانِ مَالِقِي مِنْ سَفَاهٍ أَهْلَ الطَّائِفِ .
وَقَدْ لَقِيَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ — فِيمَا ذَكَرَ لِي — الْمَرْأَةَ الَّتِي مِنْ بَنِي
جُمَحٍ ، فَقَالَ لَهَا : مَاذَا لَقِينَا مِنْ أَجْهَانِكَ ؟

فَلَمَّا اطْمَأَنَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : فِيمَا ذَكَرَ لِي : اللَّهُمَّ إِلَيْكَ
أَشْكُو ضَعْفَ قُوَّتِي ، وَقِلَّةَ حَيَاتِي ، وَهَوَانِي عَلَى النَّاسِ ، يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ .

أنت ربّ المستضعفين ، وأنت ربّي ، إلى مَنْ تَكِلُنِي ؟ إلى بعيد يتجهمني ؟
أم إلى عدوّ مَلَكْتَهُ أُمْرِي ؟ إن لم يكن بك عليّ غَضَبٌ فلا أبالي ، ولكن
عافيتك هي أوسع لي ، أعوذ بنور وجهك الذي أشرقت له الظلمات ، وصلح
عليه أمر الدنيا والآخرة من أن تُنزل بي غضبك ، أو يحل عليّ سخطك ،
لك العُتْبَى حتى تَرْضَى ، ولا حول ولا قوّة إلا بك .

قال : فلما رآه ابنا ربّيعه ، عُتْبَةُ وشَيْبَةُ ، ومالقي ، تحرّكت له رَحْمَتُهُ
فدَعَا غلاما لهما نصرانيا ، يقال له عَدَّاس فقالا له : خذ قِطْعًا من العنب ،
فضَعَّه في هذا الطَّبَق ، ثم اذهب به إلى ذلك الرجل ، فقل له يأكل منه . ففعل
عَدَّاسُ ، ثم أقبل به حتى وَضَعَهُ بين يدي رسول الله - صلى الله عليه وسلم -
ثم قال له : كُلْ ، فلمّا وضع رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه يده ، قال : باسم
الله ، ثم أكل ، فنظر عَدَّاس في وجهه ، ثم قال : والله إن هذا الكلامَ ما يقوله
أهل هذه البلاد ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : ومن أهل أيّ البلاد
أنت يا عَدَّاس ، وما دينك ؟ قال : نصراني ، وأنا رجل من أهل نِينَوَى
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من قرية الرجل الصالح يونس بن متى ؟
فقال له عَدَّاس : وما يُدْرِيك ما يونس بن متى ؟ فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ذاك أخي ، كان نبياً وأنا نبي ، فأَكَبَّ عَدَّاس على رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقبّل رأسه ويديّه وقَدَميه .

قال : يقول ابنا ربّيعه أحدهما لصاحبه : أمّا غلامك فقد أَفْسَدَهُ عليك .
فلما جاءها عَدَّاس ، قالَا له : ويلك يا عَدَّاس ! مالك تقبّل رأس هذا الرجل
ويديّه وقَدَميه ؟ قال : يأسىدى ما في الأرض شيء خير من هذا ، لقد أخبرني

بأمر ما يعلمه إلا نبيّ ، قال له : ويحك يا عدّاس ، لا يصرف فُتُك عن دينك ، فإنّ دينك خير من دينه .

أمر جن نصيبين

قال : ثم إن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - انصرف من الطائف راجعاً إلى مكة ، حين يئس من خير ثقيف ، حتى إذا كان بنخلة قام من جوف الليل يصلي ، فرّ به النفر من الجنّ الذين ذكرهم الله تبارك وتعالى ، وهم - فيما ذكر لي - سبعة نفر من جنّ أهل نصيبين فاستمعوا له ، فلما قرع من صلاته ولّوا إلى قومهم منذرين ، قد آمنوا وأجابوا إلى ما سمعوا . فقصّ الله خبرهم عليه صلى الله عليه وسلم ، قال الله عزّ وجلّ ﴿ وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِّنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ ﴾ إلى قوله تعالى : ﴿ وَيُخِرُّكُمْ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ ﴾ وقال تبارك وتعالى : ﴿ قُلْ أُوحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِّنَ الْجِنِّ ﴾ إلى آخر القصة من خبرهم في هذه السورة .

عرض رسول الله صلى الله عليه وسلم

نفسه على القبائل

قال ابن إسحاق : ثم قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة ، وقومه أشدّ ما كانوا عليه من خلافه وفراق دينه ، إلا قليلاً مستضعفين ، ممن آمن به . فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرض نفسه في المواسم ، إذا كانت ،

على قبائل العرب يدعوهم إلى الله ، ويخبرهم أنه نبي مرسل ، ويسألهم أن
يصدقوه ويمنعوه حتى يبين عن الله ما بعثه به .

قال ابن إسحاق : فحدثني من أصحابنا ، من لا أتهم ، عن زيد بن أسلم عن
ربيعة بن عباد الدبلي أو من حدثه أبو الزناد عنه - قال ابن هشام : ربيعة
ابن عباد .

قال ابن إسحاق : وحدثني حسين بن عبد الله بن عبيد الله بن عباس ،
قال : سمعت ربيعة بن عباد ، يحدثه أبي ، قال : إني لأغلام شاب مع أبي عيسى ،
ورسول الله صلى الله عليه وسلم يقف على منازل القبائل من العرب ، فيقول :
يا بني فلان ، إني رسول الله إليكم ، يأمركم أن تعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً ،
وأن تحلوا ما تعبدون من دونه من هذه الأنداد ، وأن تؤمنوا بي ، وتصدقوا
بي ، وتمنعوني ، حتى أبين عن الله ما بعثني به . قال : وخلفه رجل أخول
وضي ، له غديرتان عليه حلة عدنية ، فإذا فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم
من قوله ، وما دعا إليه ، قال ذلك الرجل : يا بني فلان ، إن هذا إنما يدعوكم
أن تسلكوا اللات والعزى من أعناقكم ، وحلفاءكم من الجن من بنى مالك
ابن أقيش ، إلى ما جاء به من البدعة والضلالة ، فلا تطيعوه ، ولا تسمعوا منه .

قال : فقلت لأبي : يا أبت ، من هذا الذي يتبعه ويرد عليه ما يقول ؟ قال :
هذا عمه عبد العزى بن عبد المطلب ، أبو لهب .

قال ابن هشام : قال النابغة :

.....

كَأَنَّكَ مِنْ جَهَنَّمَ بَنِي أَقْيَسٍ يُقَتِّلُ خَلْفَ رَجُلَيْهِ بِشَنِّ

قال ابن إسحاق : حدثنا ابنُ شهاب الزهريّ : أنه أتى كِنْدَةَ في منازلهم ،
وفيهمْ سيّدُهم يقال له : مُلَيْح ، فدعاهم إلى الله عزّ وجلّ ، وعرض عليهم نفسه ،
فأبَوْا عليه .

العرض على بني كلب

قال ابن إسحاق : وحدثني محمد بن عبد الرحمن بن عبد الله بن حصين :
أنه أتى كَلْبًا في منازلهم ، إلى بَطْنٍ منهم يقال لهم : بنو عبد الله ، فدعاهم إلى الله
وعرض عليهم نفسه ، حتى إنه ليقولُ لهم : يا بني عبد الله ، إن الله عزّ وجلّ
قد أحسن اسم أبيكم ، فلم يقبلوا منه ما عرض عليهم .

العرض على بني حنيفة

قال ابن إسحاق : وحدثني بعضُ أصحابنا عن عبد الله بن كعب بن مالك :
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى بني حَنِيفَةَ في منازلهم ، فدعاهم إلى الله
وعرض عليهم نفسه ، فلم يكن أحدٌ من العرب أقبحَ عليه رداً منهم .

العرض على بني عامر

قال ابن إسحاق : وحدثني الزهريّ أنه أتى بني عامر بن صعصعة ، فدعاهم
إلى الله عزّ وجلّ ، وعرض عليهم نفسه ، فقال له رجل منهم - يقال له :

بَيْحَرَةَ بْنِ فِرَاسٍ . قَالَ ابْنُ هِشَامٍ : فِرَاسُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَمَةَ بْنِ قُشَيْرٍ
ابْنِ كَعْبٍ بْنِ رَبِيعَةَ بْنِ عَامِرٍ بْنِ صَمُصَعَةَ : وَاللَّهِ ، لَوْ أَنِّي أَخَذْتُ هَذَا الْفَتَى
مِنْ قُرَيْشٍ ، لَأَكَلْتُ بِهِ الْعَرَبَ ، ثُمَّ قَالَ : أَرَأَيْتَ إِنْ نَحْنُ نَابِعُنَاكَ عَلَى أَمْرِكَ ،
ثُمَّ أَظْهَرَكَ اللَّهُ عَلَى مَنْ خَالَفَكَ ، أَيْكُونُ لَنَا الْأَمْرُ مِنْ بَعْدِكَ ؟ قَالَ : الْأَمْرُ إِلَى
اللَّهِ يَضَعُهُ حَيْثُ يَشَاءُ ، قَالَ : فَقَالَ لَهُ : أَفَتُحَدِّثُ نَحُورَنَا لِلْعَرَبِ دُونَكَ ، فَإِذَا
أَظْهَرَكَ اللَّهُ كَانَ الْأَمْرُ لِفَرَسِنَا ! لِأَحَاجَةٍ لَنَا بِأَمْرِكَ ، فَأَبَوْا عَلَيْهِ .

فَلَمَّا صَدَرَ النَّاسُ رَجَعَتْ بَنُو عَامِرٍ إِلَى شَيْخِهِمْ ، قَدْ كَانَتْ أَدْرَكَهُ
الْحَسَنُ ، حَتَّى لَا يَقْدِرَ أَنْ يُوَافِيَ مَعَهُمُ الْمَوَاسِمَ ، فَكَانُوا إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِ حَدِّثُوهُ
بِمَا يَكُونُ فِي ذَلِكَ الْمَوْسِمِ ، فَلَمَّا قَدَمُوا عَلَيْهِ ذَلِكَ الْعَامَ سَأَلَهُمْ عَمَّا كَانَ
فِي مَوْسِمِهِمْ ، فَقَالُوا : جَاءَنَا فَتَى مِنْ قُرَيْشٍ ، ثُمَّ أَحَدُ بَنِي عَبْدِ الْمُطَّلِبِ ، يَزْعُمُ
أَنَّهُ نَبِيٌّ ، يَدْعُونَا إِلَى أَنْ نَمْنَعَهُ وَنَقُومَ مَعَهُ ، وَنَخْرُجَ بِهِ إِلَى بِلَادِنَا . قَالَ : فَوَضَعَ
الشَّيْخُ يَدَيْهِ عَلَى رَأْسِهِ ثُمَّ قَالَ : يَا بَنِي عَامِرٍ ، هَلْ لَهَا مِنْ تَلَافٍ ، هَلْ لِدُنَاكَ بَايَا
مِنْ مَطْلَبٍ ، وَالَّذِي نَفْسُ فُلَانٍ بِيَدِهِ ، مَا تَقُولُهَا إِسْمَاعِيلِي قَطُّ ، وَإِنِهَا لِحَقٌّ ،
غَايِبٌ رَأَيْكُمْ كَانَتْ عَنْكُمْ .

عرض على العرب في المواسم

قَالَ ابْنُ إِسْحَاقَ : فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى ذَلِكَ مِنْ أَمْرِهِ ،
كَلَّمَا اجْتَمَعَ لَهُ النَّاسُ بِالْمَوَاسِمِ أَتَاهُمْ يَدْعُو الْقَبَائِلَ إِلَى اللَّهِ وَإِلَى الْإِسْلَامِ ،
وَيَعْرِضُ عَلَيْهِمْ نَفْسَهُ ، وَمَا جَاءَ بِهِ مِنْ اللَّهِ مِنَ الْهُدَى وَالرَّحْمَةِ ، وَهُوَ لَا يَسْمَعُ

• • • • •

بقادم يقدم مكة من العرب ، له اسمٌ وشرف ، إلا تصدّى له ، فدعاه إلى الله .
وعرض عليه ما عنده .

حديث سويد بن صامت

قال ابن إسحاق: وحدثني عاصم بن عمر بن قتادة الأنصاري ، ثم الظفري
عن أشياخ من قومه ، قالوا :

قدم سويد بن صامت ، أخو بني عمرو بن عوف ، مكة حاجاً أو مُعتمراً .
وكان سويد إنما يسميه قومه فيهم : الكامل ، بجلده وشعره وشرفه ونسبه ،
وهو الذي يقول :

ألا ربّ من تدعو صدّيقاً ولوّثي مقاتله بالغيث ساءك ما يفري ،
مقاتله كالشهد ما كان شاهداً وبالغيث مأثورٌ على نُفرة الدحر
يسرّك باديه وتحت أديمه نيميّة غشّ تبترى عقب الظهر
تبين لك العينان ما هو كاتمٌ من الغلّ والبغضاء بالنظر الشرر
قرّشني بخير طالما قد برّيتني وخير الموالى من يرش ولا يبري .

وهو الذي يقول : ونافر رجلاً من بني مُسلم ، ثم أحد بني زُعب بن
مالك مئة ناقة ، إلى كاهنة من كهّان العرب ، فقضت له . فانصرف عنها هو
والسلمي ليس معهما غيرها ، فلما فرقت بينهما الطريق ، قال : مالي ، يا أختي .
بني مُسلم قال : أبعثُ إليك به ؛ قال : فمن لي بذلك إذا فُتّني به ؟ قال : أنا .

• • • • •

قال : كلا ، والذي نفس سُؤيدٍ بيده ، لا تفارقني حتى أوتى بمالي ، فأخذوا
فضرب به الأرض ، ثم أوثقه رباطاً ثم انطلق به إلى دار بني عمرو بن عوف ،
فلم يزل عنده حتى بعثت إليه مُسلم بالذي له ، فقال في ذلك :

لا تحسبني يا بن زُرْعين مالك كمن كنت تُردى بالغيوب وتختل
تمحوت قِرْنا إذ صُرعت بعزة كذلك إن الحازم المتحول
ضربت به إبط الشمال فلم يزل على كل حال خده هو أسفل
في أشعار كثيرة كان يقولها .

فعصدي له رسولُ الله صلى الله عليه وسلم حين سمع به ، فدعاه إلى الله
وإلى الإسلام ، فقال له سُؤيد : ففعل الذي معك مثل الذي معي ، فقال له
رسولُ الله - صلى الله عليه وسلم : وما الذي معك ؟ قال بحجة لقمان - يعني حكمة لقمان .
فقال له رسولُ الله صلى الله عليه وسلم : اعرضها عليّ فعرّضها عليه ، فقال له :
إن هذا الكلامَ حسنٌ ، والذي معي أفضلُ من هذا ، قرآنُ أنزله الله تعالى عليّ ،
هو هُدى ونور . فتلا عليه رسولُ الله صلى الله عليه وسلم القرآن ، ودعاه إلى
الإسلام ، فلم يَبْعُدْ منه ، وقال : إن هذا القولُ حسن . ثم انصرف عنه ، فقدم
المدينة على قومه ، فلم يلبث أن قتلته الخزرج ، فإني كان رجالٌ من قومه
ليقولون : إنا لنراه قد قُتل وهو مُسلم . وكان قتلُه قبل يوم بُعث .

إسلام إياس بن معاذ وقصة أبي الحيسر

قال ابن إسحاق : وحدثني الحَصَيْن بن عبد الرحمن بن عمرو بن سعد ابن مُعَاذ عن محمود بن لَبِيد ، قال : لما قَدِمَ أبو الحَيْسَر ، أنسُ بن رافع ، مكةَ ومعه فِثْيَةٌ من بنى عَبْدِ الْأَشْهَل ، فيهم إِيَّاس بن مُعَاذ ، يلتَمِسُون الحِلْفَ من قُرَيْشٍ على قومهم من الخَزَرَج ، سَمِعَ بهم رسولُ اللَّهِ - صلى الله عليه وسلم - فَأَتَاهُم فجلس إليهم ، فقال لهم : هل لكم في خير مما جِئتمُ له ؟ فقالوا له : وما ذاك ؟ قال : أنا رسولُ اللَّهِ بعثني إلى العباد ، أدعوهم إلى أن يعبدوا اللَّهَ ولا يشرِكوا به شيئاً ، وأنزل عليَّ الكتاب . قال : ثم ذكر لهم الإسلام ، وتلا عليهم القرآن . قال : فقال إِيَّاس ابن مُعَاذ ، وكان غلاماً حَدِثاً : أى قوم ، هذا والله خيرٌ مما جِئتمُ له . قال : فبدأ أخذ أبو الحَيْسَر ، أنسُ بن رافع ، حَفَنَةً من تراب البطحاء ، فضرب بها وجهَ إِيَّاس بن مُعَاذ ، وقال : دَعْنَا منك ، فَلَمَمَرى . لقد جِئنا لغير هذا . قال : فصمت إِيَّاس ، وقام رسولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم عنهم ، وانصرفوا إلى المدينة ، وكانت وقعة بُعَاث بين الأوس والخزرج .

قال : ثم لم يلبث إِيَّاس بن مُعَاذ أن هلك . قال محمود بن لَبِيد : فأخبرني مَنْ حَضَرَهُ من قومه عند موته : أنهم لم يزالوا يسمعون به هَلَلُ اللَّهِ تعالى ويكبرُهُ ، ويمجده ويُسَبِّحُه حتى مات ، فما كانوا يشكون أن قد مات مسلماً ، لقد كان اشتدَّع الإسلام في ذلك المجلس ، حين سمع من رسول اللَّهِ صلى الله عليه وسلم ما سمع .

.....

الرسول مع نفر من الخزرج عند العقبة

قال ابن إسحاق : فلما أراد الله عزّ وجلّ إظهار دينه ، وإعزاز نبيّه صلى الله عليه وسلم ، وإنجاز مواعده له ، خرج رسولُ الله صلى الله عليه وسلم ، في التّوسم الذي لقيه فيه النّفَرُ من الأنصار ، فعرض نفسه على قبائل العرب ، كما كان يصنع في كلّ موسم . فبينما هو عند العقبة آقَى رهطاً من الخزرج أراد الله بهم خيراً .

قال ابن إسحاق : فحدثني عاصم بن عُمر بن قتادة ، عن أشياخ من قومه ، قالوا : لما لقيهم رسولُ الله صلى الله عليه وسلم ، قال لهم : من أنتم ؟ قالوا : نَفَرٌ من الخزرج ، قال : أمِنَ موالى يهود ؟ قالوا : نعم ، قال : أفلا تجلسون ؟ كَلِمَكم ؟ قالوا : بلى . فجلسوا معه ، فدعاهم إلى الله عزّ وجلّ ، وعرض عليهم الإسلام ، وتلا عليهم القرآن . وكان مما صنع الله لهم به في الإسلام ، أن يهود كانوا معهم في بلادهم ، وكانوا أهل كتاب وعِلْم ، وكانوا هم أهل شرك وأصحاب أوثان ، وكانوا قد عزّوهم ببلادهم ، فكانوا إذا كان بينهم شىء قالوا لهم : إن نَبِيّاً مبعوث الآن ، قد أظلم زمانه ، نتبعه فنقتلكم معه قتل عاد وإرم . فلما كَلَّمَ رسولُ الله صلى الله عليه وسلم أولئك النفر ، ودعاهم إلى الله ، قال بعضهم لبعض : يا قوم ، تملّموا والله إنه للنبيّ الذي توعّدكم به يهود ، فلا تسبّوهم . فاجابوه فيما دعاهم إليه ، بأن صدّقوه وقبّلوا منه ما عرض عليهم من الإسلام ، وقالوا : إنا قد تركنا قومنا ، ولاقوم بينهم إيمان العداوة

.....

والشرّ ما بينهم ، فمضى أن يجمعهم الله بك ، فستقدم عليهم ، فنذعوهم إلى
أمرك ، وتعرض عليهم الذي أجبتك إليه من هذا الدين ، فإن يجمعهم الله عليه
فلا رجل أعزّ منك .

ثم انصرفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم راجعين إلى بلادهم ،
وقد آمنوا وصدقوا .

أسماء الخزرجيين الذين اتقوا بالرسول عند العقبة

قال ابن إسحاق : وهم - فيما ذكر لي : ستة نفر من الخزرج ، منهم من
بنى النجار - وهو تيم الله - ثم من بنى مالك بن النجار بن ثعلبة بن عمرو بن
الخبزرج بن حارثة بن عمرو بن عامر : أسعد بن زُرارة بن عدس بن عبيد
ابن ثعلبة بن غنم بن مالك بن النجار ، وهو أبو أمامة ، وعوف بن الحارث
ابن رفاعة بن سواد بن مالك بن غنم بن مالك بن النجار ، وهو ابن عفراء
قال ابن هشام : وعفراء بنت عبيد بن ثعلبة بن عبيد بن غنم
ابن مالك بن النجار .

قال ابن إسحاق : ومن بنى زريق بن عامر بن زريق بن
عبد حارثة بن مالك بن غضب بن جشم بن الخزرج : رافع بن مالك بن
العجلان بن عمرو بن عامر بن زريق .
قال ابن هشام : ويقال عامر بن الأزرق .

قال ابن إسحاق : ومن بنى سلمة بن سعد بن علي بن ساردة بن يزيد
ابن جشم بن الخزرج ، ثم من بني سواد بن غنم بن كعب بن سلمة : قطبة
ابن عامر بن حديدة بن عمرو بن غنم بن سواد .

قال ابن هشام : عمرو بن سواد ، وليس لسواد ابن يقال له : غنم .

قال ابن إسحاق : ومن بنى حرام بن كعب بن غنم بن كعب بن سلمة :
عقبة بن عامر بن نابت بن زيد بن حرام .

ومن بنى عبيد بن عدى بن غنم بن كعب بن سلمة : جابر بن عبد الله
ابن رئاب بن النعمان بن سنان بن عبيد .

فلما قدموا المدينة إلى قومهم ذكروا لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم
ودعاهم إلى الإسلام حتى فتوا فيهم ، فلم يبق دار من دُور الأنصار إلا وفيها
ذكر من رسول الله صلى الله عليه وسلم .

خروج النبي صلى الله عليه وسلم إلى الطائف

وسندكر السبب في تسميتها بالطائف ، وأن الدمون !! رجل من الصديق
من حضر موت نزلها ، فقال لأهلها . ألا أبني لكم حائطاً يطيف ببلدكم
فيبناه ، فسميت : الطائف ، وقيل غير ذلك مما سندكره .

وقوله : فيذكرها عليه ، قد فسرهُ ابن هشام ، وأنشد :

ذُرُّوا لقتلى عامرٍ وتعضُّبوا

وفي الحديث لما نهى رسولُ الله صلى الله عليه وسلم عن ضرب النساء قال :
ذئير النساء على أزواجهن ، وفسره أبو عبيد بالنشوز على الأزواج ، وأنشد
البيت الذي أنشده ابن هشام ، ومعنى كلامهما واحد .

وذكر مالقي من أشرف ثقيف ، وذكر موسى بن عقبة زيادة في الحديث .
حين أغرؤا به سفهاءهم ، قال : وكان يمشى بين سباطين منهم ، فكلما نعلوا
قدما ، رَجَمُوا عَرَاقِيْبَهُ بالحجارة ، حتى اختضب نعلاه بالدماء ، وذكر التميميُّ
كما ذكر ابن عقبة ، وزاد قال : كان إذا أذْلَقْتَهُ^(١) الحجارة ، قعد إلى الأرض ،
فيأخذون بِعَصِيدِهِ^(٢) ، فيقيمونه فإذا مشى رَجَمَوْهُ ، وهم يضحكون حتى انتهى .
إلى الموضع الذي ذكره ابن إسحاق من حائط عُتْبَةَ وشَيْبَةَ .

قال ابن إسحاق : فجلس إلى ظل حَبْلَةٍ ، والحَبْلَةُ السَّكْرَةُ ، اشتق اسمها
من الحَبْل ، لأنها تحمل بالعنب ، ولذلك فتح حَمْلَ الشجرة والنخلة ، فقيل :
حَمْلٌ بفتح الحاء تشبيها بحمل المرأة ، وقد يقال فيه : حَمْلٌ بالكسر تشبيها بالحمل
الذي على الظهر^(٣) ، ومن قال في السكرة حَبْلَةٌ بسكون الباء ، فليس بالمعروف ،

(١) في النهاية لابن الأثير : . في حديث ما عز : فلما أذْلَقْتَهُ الحجارة جمر
وفر ، أى بلغب منه منتهى الجهد حتى قلق .

(٢) فيها أربع لغات : كسر الضاد وضهها وسكونها مع فتح العين ، وبضم
العين مع سكون الضاد

(٣) في إصلاح المنطق لابن السكيت : الحمل - بفتح الحاء - ما كان في بطن ،
أو على رأس شجرة ، وجمعه أحمال ، والحمل - بكسر الحاء - ما حمل على ظهر
أو رأس

وقد قال أبو الحسن بن كيسان في نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن بيع حَبَلِ الحَبْلَةِ^(١)، إنه بيع العنب قبل أن يَطْيَبَ، كما جاء في الحديث الآخر من نهيه عن بيع التمر قبل أن يبدو صلاحه، وهو قول غريب لم يذهب إليه أحد في تأويل الحديث، وقد قال عمر بن الخطاب في الأرضين التي افتتحت في زمانه - وقد قيل له: قسمها على الذين افتتحوها - فقال: والله لأدعنها حتى يجاهد بها حَبَلِ الحَبْلَةِ، يريد: أولادها في البطون. ذكره أبو عبيد في كتاب الأموال، والقول الذي ذكره أبو الحسن في حَبَلِ الحَبْلَةِ وقع في كتاب الألفاظ ليعقوب وإما أشكل عليه وعلى غيره دخول الماء في الحَبْلَةِ، حتى قالوا فيه أقوالاً كلها هباء، فمنهم من قال: إنما قال الحَبْلَةِ لأنها بهيمة أو جنيينة، ومنهم من قال: دخلت للجماعة، ومنهم من قال: للمبالغة، وهذا كله ينعكس عليهم بقوله: حَبَلِ الحَبْلَةِ، فإنه لم تدخل التاء إلا في أحد اللفظين دون الثاني، وتبطل أيضاً على من قال أراد: معنى البهيمة بحديث عمر المتقدم، وإما النكتة في ذلك أن الحَبْلَ مادام حَبْلًا لا يدرى: أذكرُ هو أم أنثى، لم يُسمَّ حَبْلًا، فإذا كانت أنثى، وبلغت حد الحمل، فعُبلت فذاك الحبل هو الذي نهى عن بيعه، والأول قد علمت أنوثته بعد الولادة، فعبر عنه بالحبل، وصار معنى الكلام أنه نهى عن بيع حَبَلِ الجَنَيْنَةِ التي كانت حَبْلًا لا يعرف ما هي، ثم عرف بعد الوضع، وكذلك في الآدميين، فإذا لا يقال لها: حبلَة إلا بعد المعرفة بأنها أنثى،

(١) في القاموس: الحَبْلَةُ - بضم الحاء - الكرم أو أصل من أصوله والحبل محركة: شجر العنب، وربما سكن

وعند ذكر الحبل الثانى لأن هذه الأتى قبل أن تحبل ، وهى صغيرة : رِخْلَى ، وتسمى أيضا حائلا وأشباه ذلك ، وقد زال عنها اسم الحبل فإذا حبلت ، وذكر حملها وازدوج ذكره مع الحالة الأولى التى كانت فيها حبلا فُرق بين اللفظين بتاء التأنيث ، وخص اللفظ الذى هو عبارة عن الأتى بالتاء دون اللفظ الذى لا يدرى ماهو : أذكر أم أنثى ، وقد كان المعنى قريبا والمأخذ سهلا لا يحتاج إلى هذه الإطالة لولا ما قدمناه من تخليطهم فى تأويل هذا الكلام الفصيح البليغ الذى لا يقدر قدره فى البلاغة إلا هالم بجوهر الكلام .

نور الله ووجهه

فصل : وذكر دعاءه - عليه السلام - عند الشدة ، وقوله : اللهم إني أشكو إليك ضعف قوتي وقلة حيلتي إلى آخر الدعاء ، وفيه : أعوذ بنور وجهك الكريم الذى أشرقت به الظلمات ، وصلىح عليه أمر الدنيا والآخرة ، ويسأل عن النور هنا ، ومعنى الوجه ، وإشراق الظلمات ، أما الوجه إذا جاء ذكره فى الكتاب والسنة ، فهو ينقسم فى الذكر إلى موطنين : موطن تقرب واسترضاء بعمل ، كقوله تعالى : ﴿ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ ﴾ وكقوله : ﴿ إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلَى ﴾ فالطلب فى هذا الموطن : رضاه وقبوله للعمل ، وإقباله على العبد العامل ، وأصله أن من رضى عنك ، أقبل عليك ، ومن غضب عليك أعرض عنك ، ولم يُرِكَ وَجْهَهُ ، فأفاد قوله : بوجهك ها هنا معنى الرضى والقبول ، والإقبال ، وليس بصلة فى الكلام كما قال أبو عبيدة لأن قوله ذلك هُراء من القول ، ومعنى الصلة عنده : أنها كلمة لا تفيد إلا تأكيذاً للكلام ،

وهذا قول من غلظ طبعه وبعُد بالجمّة عن فهم البلاغة قلبه وكذلك قال هو
ومن قلّده في قوله تعالى : ﴿ وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ ﴾ الرحمن : ٢٧ أى
يبقى ربك ، وكلّ شيء هالك إلا وجهه ، أى : إلا إياه ، فعلى هذا قد خلا ذكر ،
الوجه من حكمة ، وكيف تخلو كلمة منه من الحكمة ، وهو الكتاب الحكيم ،
ولكن هذا هو الموطن الثانى من مواطن ذكر الوجه ، والمعنى به مظهر إلى
القلوب والبصائر من أوصاف جلاله ومجده ، والوجه لغة مظهر من الشيء
معمولاً كان أو محسوساً ، تقول : هذا وجه المسألة ، ووجه الحديث ، أى :
الظاهر إلى رأيك منه ، وكذلك الثوب مظهر إلى بصرك منه ، والبصائر
لا تحيط بأوصاف جلاله ، وما يظهر لها من ذلك أقل مما يغيب عنها ، وهو
الظاهر والباطن - تعالى وجلّ - وكذلك فى الجنة نظر أهلها إلى وجهه سبحانه
إنما هو نظر إلى ما يرون من ظاهر جلاله إليهم عند تجليه ، ورفع الحجاب
عنهم ، وما لا يدركون من ذلك الجلال أكثر مما أدركوا .

وقوله سبحانه : ﴿ كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ ﴾ ويبقى وجه ربك ذو الجلال
والإكرام ﴾ الرحمن : ٢٦ ، ٢٧ لما كانت السموات والأرض ، قد أظهرت من
قدرته وسلطانه ، ما أظهرت أخبر تعالى أن فناءها لا يُغيّر ما علم من سلطانه وظهر
إلى البصائر من جلاله ، فقد كان ذلك الجلال قبل أن يخلقها ، وهو باق بعد
فنائها كما كان فى القِدَم ، فهو ذو الجلال والإكرام ، قال الحسن : معناه : تتجلى
بالبهاء وأكرم من شاء بالنظر إلى وجهه أما الأشعرى فذهب فى معنى الوجه
إلى ما ذهب فيه من معنى العين واليد ، وأنها صفات لله تعالى لم تعلم من جهة
(م ٤ — الروض الافر ج ٤)

العقول ، ولا من جهة الشرع المنقول ، وهذه عَجْمَةٌ أيضاً فإنه نزل بلسان عربى مبين ، فقد فهمته العرب لما نزل بلسانها ، وليس فى لغتها أن الوجبة حَقَّةٌ ولا إشكال على المؤمن منهم ، ولا على الكافر فى معنى هذه الآى التى احتيج آخر الزمان إلى الكلام فيها مع العجمان ، لأن المؤمن لم يخش على عقيدته شكاً ولا تشبيهاً ، فلم يستفسر أحدٌ منهم رسولَ الله عليه السلام ، ولا سألته عن هذه الآية التى هى اليوم مشكلة عند عوام الناس ^(١) ، ولا الكافر فى ذلك

(١) كلامه هنا جيد ، ولقد سأل الصحابة عن المحيض ، والانفال واليتامى ، والقتال فى الشهر الحرام ، وعن الخمر والميسر ، وعما ينفقون ، وعن غير ذلك كما بين كتاب الله ، والمتدبر لما أثبتته القرآن من أسئلتهم لا يجد من بينها سؤالاً عن عين الله أو وجهه أو يديه عما يؤكد أنهم آمنوا بأن الله سبحانه كله هذا الذى ذكر فى القرآن ، وأنهم آمنوا بأن ما يضاف إلى الخلاق لا يمكن أن يكون مشبهاً لما يضاف إلى المخلوق ، لأن الله يقول (ليس كمثله شيء) ولأن العقل الصحيح يحيل ذلك

أما الأشعرى فهو على بن إسماعيل بن إسحاق وكنيته أبو الحسن ولد بالبصرة سنة ٢٧٠ هـ أو ٢٦٠ هـ وقد أقام على دين المعتزلة قرابة أربعين عاماً ، ثم غاب عن الناس مدة خمسة عشر يوماً ، ثم خرج إلى المسجد الجامع بالبصرة ، فضعف على منبره ونادى بصوت جهورى : أنا فلان بن فلان ، اشهدوا على أنى كنت على غير دين الإسلام ، وأنى قد أسلبت الساعة . وأنى تائب عما كنته أقول بالاعتزال ، ثم نزل ، ومضى يؤلف الكتب ضد المعتزلة والرافضة والجهمية والخوارج ، ولكن كان لا يزال يعانى مسأمة الاعتزال بدا فى تأويله لبعض الصفات فكان مذهبه مزيجاً من آراء المعتزلة وآراء المحدثين ، ثم انتهى به الأمر إلى تأييد مذهب أهل السنة فى الصفات . وإليك ما انتهى إليه أمره فى الصفات الإلهية : د إن كثيراً من الزائعين عن الحق من المعتزلة ، وأهل القدر مالت بهم ==

== أهواؤهم إلى تقليد رؤسائهم ، ومن مضى من أسلافهم ، فتأولوا من القرآن على آرائهم تأويلاً لم ينزل الله به سلطاناً ، ولا أوضح به برهاناً ، ولا نقلوه عن رسول رب العالمين ، ولا عن السلف المتقدمين ، فخالفوا روايات الصحابة عليهم السلام عن نبي الله صلوات الله عليه وسلامه في رؤية الله عز وجل بالأبصار ، ودفعوا أن يكون لله وجه مع قوله عز وجل : (ويبقى وجه ربك ذو الجلال والإكرام) وأنكروا أن يكون له يدان مع قوله : (لما خلقت بيدي) وأنكروا أن يكون له عين مع قوله (تجري بأعيننا) ، (ولتصنع على عني)

وبعد أن أصدر حكمه على مؤولة الصفات ومعطلتها بالزيغ قال : • فإن قال لنا قائل : قد أنكرتم قول المعتزلة والقدرية والجهمية والحرورية والرافضة والمرجئة . فمرفرنا قولكم الذي به تقولون ودباتكم التي بها تدينون ، قيل له : قولنا الذي نقوله به ، ودباننا التي ندين بها : التمسك بكتاب ربنا عز وجل وبسنة نبينا « ص » ، وماروى عن الصحابة والتابعين وأئمة الحديث ، ونحن بذلك معتصمون ، ثم فصل معتقده تفصيلاً واضحاً ، ورد في قوة على مؤولة الصفات ، وإليك بعض ما قاله : • فن سألنا ، فقال : أتقولون : إن لله سبحانه وجهاً ؟ قيل له نقول ذلك خلافاً لما قاله المبتدعون . وقد دل على ذلك قول الله عز وجل : (ويبقى وجه ربك ذو الجلال والإكرام) وإن سئلنا : أتقولون : إن لله يدين ؟ قيل نقول ذلك ، وقد دل عليه قوله عز وجل : (يد الله فوق أيديهم) وقال عز وجل : (لما خلقت بيدي) وقل عز وجل : (بل يدها مبسوطتان) الخ . وقد ذكر كل هذا في كتابه الإبانة تحت هذا العنوان • باب الكلام في الوجه والعينين والبصر واليدين ، كما فصل معتقده في كتابه (مقالات الإسلاميين ، وقد ورد معتقده في كتاب الإبانة من ص ٧ إلى ص ٤١ وهو مطبوع سنة ١٣٤٨ . أما في مقالات الإسلاميين فقد ورد في ص ٣٣ وما بعدها ١٠ من طبع النهضة . وانظر أيضاً تبين كذب المفترى فيما نسب إلى الإمام أبي الحسن الأشعري للامام ابن عسكاز فقد فصل ما ذكره الأشعري في الإبانة ، وانظر كتاب الصفات الإلهية ، فقد استقصيت فيه القول عن الصفات عن ==

الزمان لم يتعلق بها في معرض المناقضة والمجادلة ، كما فعلوا في قوله تعالى : ﴿إِنَّكُمْ

== أكثر أئمة الاشاعرة كالباقلاني والجويني وابن فورك والرازي والغزالي .
هذا وقد فصل الإمام الجليل ابن القيم آراء المؤولة والمعطلة في الصفات
كتاباً بالصواعق المرسلة على الجهمية والمعطلة ط السلفية سنة ١٣٤٨ هـ وإليك بعض
ما ذكره باختصار : وجه الرب جل جلاله حيث ورد في الكتاب والسنة ،
فليس بمجاز بل على حقيقته ، واختلف المعطلون في جهة التجوز في هذا فقالت
طائفة : لفظ الوجه زائد ، والتقدير : وبقي ربك . . وقالت فرقة أخرى منهم
الوجه بمعنى الذات ، وهذا قول أولئك وإن اختلفوا في التعبير عنه ، وقالت
فرقة : ثوابه ، وجزاؤه ، فجعله مؤلداً مخلوقاً منفصلاً ، قالوا : لأن المراد هو
الثواب ، وهذه أقوال نعوذ بوجه الله العظيم من أن يجعلنا من أهلها . ثم ذكر
الإمام ابن القيم مارد به عثمان بن سعيد الدرامي على بشر المريسي فقال : دلتنا فرغ
المريسي من إنكار اليمين ونفيهما عن الله أقبل قبل وجهه الله ذي الجلال والإكرام ،
لينفيه عنه ، كما نفى عنه اليمين ، فلم يدع غاية في إنكار وجهه الله ذي الجلال
والإكرام والجحود به حتى ادعى أن وجهه الله الذي وصفه بأنه ذو الجلال
والإكرام مخلوق ، لأنه ادعى أنه أعمال مخلوقة يتوجه بها إليه ، وثواب
وإنعام مخلوق يثيب به العامل ، وزعم أنه قبلة الله ، وقبلة الله لا شك مخلوقة .
ثم ذكر بالتفصيل مارد به الدرامي على المريسي لإثبات أن الله وجهاً حقيقة
لا مجازاً بسطة وعشرين وجهاً منها : أن الصحابة رضوا الله عنهم والتابعين وجميع
أهل السنة والحديث والأئمة الأربعة وأهل الاستقامة من أتباعهم متفقون على
أن المؤمنين يرون وجه ربهم في الجنة ، وهي الزيادة التي فسر بها النبي د ص ،
والصحابه : (الذين أحسنوا الحسنى وزيادة) فروى مسلم في صحيحه بإسناده
عن النبي د ص ، في قوله : (الذين أحسنوا الحسنى وزيادة) قال : النظر إلى وجه
الله تعالى ، فمن أنكر حقيقة الوجه ، لم يكن للنظر عنده حقيقة ولا سيما إذا أنكر
الوجه والعلو فيعود النظر عنده إلى خيال مجرد ص ١٧٤ وما بعدها ص ٢ الصواعق
المرسلة .

وما تَعْبُدُونَ من دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ ﴿ الأنبياء : ٩٨ ولا قال أحدٌ منهم : يزعم محمد أن الله ما يشبهه شيء من خلقه ، ثم يُثبِت له وجهاً ويدين إلى غير ذلك فدل على أنهم لم يَرَوْا في الآية إشكالا ، وتلقَّوا معانيها على غير التشبيه ، وعرفوا من سَمَانَةِ الكلام ، ومَلَاحة الاستعارة أنه مُعْجِزٌ ، فلم يَتَعَاطَوْا له مُعَارضةً ، ولا تَوَهَّوْا فيه مُناقضةً ، وقد أُمْلينا في معنى اليدين واليمين مسألةً بدعيةً جدا ، فلتنظر هنالك .

وأما النورُ فعِبارة عن الظهور وانكشاف الحقائق الإلهية ، وبه أشرقت الظلمات ، أى أشرقت محالها وهى القلوب التى كانت فيها ظلماتُ الجهالة والشكوك ، فاستنارت القلوبُ بنور الله ، وقد قال المفسرون فى قوله تعالى : ﴿ مَثَلُ نُورِهِ ﴾ أى : مَثَلُ نُورِهِ فى قلب فى المؤمن كَمِشْكَاةٍ ، فهو إذا نور الإيمان والعرفة : المَجْلَى لكل ظلمةٍ وشك ، قال كعب : المِشْكَاةُ مَثَلٌ لِقَهْمِهِ ، والمصباحُ مَثَلٌ لِّلْسَانِهِ ، والزجاجة : مَثَلٌ لِّصَدْرِهِ ، أو لقلبه أى : قلب محمد صلى الله عليه وسلم ، وقال أَعُوذُ بنور وجهك ، ولو قال : ينورك لحسنٌ ، ولكن توسل إليه بما أودع قلبه من نوره ، فتوسل إلى نعمته بنعمته وإلى فضله ورحمته بفضله ورحمته ، وقد تكون الظلماتُ هاهنا أيضاً الظلماتُ المحسوسة وإشراقها جلالاتها على خالقها ، وكذلك الأنوارُ المحسوسة ، الكلُّ دالٌّ عليه فهو نور النور ، أى : مظهره مُنَوِّرُ الظلمات ، أى جاعلها نوراً فى حكم الدلالة عليه سبحانه وتعالى ^(١) .

(١) الله نور : رد الإحمام ابن القيم على من زعم أن هذا الاسم مجاز فى كتابه =

== «الصواعق، رذا عظيما، وإليك بعض ما ذكره «إن النور جاء في أسمائه تعالى، وهذا الاسم عما تلقته الأمة بالقبول، وأثبتوه في أسمائه الحسنى . . ومحال أن يسمى نفسه نورا، وليس له نور ولاصفة النور ثابتة له، كما أن من المستحيل أن يكون غليظا قديرا سميعا بصيرا، ولا علم له ولا قدرة بل صحة هذه الأسماء عليه مستلزمة لشبوت معانيها له، وانتفاء حقائقها عنه مستلزم لنفيها عنه، والثاني باطل قطعاً فتمين الأول، ثم يقول: «إن النبي «ص» لما سأله أبوذر هل رأيت ربك، قال: «نور أنى أراه»، رواه مسلم في صحيحه، وفي الحديث قولان: أحدهما: أن معناه: ثم نور، أى: فهناك نور منغى رؤيته، وبدل على هذا المعنى شيثان أحدهما: قوله في اللفظ الآخر في الحديث. رأيت نورا، فهذا النور الذى رآه، هو الذى حال بينه وبين رؤية الذات. الثانى: قوله فى حديث أبى موسى: «إن الله لا ينام، ولا يفتنى له أن ينام، يخفض القسط، ويرفعه، يرفع إليه عمل الليل قبل عمل النهار، وعمل النهار قبل عمل الليل، حجابه النور، لو كشفه، لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى إليه بصره من خلقه»، رواه مسلم فى صحيحه . . المعنى الثانى فى الحديث أنه سبحانه نور، فلا يمكنى رؤيته، لأن نوره الذى لو كشف الحجاب عنه لأحرقت السموات والأرض وما بينهما مانع من رؤيته، فان كان المراد هو المعنى الثانى، فظاهر، وإن كان الأول فلا ريب أنه إذا كان نور الحجاب مانعا من ذاته، فنور ذاته سبحانه أعظم من نور الحجاب، بل الحجاب إنما استتار بنوره، فإن نور السموات إذا كان من نور وجهه — كما قال عبد الله بن مسعود — فنور الحجاب الذى فوق السموات أولى أن يكون من نوره، وهل يعقل أن يكون النور حجاب من ليس له نور؟ هذا أبين المحال، وعلى هذا، فلا تناقض بين قوله: «ص»: رأيت نورا، وبين قوله: «نور أنى أراه»، فإن المنفى مكافئة للرؤية الذات المقدسة، والمثبت: رؤية مظهر من نور الذات، ثم يقول: «ما ثبت فى الصحيحين عن ابن عباس أن النبي «ص» كان يقول إذا قام من الليل: اللهم لك الحمد أنت نور السموات والأرض، الحديث وهو يقتضى أن كونه =

== نور السموات والأرض مغاير لكونه رب السموات والأرض ، ومعلوم أن إصلاحه السموات والأرض بالأنوار وهدايته لمن فيها هي ربوبيته ، فدل على أن معنى كونه نور السموات والأرض أمر وراء ربوبيتهما ، ثم ذكر ما نقله ابن فورك عن مذهب الأشعرى في هذا ، فقال : « إن المشهور من مذهبه - يعنى مذهب الأشعرى - بأن الله سبحانه نور لا كالأنوار حقيقة لا بمعنى أنه هاد ، وعلى ذلك نص - أى الأشعرى - في كتاب التوحيد في باب مفرد لذلك تكلم فيه على المعزلة ، إذ تأولوا ذلك على معنى أنه هاد ، فقال : إن سأل عن الله عز وجل أنور هو ؟ قيل له : كلامك يحتمل وجهين إن كنت تريد أنه نور يتجزأ يمحور عليه الزيادة والنقصان ، فلا وهذه صفة النور المخلوق ، وإن كنت تريد معنى ما قاله الله سبحانه : (الله نور السموات والأرض) فأنه سبحانه نور السموات والأرض على ما قال ، فإن قال : فما معنى قولك : نور ؟ قيل له : قد أخبرناك ما معنى النور المخلوق ، وما معنى النور الخالق ، وهو سبحانه الذى ليس كمثله شئ ، ومن تعدى أن يقول : الله نور ، فقد تعدى إلى غير سبيل المؤمنين ، لأن الله لم يكن يسمى نفسه لعباده بما ليس هو به ، فإن قال لا أعرف النور إلا هذا النور الماضى المتجزى ، قيل له : فإن كان لا يكون نور إلا كذلك ، فكذلك لا يكون شيئاً إلا وحكمه حكم ذلك الشئ ، ثم قال ابن فورك : فإذا قال الله عز وجل : إني نور ، قلت : أنا هو نور على ما قال سبحانه وتعالى ، وقلت أنت ليس هو نوراً ، فمن المثبت له على الحقيقة : أنا أو أنت ؟ وكيف يتبين الحق فيه إلا من جهة ما أخبر الله سبحانه ، والدافع لما قال الله كافر بالله ، ثم ذكر ابن القيم ما يأتي : « وقال أبو بكر بن العربي : قد اختلف الناس بعد معرفتهم بالنور على ستة أقوال ، الأول : معناه : هاد ، قاله ابن عباس ، والثاني معناه : منور ، قاله ابن مسعود . : . والثالث ، مزين ، وهو يرجع إلى معنى منور قاله أنى بن كعب ، الرابع : أنه ظاهر ، الخامس : ذو النور . السادس : أنه نور لا كالأنوار ، قاله أبو الحسن الأشعرى قال : وقالت المعزلة : لا يقال له نور إلا بإضافة ، قال : الصحيح عندنا أنه نور ، لا كالأنوار ، لأنه حقيقة ، ==

فهر عدراس

فصل : و ذكر خبر عدّاس غلام عُتْبَةَ وشَيْبَةَ ابْنَيْ ربيعة حين جاء بالقِطْفِ من عندهما إلى آخر القصة ، وفيه قبولُ هدية المشرِك ، وأن لا يتورّع عن طعامه ، وسيأتى استقصاء ذلك إن شاء الله تعالى ، وزاد التَّيْمِيُّ فيها أن عدّاساً حين سمعه يذكر يونسَ بن مَتَّى قال : والله لقد خرّجت منها يعني : نيتوى^(١) ، وما فيها عشرة يعرفون : مامّتي ، فمن أين عرفت أنت ممتي ، وأنت أمي ، وفي أمة أمّية ؟ فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : هو أخي ، كان نبيا ، وأنا نبي ، وذكروا أيضاً أن عدّاساً لما أراد سيدها الخروج إلى بدر أمراه بالخروج معهم فقال لهما : أقتال ذلك الرجل الذي رأيته بجائط - كما تريدان ، والله ما تقوم له الجبال ، فقالا له : ونحك يا عدّاس : قد سحرّك بلسانه ، وعند مالقي رسول الله - صلى الله عليه وسلم - من أهل الطائف ، مالقي ، ودعا بالدعاء^(٢) المتقدم ، نزل عليه جبريلُ ومعه ملك الجبال كما روى البخاري عن عبد الله بن يوسف ، عن يونس ، عن ابن شهاب قال : حدثني عُرْوَةُ أن عائشة زوج النبي - صلى الله عليه وسلم - حدثته أنها قالت للنبي عايه السلام : هل أتى عليك يومٌ كان أشدّ

والعدول عن الحقيقة إلى أنه هاد ومنور ، وما أشبه ذلك هو مجاز من غير دليل لا يصح ، ثم ضعف ما نقل عن ابن عباس ، لأنه منقطع - راجع الجزء الثاني من الصواعق المرسلة من ص ١٨٨ إلى ص ٢٠٥ .

(١) تروى بضم النون أيضاً والفتح أشهر بالخشنى .

(٢) لم يخرج حديث هذا الدعاء سوى الطبراني عن عبد الله بن جعفر .

عليك من أحدٍ ؟ فقال : لقد لقيتُ من قومك ، وكان أشدَّ ما لقيت منهم يوم العقبة إذ عرضتُ نفسي على ابن عبدِ يَلِيلَ بن عبدِ كَلَالٍ ، فلم يجِبني إلى ما أردت ، فانطلقت على وجهي ، وأنا مهموم ، فلم أستَفِقْ إلا وأنا بقرنِ الثعالبِ ^(١) ، فرفعت رأسي ، فإذا أنا بسحابة قد أظلَّتني ، فنظرتُ فإذا فيها جبريلُ ، فناداني فقال : إن الله قد سمع قول قومك لك ، وماردُوا عليك ، وقد بعث إليك ملكَ الجبال ، لتأمره بما شئتَ فيهم ، فناداني ملكُ الجبال ، فسلمَ عليَّ فقال : يا محمد ذلك لك ، إن شئتَ أطبق عليهم الأخشبين ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : بل أرجو أن يخرج الله من أصلابهم من يعبد الله وحده ، ولا يشرك به شيئاً . هكذا قال في الحديث : ابن عبدِ كَلَالٍ ، وهو خلاف ما نسبته ابن إسحاق .

عن نصيبين :

فصل : وذَكَرَ حديث وفدِ جنِّ نصيبين ، وما أنزل الله فيهم ، وقد أُمِلنا أول المبعثين من هذا الكتاب طرفاً من أخبارهم وبيّنا هنالك أسماءهم ، ونصيبين مدينتُهُ بالشام أتت عليها رسولُ الله صلى الله عليه وسلم . رُوِيَ أَنَّهُ قال : رفعت إلى نصيبين حتى رأيتها فدعوت الله أن يعذب نهرها ، وينضِرَ شجرها ، ويطيب ثمرها أو قال : ويكثر ثمرها ، وتقدم في أسمائهم ما ذكره ، ابن دُرَيْد . قال : هم : منشى وماشى وشاصر وماصر والأحقب ، ولم يزد على

(١) هي ميقات أهل نجد تلقاء مكة على يوم وليلة .

تسمية هؤلاء ، وقد ذكرنا تمام أسمائهم فيما تقدم ، وفي الصحيح أن الذي أذن
 رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بالجن ليلة الجن شجرة ، وأنهم سألوه الزاد ، فقال :
 كُلُّ عَظْمٍ ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ يَقَعُ فِي يَدِ أَحَدِهِمْ . أوفر ما يكون لحماً ، وكل بعر
 علف لدوابهم . زاد ابن سلام في تفسيره أن البعر يعود خضراً لدوابهم ،
 ثم نهى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أن يُسْتَنْجَى بِالْعَظْمِ وَالرَّوْثِ ، وقال :
 إنه زاد إخوانكم من الجن ، ولفظ الحديث في كتاب مسلم كما قدمناه : « كل
 عظم ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ » ، ولفظه في كتاب أبي داود : « كل عظم لم يُذْكَرْ اسْمُ اللَّهِ
 عَلَيْهِ » ، وأكثر الأحاديث تدل على معنى رواية أبي داود ، وقال بعض العلماء
 رواية مسلم في الجن المؤمنين ، والرواية الأخرى في حق الشياطين منهم ، وهذا
 قول صحيح تعضده الأحاديث إلا أنا نذكره الإطالة ، وفي هذا ردٌّ على من
 زعم أن الجن لا يأكل ولا يشرب ، وتأولوا قوله - عليه السلام - إن الشيطان
 يأكل بِشِمَالِهِ ، ويشرب بِشِمَالِهِ على غير ظاهره ، وهم ثلاثة أصناف كما جاء
 في حديث آخر : صِنْفٌ عَلَى صُورِ الْحَيَّاتِ ، وَصِنْفٌ عَلَى صُورِ الْكِلَابِ سُودٌ
 وَصِنْفٌ رِيحٌ طَيَّارَةٌ أَوْ قَالَ : هَفَافَةٌ ذَوُوا أَجْنَحَةٍ ، وزاد بعض الرواة في
 الحديث : وَصِنْفٌ يَحْكُونُ وَيَضَعُونُ ، وهم السَّمَالَى ، ولعل هذا الصنف الطَّيَّارَ
 هو الذي لا يأكل ، ولا يشرب إن صح القول المتقدم والله أعلم . وروينا في
 حديث سمعته يُقْرَأُ عَلَى الشَّيْخِ الْخَافِظِ أَبِي بَكْرٍ بْنِ الْعَرَبِيِّ بِسَنَدِهِ إِلَى جَابِرِ بْنِ
 عَبْدِ اللَّهِ ، قال : بينا أنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم نمشي إذ جاءت حَيَّةٌ ،
 فقامت إلى جنبه ، وأدنت فاهَا من أذنه ، وكانت تناجيه ، أو نحو هذا ، فقال
 النبي صلى الله عليه وسلم : نعم فانصرفت ، قال جابر : فسألته ، فأخبرني أنه

رجل من الجن، وأنه قول له : مُرْ أَمَتَكَ لَا يَسْتَجِوْا بِالرُّؤُثِ ، وَلَا بِالرَّمَّةِ ،
فَإِنَّ اللَّهَ جَعَلَ لَنَا فِي ذَلِكَ رِزْقًا .

ذكر عرصه نفسه على القبائل :

فصل : وذكر عَرَضَهُ نَفْسَهُ - صلى الله عليه وسلم - على القبائل ، ليؤمنوا به ،
ولينصروه قبيلةً قبيلةً ، فذكر بنى حنيفة ، واسم حنيفة : أُنَالُ بْنُ الْجُيْمِ ، ولجيم :
تَصْنِيرُ اللَّجَمِ ، وهى دُوَيْبَةُ ، قال قُطْرُبُ ، وأنشد :

لَهَا ذَنْبٌ مِثْلُ ذَيْلِ الْعُرْوِ سِ إِلَى سَبَّةٍ مِثْلِ جَحْرِ اللَّجَمِ

ابن صَعْبُ بْنُ عَلَى بْنِ بَكْرِ بْنِ وائِلٍ ، وسُمِّيَ حَنِيفَةً لِحَنَفٍ كَانَ فِي رَجْلَيْهِ ،
وقيل : بل حنيفة أمهم ، وهى بنت كاهل بن أَسَدٍ عُرِفُوا بِهَا ، وهم أهل اليامة ،
وأصحاب مُسَيْلَمَةَ الْكَذَّابِ ، وقد أُمْلِينَا فِي أَوَّلِ الْكِتَابِ سَبَبَ نَزْوِهِمْ
إِلَى يَامَةَ وَأَوَّلَ مَنْ نَزَلَهَا مِنْهُمْ .

وذكر بَيْحَرَةَ بْنِ فِرَاسٍ الْعَامِرِيُّ ، وقوله لِرَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم :
أَفَنُهِدُ نَحْوَرَنَا ، لِلْعَرَبِ دُونَكَ . نُهِدِفُ أَيْ : نَجْعَلُهَا هَدَفًا لِسَهَامِهِمْ ،
وَالنُّهِدِفُ : الْغَرَضُ .

وذكر قولَ الشَّيْخِ : هَلْ لَهَا مِنْ تَلَافٍ ، أَيْ : تَدَارُكٍ ، وَهُوَ تَقَاعُلٌ مِنْ
مَنْ : تَلَا فَيُتْمِمْ ، وَهَلْ لَدُنَا بَاهَا مِنْ مَطْلَبٍ : مَثَلٌ ضُرِبَ لِمُسَافَاتِهِ مِنْهَا ،
وَأَصْلُهُ : مِنْ ذُنَابَى الطَّائِرِ : إِذَا أَقْلَتَ مِنَ الْحَبَالَةِ ، فَطَلَبْتَ الْإِخْذَ بِذُنَابَاهُ ،
وَقَالَ : مَا تَقُولُهَا إِسْمَاعِيلُ قَطْ أَيْ : مَا ادْعَى النَّبُوَّةَ كَاذِبًا أَحَدٌ مِنْ بَنِي إِسْمَاعِيلِ

عرضه نفسه على كندة :

فصل : وذكر عرضه نفسه على كندة ، وهم بنو ثور بن مرة بن أد بن زيد بن ميسع بن عمرو بن عريب بن زيد بن كهلان بن سبأ^(١) على أحد الأقوال بين النسابين في كندة ، وسمى كندة لأنه كند أباه ، أى عقه^(٢) ، وسمى ابنه مرتعاً لأنه كان يجعل لمن أتاه من قومه مرتعاً ، فهم بنو مرتع ابن ثور ، وقد قيل إن ثوراً هو مرتع ، وكندة أبوه^(٣) .

في هذا الكتاب تنمة لفائده

فصل : وذكر غير ابن إسحاق ما لم يذكر ابن إسحاق مما رأيت إملأه بعضه في هذا الكتاب تنمة لفائده . ذكر قاسم بن ثابت والخطابي عرضه

(١) نسب ثور في جهمرة ابن حزم هكذا : وهؤلاء بنو كندة ، وهو ثور ابن عفير بن عدى بن الحارث بن مرة بن أد بن زيد بن عريب بن كهلان بن سبأ ص ٣٩٤ ، وهو في قلائد الجمان للقلقشندى . أبي العباس أحمد بن علي ص ٧١ كما في الجهمرة .

(٢) في الاشتقاق لابن دريد : ومن قبائل زيد بن كهلان : كندة ، وهو كندى ، واسمه : ثور وكندة من قولهم : كند نعمة الله عز وجل ، أى كفرها ، ومن قول الله جل ثناؤه : إن الإنسان لربه لكنود ص ٣٦٢ وقال صاحب حماة ، وسمى كندة لأنه كند أباه أى كفر نعمته ص ٧١ قلائد الجمان .

(٣) في جهمرة ابن حزم : ولد كندة بن عفير : معاوية وأشرس ، ثم يقول : من بطون كندة : معاوية ووهب وبدار والرائش بطون كبار ، وهم بنو الحارث ابن معاوية بن ثور بن مرتع ، وهو عمرو بن معاوية بن كندة ، ص ٣٩٩ وعلى هذا يكون مرتع هو ابن ابن كندة .

نفسه على بنى ذهل بن ثعلبة ، ثم على بنى شيخان بن ثعلبة ، فذكر الخطابي
 وقاسم^(١) جميعا ما كان من كلام أبي بكر مع دغفل بن حنظلة الذهلي زاد
 قاسم تسكلة الحديث فرأينا أن نذكر زيادة قاسم ، فإنها مما تليق بهذا الكتاب
 قال : ثم دفعنا إلى مجلس آخر عليهم السكينة والوقار ، فتقدم أبو بكر ، وسلم
 قال على : وكان أبو بكر مُقَدِّمًا في كل خير ، فقال ثَمَنُ القوم ، فقالوا : من
 شيخان بن ثعلبة ، فالتفت أبو بكر إلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فقال :
 يا أبي أنت وأمي ، هؤلاء غُرَرٌ في قومهم ، وفيهم مَفْرُوقُ بن عمرو وهاني بن
 قبيصة ، ومثنى بن حارثة ، والنعمان بن شريك ؛ وكان مفروق بن عمرو قد
 غلبهم جحالا وإسانا^(٢) وكانت له غديرتان تسقطان على ترابتيه^(٣) ، وكان أدنى
 القوم مجلسا من أبي بكر ، فقال له أبو بكر : كيف العدد فيكم ؟ قال له مفروق
 إنا لنزيد على الألف ، وإن تُغَلَّبَ ألفٌ من قِلَّةٍ فقال أبو بكر : كيف المنعة

(١) ذكر الزرقاني في شرحه على المواهب ص ٣٠٩ ج ١ شرح المواهب أن
 هذا الحديث أخرجه الحاكم وأبو نعيم والبيهقي بإسناد حسن عن ابن عباس . وأقرأ
 في الأمالى صفحتي ٢٨٤ ج ٢ ، ص ٢٥ ج ٣ الأمالى ٢ وفي حاشية الاشتقاق بقلم
 الأستاذ عبد السلام هارون : « بخط مغلطى : دغفل هذا لقي النبي عليه السلام ،
 وهو ابن ثلاث وستين سنة قاله البخارى . وقال : لا يعرف له إدراك النبي عليه
 السلام وتابعه على القول جماعة منهم : ابن حبان والزهرى وابن سعد وابن أبي
 حاتم ، والعسكرى . ص ٣٥١ الاشتقاق .

(٢) انظر الاشتقاق ص ٣٥٨ ، وفيه عن هاني : وكان شرفيا عظيم القدر .
 وكان نصرانيا ، وأدرك الإسلام فلم يسلم ، ومات بالكوفة .

(٣) التزينة : واحدة الترائب ، وهى عظام الصدر .

فيكم؟ فقال مفروق: علينا الجهد ، ولكل قوم جد ، فقال أبو بكر : كيف الحزب .
يبيحكم وبين عدوكم؟ فقال مفروق : إنا لأشدُّ مانكون غَضَبًا لحين نلقى ، وإنا
لأشدُّ مانكون لقاء حين نغضب ، وإنا لنؤثر الجياد على الأولاد ، والسهل على
اللقاح^(١) ، والنصر من عند الله ، يُدِلُّنا مرَّةً ويُدِلُّ عَيْننا ، لعلك أخو قريش ؟
فقال أبكر أَوْ قَدْ بلغكم أنه رسول الله ، فهاهو ذا ، فقال مفروق : قد بلغنا
أنه يذكر ذلك ، فإلى م تدعو إليه يا أخا قريش ؟ فتقدم رسولُ الله
صلى الله عليه وسلم ، فقال : أدعو إلى شهادة أن لا إله إلا الله وحده لا شريك
له ، وأنى رسولُ الله ، وإلى أن تُؤوؤنى ، وتَنصرونى ، فإن قريشا قد ظهرت
على أمر الله ، وكذبت رسوله ، واستغنت بالباطل عن الحق والله هو الغنى
الحميد ، فقال مفروق : وإلى م تدعو أيضا يا أخا قريش ؟ فتلا رسولُ الله
صلى الله عليه وسلم : ﴿ قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّي عَلَيْكُمْ أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ
شَيْئًا ، وبالوالدين إحسانا ، وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ إِمْلَاقٍ ، نحن نرزقكم
وإبائهم ، وَلَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ ، وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي
حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ، ذَلِكَ وَمَا كُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ الأنعام : ١٥١
فقال مفروق : وإلى م تدعو أيضا يا أخا قريش ؟ فتلا رسولُ الله - صلى الله
عليه وسلم - (إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ ، وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَى ، وَيَنْهَى عَنِ
الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ ، يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿٩٠﴾ النحل : ٩٠ فقال
مفروق : دعوتَ والله يا أخا قريش إلى مكارم الأخلاق ومحاسن الأعمال ، -
والله لقد أفلكتَ قومٌ كذَّبوك ، وظاهروا عليك ، وكأنه أراد أن يشركه

في الكلام هاني بن قبيصة ، فقال : وهذا هاني بن قبيصة شيخنا ، وصاحب ديننا ، فقال هاني : قد سمعت مقاتلك يا أخا قريش ، وإني أرى أن تر كفا ديننا واتباعنا إياك على دينك لمجلس جلسته إلينا ليس له أول ولا آخر زلة في الرأي ، وقلة نظير في العاقبة ، وإنما تكون الزلة مع العجلة ، ومن ورائها قوم نكروا أن نعقد عليهم عقدا ، ولكن ترجع وترجع وتنظر وننظر ، وكأنه أحب أن يشركه في الكلام المثنى ، فقال : وهذا المثنى بن حارثة شيخنا ، وصاحب حربنا ، فقال المثنى : قد سمعت مقاتلك يا أخا قريش ، والجواب : هو جواب هاني بن قبيصة في تركنا ديننا ، واتباعنا إياك لمجلس جلسته إلينا ، ليس له أول ولا آخر ، وإنما نزلنا بين صريان اليمامة والسمامة ^(١) ، فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم ما هذان الصريان ؟ فقال أنهار كسرى ، ومياه العرب ، فأما ما كان من أنهار كسرى ، فذنب صاحبيه غير مغفور ، وعذره غير مقبول ، وأما ما كان من مياه العرب ، فذنبه مغفور وعذره مقبول ، وإنما نزلنا على عهد أخذه علينا كسرى أن لا نتحدث حديثا ولا نؤوى تحدينا ، وإني أرى هذا

(١) في النهاية لابن الأثير : وإنما نزلنا الصريين ، وهو الصواب ، ثم قال اليمامة والسمامة . وقال عن المهرى : وهو الماء المجتمع ، وذكرها مرة أخرى في مادة صير . وفي حديث عرضه على القبائل : قال له المثنى بن حارثة : إنا نزلنا بين صيرين : اليمامة والسمامة . فقال رسول الله ص : : وما هذان الصيران ؟ فقال : مياه العرب ، وأنهار كسرى

الصير : الماء الذي يحضره الناس ، وقد صار القوم يصيرون إذا حضروا الماء . ويروى : بين صيرتين وهي فعلة منه ، ويروى بين صريين تثنية صرى . وقد تقدم النهاية مادة صرى وصير لابن الأثير . والصواب : السادة ، وهي بادية بين الكوفة والسماء . أدماة لسلب .

الأمر الذى تدعونا إليه هو ما تـسـكـرـهـ الملوك ، فإن أحببت أن تؤوبك
ونفـصـرك مما يلى مياه القرب ، قـتـلـنا فقال رسولُ الله - صلى الله عليه وسلم -
ما أسأتم فى الرد ، إذ أفصحتهم بالصدق ، وإن دين الله لن ينصره إلا من حاطه
من جميع جوانبه أرايتُم إن لم تلبثوا إلا قليلا حتى يورثكم الله أرضهم
وأموالهم ويفرشكم نساءهم ، أنسبجئون الله وتقدسونه ، فقال النعمان بن
سـكـرٍك : اللهم لك ذا ، فتلا رسولُ الله - صلى الله عليه وسلم - ﴿ إنا أرسلناك
شاهداً ومبشراً ونذيراً . وداعياً إلى الله بإذنه وسراجاً منيراً ﴾ ثم نهض النبي -
صلى الله عليه وسلم - فأخذ بيدي ، فقال : يا أبا بكر يا أبا حسن أية أخلاق
فى الجاهلية ، ما أشرفها بها يدفع الله بأس بعضهم عن بعض ، وبها يتحاجزون
فيما بينهم قال : ثم دفعنا إلى مجلس الأوس واخترج ، فسا نهضنا حتى بايعوا
النبي صلى الله عليه وسلم ، وكانوا صدقاء صبراء ، وروى فى حديث مسند
إلى طارق ، قال : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم مرتين : رأيت بسوق
ذى المجاز يعرض نفسه على القبائل ، يقول : يا أيها الناس قولوا : لا إله إلا الله
تفليحوا ، وخلقه رجل له غديرتان يرتجيه بالحجارة ، حتى أذني كعبيه ، يقول :
يا أيها الناس لاتسمعوا منه ، فإنه كذاب ، فسألت عنه ، فقيل : هو غلام
عبد المطاب ، قلت ومن الرجل يرجه ؟ فقيل لى : هو عمه عبد العزى أبو لهب ،
وذكر الحديث بطوله . خرجه الدارقطني ، ووقع أيضا فى السيرة من رواية
يونس .

حديث سويد بن صامت:

فصل: ذكر حديث سويد بن صامت وشعره ، وفي الشعر :

وبالغيب ماثور على مُعَزَّةِ النَّحْرِ

يعنى السيف ، وماثور : من الأثر وهو : فرند^(١) السيف ، ويقال فيه :
أثر وأثر . قال الشاعر :

جلاها الصَّيْعُولُونَ فَأَخْصَوْهَا

خِفَافًا كُلُّهَا يَتَّقِي بَأْثَرَ^(٢)

أراد : يَتَّقِي ، وسويد : هو : السكامل ، وهو ابن الصلت بن حوط

(١) جوهر السيف وشبهه والسيف نفسه

(٢) البيت أنشده عيسى بن عمر لخفاف بن ندبة .

وقبل البيت :

ولم أرقبهم حياً لقاها أقاموا بين قاصية وحجر
رماح مثقف حملت نصالا يلحن كأنهن نجوم بدر

انظر ص ١٢٥ ج ٢ الأما إلى اللقالي ط ٢ ، ص ٧٥٢ سمط اللالى للقالى

والمعنى : إذا نظر الناظر إليها اتصل شعاعها بعينه ، فلم يتمكن من النظر إليها
فذلك اتقاؤها بأثرها والاصمعى لا يعرف فى الأثر إلا الفتح يقال : سيف ماثور
أى فى متنه أثر ، وقيل هو الذى يقال إنه يعملته الجن ، وليس من الأثر الذى هو
الفرند . قال ابن سيدة : وعندى أن الماثور مفعول لا فعل له كما ذهب إليه أبو على
فى المغشود الذى هو الجبان

(م — ه الروض الأثف ج ٤)

ابن حبيب بن عوف بن عمرو بن عوف بن مالك بن الأوس^(١) وأمه أنبلى بنت عمرو النجارية أخت سلمى بنت عمرو [بن زيد بن لبيد بن خدش بن عامر ابن غنم بن عدى بن النجار] تيم الله بن ثعلبة بن عمرو بن الخزرج أم عبد المطلب ابن هاشم ، فسويد هذا ابن خالة عبد المطلب ، وبنت سويد هي أم عاتكة أخت سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل امرأة عمر بن الخطاب ، فهو جدّها لأُمّها واسم أمّها: زينب ، وقيل : جليلة بنت سويد ، هكذا ذكره الزبير بن أبى بكر^(٢) .

ذكر مجده لقمان :

فصل : وذكر مجلّة لقمان ، وهى الصحيفة ، وكانها مفعلة من الجلال والجلالة ، أما الجلالة فمن صفة الخلق ، والجلال من صفة الله تعالى ، وقد أجاز بعضهم أن يقال فى الخلق جلال وجلالة وأنشد :

(١) نسبه فى جمهرة ابن حزم هكذا : « سويد بن الصامت بن خالد بن عطية ابن خوط بن حبيب بن عمرو بن عوف بن مالك بن الأوسى ، وقد تقدم نسبه فى السيرة كما ذكر ابن حزم ، ولكن فيها حوط بالحاء المهملة ، وفى الإصابة : سويد بن الصامت بن خالد بن عقبة الأوسى ذكره ابن شاهين وقال : شك فى إسلامه ، وقال أبو عمر : أنا أشك فيه كما شك غيرى . . . ويعلق ابن حجر على ما روى ابن إسحاق بقوله : فإن صح ما قالوا لم يعد فى الصحابة لأنه لم يلق النبى . . . ص ، مؤمن .

(٢) يقول الخشنى فى شرح السيرة ص ١١٧ عن بنى زعب لأنها بفتح الزاى وضمتها وكسرها والعين المهملة . وزغب بالزاء المكسورة والغين المعجمة قيده الدارقطنى ، وذكر أن الطبرى حكاه كذلك

فَلَاذَا جَلَالٍ هَبْنَهُ لِحِلَّةٍ وَلَاذَا ضَيَاعٍ مَنْ يَثْرُكُنَ لِلْفَقْرِ^(١)

وَلَقَمَانُ كَانَ نَوِيًّا مِنْ أَهْلِ أُبَلَّةَ وَهُوَ لَقَمَانُ بْنُ عَنَقَمَانَ بْنِ سُرُورٍ^(٢) فِيمَا ذَكَرُوا
وَابْنَهُ الَّذِي ذُكِرَ فِي الْقُرْآنِ هُوَ ثَارَانُ فِيمَا ذَكَرَ الزَّجَّاجُ وَغَيْرُهُ ، وَقَدْ قِيلَ
فِي اسْمِهِ غَيْرَ ذَلِكَ ، وَابْنُ بَلْعَمَانَ بْنِ عَادِ الْحَمِيرِيِّ .

ذَكَرَ قَدُومُ أَبِي الْحَبَسِ:

فصل : وَذَكَرَ قَدُومُ أَبِي الْحَبَسِ أَنَسُ بْنُ رَافِعٍ بْنُ يَطْلُبِ الْحَلْفِ ، وَذَلِكَ :

(١) الْبَيْتُ لِهَدْبَةَ بْنِ خَشْرَمِ بْنِ كَرْزٍ : بْنُ حَجَرِ بْنِ أَبِي حَبِةِ السَّكَاكِينِ صَاحِبِ
الْعَزَى وَسَادَتِهَا أَحَدُ بَنِي سَعْدِ هَذِيمٍ مِنْ قَضَاعَةَ . وَهَدْبَةُ : شَاعِرٌ إِسْلَامِي يَكْنَى
أَبَا عَمِيرٍ : وَقَبْلَ الْبَيْتِ :

رَأَيْتُ أَخَا الدُّنْيَا ، وَإِنْ كَانَ خَافِضًا أَخَاسَفْرِيسِرِي بِهِ ، وَهُوَ لَا يَدْرِي
وَالْأَرْضُ كَمَنْ صَالِحٍ قَدْ تَكَمَّاتٍ عَلَيْهِ فَوَارَتْهُ بِكَمَاعَةِ الْقَفْرِ
وَيُرْوَى الْبَيْتُ الْأَوَّلُ هَكَذَا :

أَلَا يَا قَوْمَ النَّوَائِبِ وَاللَّهْمُ وَاللَّهْمُ يَا بَنِي حَتْفِهِ وَهُوَ لَا يَدْرِي
انْظُرْ ص ٢٤٦ - ١ - الْأَمَالِيُّ لِلْقَالِي ط ٢ ، ص ٥٥٦ ، ٦٣٩ سَمَطُ الْكَلِيِّ لِلْبَكْرِ
وَمَرْجِعُ السَّهْبِيِّ فِي هَذَا هُوَ الْأَمَالِيُّ ، وَرَأَى الْأَصْمَعِيُّ أَنَّ الْجَلَالَ لَا يَقَالُ
إِلَّا فِي اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ، وَقَالَ أَبُو حَاتِمٍ وَقَدْ يَقَالُ :

وَيَعْقِبُ الْبَكْرِيُّ فِي السَّمَطِ عَلَى رَأْيِ الْقَالِي فِي كَلِمَةِ مَجْلَةٍ بِفَتْحِ الْجِيمِ : إِنَّمَا هُوَ
مَجْلَةٌ — بِكَسْرِ الْجِيمِ . قَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ : كُلُّ كِتَابٍ عِنْدَ الْعَرَبِ مَجْلَةٌ بِكَسْرِ الْجِيمِ ،
وَقَدْ رَوَى غَيْرُهُ فِيهِ الْفَتْحُ

(٢) فِي تَفْسِيرِ ابْنِ كَثِيرٍ : سَدُوسٌ ، وَفِيهِ يَذْكَرُ أَنَّ الْأَكْثَرِينَ مِنَ
السَّلَافِ عَلَى أَنَّ لَقَمَانَ كَانَ عَبْدًا صَالِحًا مِنْ غَيْرِ نَبْوَةٍ . وَفِيهِ وَفِي غَيْرِهِ تَفْصِيلَاتٌ
كَثِيرَةٌ عَنْهُ .

بسبب الحرب التي كانت بين الأوس والخزرج ، وهي حرب بُعثت المذكورة ، ولهم فيها أيام مشهورة هلك فيها كثيرٌ من صناديدهم وأشرفهم ، وبُعث اسم أرضٍ بها عرفت ^(١) .

بدء إسلام الأنصار

ولم يكن الأنصار اسما لهم في الجاهلية ، حتى سَمَّاهم الله به في الإسلام ، وهم : بنو الأوس والخزرج ، والخزرج : الريح الباردة ^(٢) وقال بعضهم : وهي الجنوب خاصة ، ودخول الألف واللام في الأوس على حد دخولها في التيم جمع : تيمى وهو من باب : روى ورؤم ، لأن الأوس هي العطية أو العوض ، ومثل هذا إذا كان علما لا يدخله الألف واللام ، ألا ترى أن كل أوس في العرب غير هذا ، فإنه بغير ألف ولام كأوس بن جازئة الطائي وغيره

(١) يقول الخشنى « يروى هنا : بُعثت بالغين المعجمة أيضاً ، ويصرف ولا يصرف ، ويقول البكري في معجم ما استعجم « ذكر عن الخليل : بُعثت ولم يسمع من غيره ،

هذا ويقال إن القبائل التي عرض نفسه عليها أيام المواسم هي بنو عامر وغسان وبنو فزارة ، وبنو مرة وبنو حنيفة ، وبنو سليم ، وبنو عيس ، وبنو نصر ، وثلعة بن عكابة ، وكندة ، وكتب ، وبنو الحارث بن كعب ، وبنو عذرة وقيس ابن الخطيم ، وأبو الحيسر أنس بن أبي رافع « هكذا في إمتاع الأسماع لتقى الدين أحمد بن علي لمقرئى ١ ط ١٩٤١ ص ٣٠ ، وفيه أنه بدأ بكندة ، ثم أتى كلباً ثم بنى حنيفة ، ثم بنى عامر .

(٢) في الاشتقاق لابن دريد : الخزرج : الريح العاصف ص ٤٣٧ .

وكذلك ، أوس^(١) وأويس : الذئب قال الراجز :

يَا لَيْتَ شِعْرِي عَنْهُ وَالْأَمْرُ عَمَّمْ مَا فَعَلَ الْيَوْمَ أُوَيْسٌ بِالْفَنَمِ^(٢)

وأبوهم^(٣) حارثة بن ثعلبة [بن عمرو مزيقياء بن عامر ماء السماء بن حارثة
الغطريف بن امرئ القيس بن ثعلبة بن مازن بن الأزدي] ، وهو أيضاً :
والدُّخْرَاعَةَ عَلَى أَحَدِ الْقَوْلَيْنِ ، وأُمهم^(٤) : قَيْلَةُ بِنْتُ كَاهِلِ بْنِ عُذْرَةَ قُضَاعِيَّةٌ
ويقال : هِيَ بِنْتُ جَفْنَةَ ، واسمها غَلْبَةُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ عَامِرٍ ، وقيل : بِنْتُ سَنَعٍ^(٥)
ابن الهون بن خزيمة بن مدركة ، قاله الزبير بن أبي بكر في كتاب أخبار المدينة .
والأنصار : جمع ناصِر على غير قياس في جمع فاعل^(٦) ، ولكن على

(١) أوس بن حارثة بن لام رأس طيء ، عاش — كما قيل — مائتي سنة ،
وهناك أوس بن حجر الشاعر الجاهلي ، وأوس بن حذيفة من فرسان ثقيف الذي
أدرك الإسلام وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وأوس بن المعلّى ، وأوس
مغراء وأوس مناة الحنيك من خثعم ، ولكن هناك الأوس من صعب بن مناة .

(٢) البيت للهدل ، وهو في اللسان :

يَا لَيْتَ شِعْرِي عَنْكَ ، وَالْأَمْرُ أَمَمْ مَا فَعَلَ الْيَوْمَ أُوَيْسٌ فِي الْفَنَمِ

(٣) أي والد الأوس والخزرج .

(٤) أي أم الأوس والخزرج ، ونسبها في جمهرة ابن حزم هكذا . وقيلة
بنت الأرم بن عمرو بن جفنة بن عمرو مزيقياء ، ص ٣١٢ ط ١ والزيادة
التي زدتها من الجمهرة .

(٥) اسمه في نسب قريش . يثع .

(٦) إذا كان فاعل وصفا دالا على غريزة وسجية أو أمر فطري فإنه يجمع

تقدير حذف الألف من ناصر ، لأنها زائدة ، فالأسم على تقدير حذفها : ثلثي
والثلاثي يجمع على أفعال ، وقد قالوا في نحوه صاحب وأصحاب وشاهد
وأشهاد .

وذكر قول النبي - صلى الله عليه وسلم - لِلنَّفَرِ مِنَ الْأَنْصَارِ : أَمِنْ مَوَالِي
يَهُودِ أَنْتُمْ أَمْ مِنْ حُلَقَائِهِمْ ، والمولى يجمع : الخليف وابن العم والمُعْتَق والمُعْتَق
لأنه مَفْعَلٌ من الولاية ، وجاء على وزن مفعول ، لأنه مَفْرَعٌ ومُلْجَأٌ لَوَلِيَّهِ فجاء
على وزن ماهو في معناه .

وذكر النفرة القادمين في العام الثاني الذين يبايعوه بَيْعَةَ النِّسَاءِ ، وقد ذكر
الله تعالى بَيْعَةَ النِّسَاءِ فِي الْقُرْآنِ فَقَالَ : (يُبَايِعُكَ عَلَى أَنْ لَا يُشْرِكَنَ بِاللَّهِ
شَيْئًا) الممتحنة ٤٣١ الآية ، فأراد ببيعة النساء أنهم لم يبايعوه على انقضاء ،
وكانت مبايعته للنساء أَنْ يَأْخُذَ عَلَيْهِنَ الْعَهْدَ وَالْمِيثَاقَ ، فَإِذَا أَقْرَبْنَ بِالسَّيْفِ
قَالَ : قَدْ بَايَعْتُمُكُنَّ ، ومأمنت يده يد امرأة في مبايعة^(١) كذلك قالت

على فعلام مثل شاعر وشعراء ، وعافل وعقلاء ، وكذلك إذا كان دالا على ما يشبه
الغريزة والسجية في طول بقائها مثل صالح وصلحاء ، وإذا كان فاعل دالا على
وصف يدل على آفة طارئة من ألم أو عيب ، أو نقص ، أو موت جمع على فعلى
مثل هالك وهلكى .

(١) في حديث زواه البخاري عن عائشة أنها قالت : وَلَا وَاللَّهِ مَا مَسَّتْ
يَدُهُ امْرَأَةً فِي الْمُبَايَعَةِ قَطُّ ، مَا يَبَايِعُنَّ إِلَّا بِقَوْلِهِ : قَدْ بَايَعْتُمُكُنَّ عَلَى ذَلِكَ ،
وفي حديث آخر رواه أحمد والترمذي والنسائي وابن ماجه عن حديث سفيان
ابن عيينة ، والنسائي أيضا من حديث الثوري ومالك بن أنس كلهم عن محمد

بيعة العقبة الأولى

حتى إذا كان العامُ المُقْبِلُ وَاثَى المَوْسِمُ من الأنصار اثنا عشر رجلاً ،
فلقوه بالعقبة ؛ وهى العقبة الأولى ، فهايموا رسول الله - صلى الله عليه وسلم -
على بيعة النساء ، وذلك قبل أن يُفترَضَ عليهم الحرب .

منهم من بنى النجَّار ، ثم بنى مالك بن النجَّار : أسعدُ بن زُرارة بن عُدَس
ابن عُبيد بن ثعلبة بن غنم بن مالك بن النجار ، وهو أبو أُمَامَةَ ؛ وَعَوْفُ ،
ومعاذ ، ابنا الحارث بن رِقاعة بن سواد بن مالك بن غنم بن مالك بن النجَّار ،
وهما ابنا عقرأ .

عائشة ، وقد روى أنها كن يأخذن بيده في البيعة من فوق ثوبٍ ، وهو قول
عامر الشعبي ، ذكره عنه ابن سلام في تفسيره ، والأول أصح وقد ذكر أبو بكر
محمد بن الحسن المقرئ النقاش في صفة بيعة النساء وجهاً ثالثاً أورد فيه آثاراً ،
وهو أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - كان يغمس يده في إناء وتغمس المرأة
يدها فيه عند المبايعة ، فيسكون ذلك عقداً للبيعة ، وليس هذا بالشهور ، ولا هو
عند أهل الحديث بالثبوت ، غير أن ابن إسحاق أيضاً قد ذكره في رواية عن
يونس عن أبان بن أبي صالح ، وذكر أنساب الذين بايعوه ، وسنعيده في بيعة
العقبة وغزاة بدر ، وهناك يقع التنبيه على ما يحتاج إليه بقول الله :

ابن المنكدر ، وقال الترمذى : حسن صحيح ، لا نعرفه إلا من حديث محمد
ابن المنكدر . في هذا الحديث ورد : قلنا يا رسول الله : ألا تصافحنا ؟ قال : لا
إلا أصافح النساء ، إنما قولى لامرأة واحدة قولى لمائة امرأة .

ومن بنى زريق بن عامر : رافع بن مالك بن العجلان بن عمرو بن عامر
ابن زريق ، وذكوان بن عبد قيس بن خلد بن مخلد بن عامر بن زريق .
قال ابن هشام : ذكوان ، مهاجرى أنصارى .

ومن بنى عوف بن الخزرج ، ثم من بنى غنم بن عوف بن عمرو بن
عوف بن الخزرج ، وهم القواقل : عبادة بن الصامت بن قيس بن أصرم
ابن فهر بن ثعلبة بن غنم ، وأبو عبد الرحمن ، وهو يزيد بن ثعلبة بن خزعة
ابن أصرم بن عمرو بن عمار ، من بنى غصيفة ، من بنى ، حليف لهم .

قال ابن هشام : وإنما قيل لهم : القواقل ، لأنهم كانوا إذا استجار بهم
الرجل دفعوا له سهماء ، وقالوا له : قَوِّ قَلْ به . يَثْرِبَ حيث شئت .
قال ابن هشام : القَوِّ قَلَّة : ضرب من المشى .

وقال ابن إسحاق : ومن بنى سالم بن عوف بن عمرو بن الخزرج ، ثم من
بنى العجلان بن زيد بن غنم بن سالم : العباس بن عبادة بن نضلة بن مالك
ابن العجلان .

ومن بنى سلمة بن سعد بن علي بن أسد بن ساردة بن يزيد بن جشم
ابن الخزرج ، ثم من بنى حرام بن كعب بن غنم بن سلمة : عتبة بن عامر
ابن نابي بن زيد بن حرام .

ومن بنى سواد بن غنم بن كعب بن سلمة قطبة بن عامر بن حديدة بن
أصم بن غنم بن سواد .

رجال العقبة من الأوس

وشهدها من الأوس بن حارثة بن ثعلبة بن عمرو بن عامر ثم من بني
عبد الأشهل بن جشم بن الحارث بن الخزرج بن عمرو بن مالك بن الأوس :
أبو الهيثم بن التيمّان ، واسمه مالك .
قال ابن هشام : التيمّان : يخفف ويثقل ، كقوله ميت وميت .

رجال العقبة الأولى من بني عمرو

ومن بني عمرو بن عوف بن مالك بن الأوس : عويم بن ساعدة .

بيعة العقبة

قال ابن إسحاق : وحدثني يزيد بن أبي حبيب ، عن (أبي) مرثد
ابن عبد الله اليزني ، عن عبد الرحمن بن عسيلة الصنابحي ، عن عبادة بن
الصامت ، قال : كنت فيمن حَضَرَ العقبة الأولى ، وكُنَّا اثْنَيْ عَشَرَ رجلاً ،
فبايعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم على بيعة النساء ، وذلك قبل أن تُفترض
الحرب ، على أن لا نُشرك بالله شيئاً ، ولا نَسْرِق ، ولا نَزْنِي ، ولا نقتل
أولادنا ، ولا نأْتِيَ بهتاناً تُفتربه من بين أيدينا وأرجلنا ، ولا نَعْصِيَه في
معروف . فان وَفَّيْتُمْ فلَكُمْ الجنة . وإن غَشِيتُمْ من ذلك شيئاً فأمرُكم إلى الله
عَزَّ وجلَّ إن شاء عَذَّب وإن شاء غَفَرَ .

قال ابن إسحاق وذكر ابنُ شهاب الزهري ، عن عائذ الله بن عبد الله

أَخْبَرَنِي أَبِي إِدْرِيسُ أَنَّ عُبَادَةَ بْنَ الصَّامِتِ حَدَّثَهُ أَنَّهُ قَالَ : بَايَعَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةَ الْعَقَبَةِ الْأُولَى عَلَى أَنْ لَا نُشْرِكَ بِاللَّهِ شَيْئًا ، وَلَا نَسْرِقَ ، وَلَا نَزْنِيَ ، وَلَا نَقْتُلَ أَوْلَادَنَا ، وَلَا نَأْتِيَ مِهْمَتَانِ تَقْتَرِبُهُمَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِينَا وَأَرْجُلِنَا ، وَلَا نَعْصِيهِ فِي مَعْرُوفٍ ، فَإِنْ وَفَّيْتُمْ فَلَكُمْ الْجَنَّةُ ، وَإِنْ غَشَّيْتُمْ مِنْ ذَلِكَ فَأُخِذْتُمْ بِحَدِّهِ فِي الدُّنْيَا ، فَهُوَ كِفَّارَةٌ لَهُ ، وَإِنْ سَتَرْتُمْ عَلَيْهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ فَأَمْرُكُمْ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ، إِنْ شَاءَ عَذَّبَ ، وَإِنْ شَاءَ غَفَرَ .

مصعب بن عمير ووفد العقبة

قال ابن إسحاق : فلما انصرف عنه القوم ، بعث رسولُ الله صَلَّى الله عليه وسلم معهم مصعب بن عمير بن هاشم بن عبد مناف بن عبد الدار بن قصي ، وأمره أن يُقرئهم القرآن ، ويعلمهم الإسلام ، ويُبَيِّنَ لهم في الدين ، فسكان يُسَمَّى الْمُقَرَّئُ بِالْمَدِينَةِ : مُصْعَبُ . وكان منزله على أسعد بن زرارة بن عدس ، أبي أُمَامَةَ .

قال ابن إسحاق : فحدثني عاصم بن عمر بن قتادة : أنه كان يصلي بهم ، وذلك أن الأوس والخزرج كره بعضهم أن يؤمَّهُ بعضُهم .

أول جمعة أقيمت بالمدينة

قال ابن إسحاق : وحدثني محمد بن أبي أُمَامَةَ بن سهل بن حنيف ، عن أبيه أبي أُمَامَةَ ، عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك ، قال : كنت قائد أبي ،

كعب بن مالك ، حين ذهبَ بصره ، فكنتُ إذا خرجتُ به إلى الجمعة ،
فسمع الأذان بها صلى على أبي أمامة ، أسعد بن زُرارة . قال : فكثرتُ حيناً
على ذلك : لا يسمع الأذان للجمعة إلا صلى عليه واستغفر له . قال : فقلت في
نفسى : والله إن هذا بنى كعجزة ، ألا أسأله ماله إذا سمع الأذان للجمعة صلى
على أبي أمامة أسعد بن زُرارة ؟ قال : فخرجتُ به في يومِ الجمعة كما كنتُ أخرج ،
فلما سمع الأذان للجمعة صلى عليه واستغفر له . قال : فقلت له : يا أبت ، مالك
إذا سمعت الأذان للجمعة صليت على أبي أمامة ؟ قال : أى بُنى ، كان أول
من جَمَعَ بنا بالمدينة في هَزمِ النَّدِيت ، من حرّة بنى بياضة ، يقال له : نَقِيعُ
الْخَفِضَات ، قال قات : وكم أنتم يومئذ ؟ قال : أربعون رجلاً .

إسلام سعد بن معاذ وأسيد بن حضير

قال ابن إسحاق : وحدثني عبيد الله بن المغيرة بن مُعَيْقِب ، وعبد الله
ابن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم : أن أسعد بن زُرارة خرج بمُصَافٍ
ابن عُثَيْر يريد به دارَ بنى عَبْدِ الْأَشْهَل ، ودارَ بنى ظَفَر ، وكان سعد بن معاذ
ابن النعمان بن امرئ القيس بن زيد بن عبد الأشهل ابن خالة أسعد بن زُرارة ،
فدخل به حائطاً من حوائط بنى ظَفَر .

قال ابن هشام : واسم ظَفَر : كَعْب بن الحارث بن الخزرج بن عمرو بن مالك
ابن الأوس - قالوا : على بئر يقال لها : بئر مَرَق ، فجلسا في الحائط ، واجتمع
إليهما رجال ممن أسلم ، وسعد بن معاذ ، وأسيد بن حضير ، يومئذ سيداً
مقومهم من بنى عبد الأشهل ، وكلاهما مُشْرِك على دين قومه ، فلما سمعا به

قال سعد بن معاذ لأسيّد بن حُضَيْر: لا أبالك ، انطلق إلى هذين الرجلين اللذين قد أتيا دارينا ليسفها ضعفاءنا ، فازجرهما وانهمما عن أن يأتيا دارينا ، فإنه لولا أن أسعد بن زرارة منى حيث قد علمت كفيئتكَ ذلك ، هو ابن خالتي ، ولا أجد عليه مقدّما ، قال : فأخذ أسيّد بن حُضَيْر حرّبتَه ثم أقبل إليهما ، فلما رآه أسعدُ بن زُرارة ، قال لمصعب بن عمير : هذا سيّد قومه قد جاءك ، فاصدّق الله فيه ، قال مصعب : إن يجلس أكله . قال : فوقف عليهما مُتَشَمِّمًا ، فقال : ماجاء بكما إلينا تسفهان ضعفاءنا ؟ اعتزلانا إن كانت لكما بأنفسكما حاجة ، فقال له مصعب : أو تجلسُ فنسمع ، فإن رضيتَ أمرًا قبلتَه ، وإن كرهته كُفَّ عَنْكَ ماتكره ؟ قال : أنصفت ، ثم رَكَزَ حرّبتَه وجلس إليهما ، فكلمَهم مُصْعَبُ بالإسلام ، وقرأ عليه القرآن ؛ فقالا : فيما يذكر عنهما : والله لعرَفْنَا في وجهه الإسلامَ قبل أن يتكلّم في إشرافه وتَسَهُّله ، ثم قال : ما أحسنَ هذا الكلامَ وأجمله ! كيف تصنعون إذا أردتم أن تدخلوا في هذا الدين ؟ قالاه : نفعل ما فطّهر وتطهر ثوبيك ، ثم تشهد شهادة الحقّ ، ثم تصلى . فقام فاغتسل وطهّر ثوبيه ، وتشهد شهادة الحقّ ، ثم قام فركع ركعتين ، ثم قال لهما : إن ورائي رجلا إن اتبعكما لم يتخلّف عنه أحد من قومه ؛ وسأرسله إليكما الآن ، سعد بن معاذ ، ثم أخذ حرّبتَه وانصرف إلى سعد وقومه وهم جلوس في ناديهم ، فلما نظر إليه سعد بن معاذ مُتَقَبِّلًا ، قال : أحلف بالله لقد جاءكم أسيّدٌ بغير الوجه الذي ذهب به من عندهم ، فلما وقف على النادى قال له سعد : ما فعلت ؟ قال : كآمت الرجلين ، فوالله ما رأيت بهما بأسا ، وقد نهيتُهما فقالا : نفعل ما أحببتُ .

• • • • •

وقد حدثت أن بنى حارثة قد خرجوا إلى أسعد بن زُرارة ليقتلوه ، وذلك أنهم قد عرفوا أنه ابن خالتك ، ليُخفروك قال : فقام سعد مُغضباً مبادراً ، تخوفاً للذى ذكر له من بنى حارثة ، فأخذ الحربة من يده ، ثم قال : والله ما أراك أغنيت شيئاً ، ثم خرج إليهما ؛ فلما رآهما سعد مطمئنين ، عرف سعد أن أسيده إنما أراد منه أن يسمع منهما ، فوقف عليهما متشككاً ، ثم قال لأسعد بن زُرارة : يا أبا أمامة ، لولا ما بيني وبينك من القرابة مارمت هذا مني ، أتغشانا في دارينا بما نكره — وقد قال أسعد بن زُرارة لمصعب بن عمير : أى مُصعب ، جاءك والله سيّد من وراءه من قومه ، إن يتبعك لا يتخلف عنك منهم اثنان — قال : فقال له مصعب : أو تقعد فتسمع ، فإن رضيت أمراً ورغبت فيه قبلته ، وإن كرهته عزّلنا عنك ما نكره ؟ قال سعد . أنصفت ثم ركز الحربة وجلس ، فعرض عليه الإسلام ، وقرأ عليه القرآن ، قالوا : فعرّفنا والله في وجه الإسلام قبل أن يتكلم ، لإشراقه وتسبّله ؛ ثم قال لهما : كيف تَصْنَعُونَ إِذَا أَنْتُمْ أَسْلَمْتُمْ وَدَخَلْتُمْ فِي هَذَا الدِّينِ ؟ قالوا : تَغْتَسِلُ فَتُطَهَّرُ وَتُطَهَّرُ ثَوْبَيْكَ ، ثُمَّ تَشْهَدُ شَهَادَةَ الْحَقِّ ، ثُمَّ تَصَلِّي رَكْعَتَيْنِ ، قَالَ . فَمَقَامُ فَاغْتَسَلِ وَطَهَّرِ ثَوْبَيْهِ ، وَتَشْهَدُ شَهَادَةَ الْحَقِّ ، ثُمَّ رَكْعَ رَكْعَتَيْنِ ، ثُمَّ أَخْذِ حَرْبَتَهُ ، فَأَقْبِلْ عَامِداً إِلَى نَادِي قَوْمِهِ وَمَعَهُ أَسِيدُ بْنُ حُضَيْرٍ .

قال : فلما رآه قومه مقبلاً ، قالوا : نحلف بالله لقد رجع إليك سعدٌ بغير الوجه الذي ذهب به من عندكم ، فلما وقف عليهم قال : يا بني عبد الأشهل ، كيف تعملون أمري فيكم ؟ قالوا : سيدنا وأفضلنا رأيا ، وأميننا نقيبة ؛ قال : فإن

.....

كلام رجالكم ونسائكم على حرام حتى تؤمنوا بالله وبرسوله .

قالا : فوالله ما أُنسى في دار بنى عبد الأشهل رجل ولا امرأة إلا مسلما ومسلمة ، ورجع أسعد ومُصعب إلى منزل أسعد بن زُرارة ، فأقام عنده يدعو الناس إلى الإسلام ، حتى لم تبق دار من دور الأنصار إلا وفيها رجال ونساء مسلمون ، إلا ما كان من دار بنى أمية بن زيد ، وخطمة ووائل وواقف ، وتلك أوس الله ، وهم من الأوس بن حارثة ؛ وذلك أنه كان فيهم أبو قيس بن الأسلت ، وهو صيفي ، وكان شاعرا لهم قائدا يستمعون منه ويطيعون ، فوقف بهم عن الإسلام ، فلم يزل على ذلك حتى هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المدينة ، ومضى بدرّ وأحد والخندق ، وقال فيما رأى من الإسلام ، وما اختلف الناس فيه من أمره :

أَرْبَّ النَّاسِ أَشْيَاءُ أَلَمْتُ	يُلَفُّ الصَّعْبُ مِنْهَا بِالْدَّلُولِ
أَرْبَّ النَّاسِ أَمَّا إِذْ ضَلَلْنَا	فَيَسِّرْنَا لِمَعْرُوفِ السَّبِيلِ
فَلَوْلَا رَبُّنَا كُنَّا يَهُودًا	وَمَا دِينَ الْيَهُودِ بَذَى شُكُولِ
وَلَوْلَا رَبُّنَا كُنَّا نَصَارَى	مَعَ الرُّهْبَانِ فِي جَبَلِ الْجَلِيلِ
وَلَكِنَّا خُلِقْنَا إِذْ خُلِقْنَا	حَنِيفًا دِينُنَا عَنْ كُلِّ جِيلِ
نَسُوقُ الْهَدَى تَرْسُفُ مَذْعَنَاتِ	مَكْشَفَةِ الْمَنَاكِبِ فِي الْجُلُولِ

قال ابن هشام : أنشدني قوله : فلولا ربنا ، وقوله : لولا ربنا ، وقوله : مكشفة المناكب في الجلول ، رجل من الأنصار ، أو من خزاعة .

أمر العقبة الثانية

قال ابن إسحاق : ثم إن مُضَمَّب بن عُمَيْر رَجَعَ إلى مكة ، وخرج مَنْ
خرج من الأنصار المسلمين إلى الموسم مع حُجَّاج قومهم من أهل الشُّرك ، حتى
قَدَمُوا مكة ، فواعدوا رسولَ الله صلى الله عليه وسلم العقبة ، من أوسط أيام
التَّشْرِيق ، حين أراد الله بهم ما أراد من كرامته ، والنصر لِنَبِيِّهِ ، وإِعْزَازَ
الإسلام وأَهله ، وإِذْلال الشُّرك وأَهله .

البراء بن معرور وصلاة الكعبة

قال ابن إسحاق : حدَّثني مُعَبِّد بن كَعْب بن مالك بن أبي كعب بن
القَيْن ، أخو بني سامة ، إن أخاه عبد الله بن كعب ، وكان من أعلم الأنصار ،
حدَّثه أن أباه كعباً حدَّثه ، وكان كعبٌ ممن شَهِد العقبة وبايع رسولَ الله صلى الله
عليه وسلم بها ، قال : خرجنا في حُجَّاج قومنا من المُشْرِكِينَ ، وقد صَلَّينا
وَقَفَّيْنا ، ومعنا البراء بن معرور ، سيِّدُنا وكبيرنا ، فلما وَجَّهْنا لِسَفَرِنا ،
وخرَجْنا من المدينة ، قال البراء لنا : يا هؤلاء ، إني قد رأيت رأياً ، فوالله
ما أَدْرِي ، أنوافقوني عليه ، أم لا ؟ قال : قلنا : وما ذاك ؟ قد رأيت أن لا أدع
هذه البَيْتَةَ مني بظَهْرٍ ، يعني : الكعبة ، وأن أَصِلَّ إليها . قال : قلنا ، والله
ما بلغنا أن نبيِّنا صلى الله عليه وسلم يصلِّي إلا إلى الشام ، وما نريد أن نخالفه .
قال : فقال : إني لأصلُّ إليها قال : قلنا له : لكنَّا لا نفعل . قال : فكنا إذا حضرت
الصلاة صَلَّينا إلى الشام ، وصلى إلى الكعبة ، حتى قَدَمْنا مكة . قال : وقد

كنا عبيداً عليه ما صنع ، وأتى إلا الإقامة على ذلك . فلما قَدِمنا مكة قال لي :
يا ابن أخي ، انطلق بنا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، حتى نسأله عما
صنعتُ في سفرى هذا ، فإنه والله لقد وَقَعَ في نفسى منه شيء ، لِمَا رأيتُ من
خِلافكم إِبَّأى فيه . قال : نخرجنا نسأل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ،
وكنّا لا نعرفه ، ولم نَرَهُ قَبْلَ ذلك فلقينا رجلاً من أهل مكة ، فسألناه عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال : هل تعرفانه ؟ فقلنا : لا ؛ قال : فهل
تعرفان العباس بن عبد المطلب عمّه ؟ قال : قلنا : نعم — قال : وقد كنّا
نعرف العباس ، كان لا يزال يقدم علينا تاجراً — قال : فإذا دخلنا المسجد
فهمو الرجلُ الجالسُ مع العباس . قال : فدخلنا المسجد فإذا العباس جالسٌ ،
ورسولُ الله صلى الله عليه وسلم جالسٌ معه ، فسأمتنا ثم جلسنا إليه . فقال
رسولُ الله صلى الله عليه وسلم للعباس : هل تعرف هذين الرجلين يا أبا الفضل ؟
قال : نعم ، هذا البراء بن معرور ، سيّد قومه ، وهذا كعب بن مالك . قال :
فوالله ما أنسى قولَ رسول الله صلى الله عليه وسلم : الشاعر ؟ قال : نعم . فقال
البراء بن معرور : يابى الله ، إني خرجتُ في سفرى هذا ، وقد هدانى الله
للإسلام ، فرأيتُ أن لا أجعل هذه التَّيْدِيَّةَ مَنى بظَهْر ، فصليتُ إليها ، وقد
خالفنى أصحابى في ذلك ، حتى وقع في نفسى من ذلك شيء ، فماذا ترى يا رسول الله ؟
قال : قد كنتَ على قِبلة لو صبرتَ عليها . قال : فرجع البراء إلى قِبلة رسول الله
صلى الله عليه وسلم ، وصلى معنا إلى الشام . قال : وأهلُه يزعمون أنه صلى إلى
الكعبة حتى مات ، وليس ذلك كما قالوا ، نحن أعلم به منهم .

قال ابن هشام : وقال عون بن أيوب الأنصاري :

وَمِنَّا الْمُصَلِّي أَوَّلَ النَّاسِ مُقْبِلًا عَلَى كَعْبَةِ الرَّحْمَنِ بَيْنَ الشَّاعِرِ

يَعْنَى الْبَرَاءَ بْنَ مَعْرُورٍ . وَهَذَا الْبَيْتُ فِي قَصِيدَةٍ لَهُ .

إسلام عبد الله بن عمرو بن حرام

قال ابن إسحاق : حدثني معبد بن كعب ، أن أخاه عبد الله بن كعب حدثه أن أباه كعب بن مالك حدثه ، قال كعب : ثم خرجنا إلى الحج ، وواعدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعقبة من أوسط أيام التشريق . قال : فلما فرغنا من الحج ، وكانت الليلة التي واعدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم لها ، ومعنا عبد الله بن عمرو بن حرام أبو جابر ، سيد من ساداتنا ، وشريف من أشرفنا ، أخذناه معنا ، وكنا نكتم من معنا من قومنا من المشركين أمرنا ، فكلمناه وقلنا له : يا أبا جابر ، إنك سيد من ساداتنا ، وشريف من أشرفنا ، وإننا نرغب بك عما أنت فيه أن تكون خطيباً للنار غدا ، ثم دعونا إلى الإسلام ، وأخبرناه بميعاد رسول الله صلى الله عليه وسلم بإيانا العقبة . قال : فأسلم وشهد معنا العقبة ، وكان نقيبا .

أمر أنان في البيعة

قال : فبينا تلك الليلة مع قومنا في رحالنا ، حتى إذا مضى ثلث الليل خرجنا من رحالنا لمعاد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، نتسلل تسلياً للقطا

مُسْتَخْفَيْن ، حتى اجتمعنا في الشَّعْب عند العقبة ، ونحن ثلاثة وسبعون رجلاً ، ومعنا امرأتان من نساءنا نُسَيِّمُهُ بِنْتُ كَعْب ، أُمُّ عُمَارَةَ ، إحدى نساء بني مازن ابن النَجَّار ، وأسماء بنت عَمْرٍو بن عَدِيّ بن نَابِي ، إحدى نساء بني سلمة ، وهي أُمُّ مَنِيْع .

العباس والأنصار

قال : فاجتمعنا في الشَّعْب فنَظَر رسولَ الله صلى الله عليه وسلم ، حتى جاءنا ومعهُ العَبَّاسُ بن عبد المطلب ، وهو يومئذ على دين قومه ، إلا أنه أَحَبَّ أَنْ يُخْضِرَ أَمْرَ ابن أخيه ويتوثَّقَ له . فلما جَلَسَ كان أوَّلَ متكلِّم العَبَّاسِ بن عبد المطلب ، فقال : يا معشر الخزرج — قال ، وكانت العرب إنما يسمُّون هذا الحيَّ من الأنصار ، الخزرج ، خزرجها وأوسها — : إن محمداً منَّا حيث قد علمتم وقد منعناه من قومنا ، ممن هو على مثل رأينا فيه ، فهو في عزٍّ من قومه ومنعة في بلده ، وإنه قد أبى إلا الانحيازَ إليكم ، والحقَّ بكم ، فإن كنتم ترون أنكم وأقربون له بما دعوتهم إليه ، ومانعوه ممن خلفه ، فأنتم ومانعتم من ذلك ، وإن كنتم ترون أنكم مُسْلِمُوهُ وخاذِلُوهُ بعد الخروج به إليكم ، فمن الآن فدعوه ، فإنه في عزٍّ ومنعة من قومه وبلده . قال ، فقلنا له ، قد سمعنا ما قلت ، فتكلم يا رسول الله ، نخذُ لنفسك ولربِّك ما أحببت .

عهد الرسول عليه الصلاة والسلام على الأنصار

قال ، فتكلَّم رسولُ الله صلى الله عليه وسلم ، فتلا القرآن ، ودعا إلى الله ورَغَّبَ في الإسلام ، ثم قال ، أبايعكم على أن تمنعوني مما تمنعون منه نساءكم وأبناءكم .

قال ، فأخذ البراء بن معرور بيده ، ثم قال ، نعم ، والذي بعثك بالحق ،
لننفعنك مما تمنع منه أزرنا فبايعنا يا رسول الله ، فنحن والله أهل الحروب ،
وأهل الخلقة ، ورتناها كابرأ [عن كابر] . قال ، فاعترض القول ، والبراء يكلم
رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أبو الهيثم بن النبهان فقال يا رسول الله ، إن
بيننا وبين الرجال حبالاً ، وإننا قاطعوها - يعني اليهود - فهل عسيت إن نحن
فعلنا ذلك ، ثم أظهر الله أن ترجع إلى قومك وتدعنا ؟ قال : فتبسم رسول الله
صلى الله عليه وسلم ، ثم قال : بل الدم الدم ، والهدم الهدم ، أنا منكم وأنتم مني ،
أحارب من حاربتهم ، وأسالم من سالمهم . . .
قال ابن هشام . ويقال : الهدم الهدم : أى ذمتي ذمتكم وحُرمتي
حُرمتكم .

قال كعب : وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أخرجوا إلى منكم
اثني عشر نقيبا ، ليكونوا على قومهم بما فيهم . فأخرجوا منهم اثني عشر
نقيبا ، تسعة من الخزرج ، وثلاثة من الأوس .

أسماء النقباء الاثني عشر وتمام خبر العقبة

النقباء من الخزرج

قال ابن هشام : من الخزرج - فيما حدثنا زياد بن عبد الله البكائي ، عن
محمد بن إسحاق الملقب - : أبو أمية أسعد بن زُرارة بن عُدس بن عبيد بن
ثعلبة بن غنم بن مالك بن النجار ، وهو : تميم الله بن ثعلبة عمرو بن الخزرج
[بن حارثة] ، وسعد بن الربيع بن عمرو بن أبي زهير بن مالك بن

.

أمرئ القيس بن مالك بن مالك بن ثعلبة بن كعب بن الخزرج بن الحارث
ابن الخزرج، وعبدالله بن رَوَاحَةَ بن ثعلبة أمرئ القيس بن عمرو بن
أمرئ القيس بن مالك [الأغر] بن ثعلبة بن كعب بن الخزرج بن الحارث
ابن الخزرج، ورافع بن مالك بن العَجَلَانِ بن عمرو بن عامر بن زُرَيْقِ بن
عَبْد حارثة بن مالك بن غَضَب بن جُشَم بن الْخَزْرَجِ ؛ والبراء بن معرور بن
صخر بن خَدْسَاء بن سِنَان بن عُبَيْد بن عَدِي بن غَنَم بن كَعْب بن سَلَمَة
ابن سَعْد بن علي بن أسد بن سَارِدَة بن تَزِيد بن جُشَم بن الخزرج ، وعبدالله
ابن عمرو بن حَرَام بن ثعلبة بن حَرَام بن كعب بن غَنَم بن كَعْب بن سَلَمَة
ابن سَعْد بن علي بن أسد بن سَارِدَة بن تَزِيد بن جُشَم بن الخزرج ، وعُبَادَة
ابن الصامت بن قَيْس بن أَضْرَم بن فِهْر بن ثعلبة بن غَنَم بن سالم بن عَوْف
ابن عمرو بن عَوْف بن الخزرج .

قال ابن هشام : هو غَنَم بن عوف ، أخو سالم بن عوف بن عمرو بن عوف
ابن الخزرج .

قال ابن إسحاق : وسعد بن عُبَادَة بن دُلَيْم بن حارثة بن أَبِي خُزَيْمَة
ابن ثعلبة بن طَرِيف بن الْخَزْرَج بن سَاعِدَة بن كَعْب بن الخزرج ، والمفذر
ابن عمرو بن خُنَيْس بن حارثة بن لَوْذَان بن عَبْد دَوْد بن زيد بن ثعلبة بن
الْخَزْرَج بن سَاعِدَة بن كعب بن الخزرج - قال ابن هشام : ويقال : ابن
خُنَيْش .

النقباء من الأوس

ومن الأوس أُسَيْدُ بْنُ حُضَيْرِ بْنِ سِمَاكِ بْنِ عَتِيكَ بْنِ رَافِعِ بْنِ
 امرئ القيس بن زَيْد بن عبد الأشهل [بن جُشَمِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ الْخَزْرَجِ
 ابْنِ عَمْرِو بْنِ مَالِكِ بْنِ الْأَوْسِ بْنِ حَارِثَةَ ، وسعد بن خَيْثَمَةَ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ
 مَالِكِ بْنِ كَعْبِ بْنِ النَّحَّاطِ بْنِ كَعْبِ بْنِ حَارِثَةَ بْنِ غَنَمِ بْنِ السَّلَمِ بْنِ امْرِئِ
 الْقَيْسِ] [بن ثعلبة بن عمرو بن عوف] [بن مالك بن الأوس] [ابن حارثة] [ورفاعة
 ابن عبد المُنْذِرِ بْنِ زُبَيْرِ بْنِ زَيْدِ بْنِ أُمَيَّةَ بْنِ زَيْدِ بْنِ مَالِكِ بْنِ عَوْفِ بْنِ عَمْرِو
 ابْنِ عَوْفِ بْنِ مَالِكِ بْنِ الْأَوْسِ .

شعر كعب بن مالك عن النقباء

قال ابن هشام : وأهل العلم يعدّون فيهم أبا الهيثم بن التَّمِيَّهَانِ ، ولا يعدّون
 رفاعَةَ . وقال كعب بن مالك يذكرهم ، فيما أنشدني أبو زيد الأنصاري :

أُبَلِّغُ أُبَيًّا أَنَّهُ قَالَ رَأَيْتُهُ	وَحَانَ غَدَاةُ الشَّعْبِ وَالْحَيْنُ وَقَعُ
أَبَى اللَّهُ مَا مَنَنْتَكَ نَفْسُكَ لِمَنَّهُ	بِمِرْصَادِ أَمْرِ النَّاسِ رَاءً وَسَامِعُ
وَأُبَلِّغُ أَبَا سُقَيَانَ أَنَّ قَدْ بَدَا لَنَا	بِأَحَدِ نَوْرٍ مِنْ هُدَى اللَّهِ سَاطِعُ
فَلَا تَرْغَبَنَّ فِي حَشْدِ أَمْرِ تُرِيدُهُ	وَأَلْبِ وَجْمَعُ كُلِّ مَا أَنْتَ جَامِعُ
وَدُونَكَ فاعلم أَنَّ نَقْضَ عُهُودِنَا	أَبَاهُ عَلَيْكَ الرَّهْطُ حِينَ تَبَايَعُوا
أَبَاهُ الْبَرَاءِ وَابْنُ عَمْرِو كَلَامِهَا	وَأَسْعُدُ يَا أَبَاهُ عَلَيْكَ وَرَافِعُ

• • • • •

وَسَعْدُ أَبَاهُ السَّاعِدِيُّ وَمُنْذِرٌ لَأَنْفِكَ إِنْ حَاوَلْتَ ذَلِكَ جَادِعٌ
 وَمَا ابْنُ رَبِيعٍ إِنْ تَنَاوَلْتَ عَهْدَهُ بِمُسْلِمِهِ لَا يَطْمَعُنْ سَمٌّ طَامِعٌ
 وَأَيْضًا فَلَا يُعْطِيكَهُ ابْنُ رَوَاحَةَ وَإِخْفَارُهُ مِنْ دُونِهِ السَّمُّ نَاقِعٌ
 وَفَاءٌ بِهِ وَالْقَوَلِيُّ بْنُ صَامَتٍ بِمَنْدُوحَةٍ عَمَّا تَحَاوُلُ يَافِعٌ
 أَبُو هَيْثَمٍ أَيْضًا وَفِيَّ بِمِثْلِهَا وَفَاءٌ بِمَا أُعْطِيَ مِنَ الْعَهْدِ خَانِعٌ
 وَمَا ابْنُ حُضَيْرٍ إِنْ أُرِدْتَ بِمَطْمَعٍ فَهَلْ أَنْتَ عَنْ أُخْوَوقَةِ الْغَيِّ نَازِعٌ؟
 وَسَعْدُ أَخُو عَمْرِو بْنِ عَوْفٍ فَإِنَّهُ ضَرُوحٌ لَمَّا حَاوَلْتَ أَمْرَ مَانِعٍ
 أَوْلَاكَ نَجُومٌ لَا يُعْجَبُكَ مِنْهُمْ عَلَيْكَ بِنَجَسٍ فِي دُجَى اللَّيْلِ طَامِعٌ

فذكر كعب فيهم أبا الهيثم بن التميمي ، ولم يذكر رفاعه .

قال ابن إسحاق : وحدثني عبد الله بن أبي بكر : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال للثقباء : أنتم على قومكم بما فيهم كفلاء ، ككفالة الحواريين لمعسى بن مريم ، وأنا كفيل على قومي - يعني المسلمين - قالوا : نعم .

ما قاله العباس بن عباد للخزرج قبل المبايعة

قال ابن إسحاق : وحدثني عاصم بن عمر بن قتادة : أن النعمان لما اجتمعوا للبيعة رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال العباس بن عباد بن نضلة الأنصاري ، أخو بني سالم بن عوف : يامعشر الخزرج ، هل تدرؤون علام تبأيون هذا الرجل ؟ قالوا : نعم ، قال : إنكم تبأيونه على حرب الأحمر والأسود من الناس ، فإن كنتم ترون أنكم إذا تبايعتم أموالكم

• • • • •

مُصِيبَةٍ ، وَأَشْرَأُ فَمَكَّمْتُمُوهُ ، فَمِنْ الْآنَ ، فَهُوَ وَاللَّهُ - إِنْ فَعَلْتُمْ خِزْيُ
الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ، وَإِنْ كُنْتُمْ تَرَوْنَ أَنْكُمْ وَأَنْفُسُكُمْ لَهُ بِمَا دَعَاكُمْ إِلَيْهِ عَلَى
نَهْكَةِ الْأَمْوَالِ ، وَقَتْلِ الْأَشْرَافِ ، فَخُذُوهُ ، فَهُوَ وَاللَّهُ خَيْرُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ،
قُولُوا : فَإِنَّا نَأْخُذُهُ عَلَى مُصِيبَةِ الْأَمْوَالِ ، وَقَتْلِ الْأَشْرَافِ ، فَمَالَنَا بِذَلِكَ
يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ نَحْنُ وَفِينَا ؟ قَالَ : الْجَنَّةُ . قَالُوا : أَبْطُ بِدَاكَ ، فَبَسَطَ
يَدَهُ فَبَايَعُوهُ .

وَأَمَّا عَصَمُ بْنُ عُمَرَ بْنِ قَتَادَةَ فَقَالَ : وَاللَّهُ مَا قَالَ ذَلِكَ الْعَبَّاسُ إِلَّا لِيَشُدَّ
الْعَقْدَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي أَعْنَاقِهِمْ .

وَأَمَّا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ فَقَالَ : مَا قَالَ ذَلِكَ الْعَبَّاسُ إِلَّا لِيُوْخِرَ الْقَوْمَ تِلْكَ
الْأَيَّةُ ، رَجَاءُ أَنْ يَحْضُرَهَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ ، فَيَكُونُ أَقْوَى لِأَمْرِ
الْقَوْمِ . فَاللَّهُ أَعْلَمُ أَىِّ ذَلِكَ كَانَ .

قَالَ ابْنُ هِشَامٍ : سَلُولُ : امْرَأَةٌ مِنْ خُرَازْمِ ، وَهِيَ أُمُّ أَبِي بَكْرٍ بْنِ مَالِكِ بْنِ
الْحَارِثِ .

أَوَّلُ صَحَابِيٍّ ضَرَبَ عَلَى يَدِ الرَّسُولِ

فِي بَيْعَةِ الْعَقِيقَةِ الثَّانِيَةِ

قَالَ ابْنُ إِسْحَاقَ : فَبَنُو النُّجَّارِ يَزْعُمُونَ أَنَّ أَبَا أُمَامَةَ ، أَسْعَدَ بْنَ زُرَّارَةَ ،
كَانَ أَوَّلَ مَنْ ضَرَبَ عَلَى يَدِهِ ، وَبَنُو عَبْدِ الْأَشْهَلِ يَقُولُونَ : بَلْ أَبُو الْهَيْثَمِ
بِْنُ التَّيْهَانِ .

.....

قال ابن إسحاق : قال الزهري : حدثني معبد بن كعب بن مالك ، فحدثني في حديثه ، عن أخيه عبد الله بن كعب ، عن أبيه كعب بن مالك ، قال : كان أول من ضرب على يد رسول الله صلى الله عليه وسلم البراء بن معرور ، ثم بايع بعد القوم .

الشیطان وبيعة العقبة

فلما بايعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم صرخ الشيطان من رأس العقبة : بأنفذ صوت سمعته قط : يا أهل الجباجب - والجباجب : المغازل - هل لكم في مذهبكم والضباة معه ، قد اجتمعوا على حربكم . قال : فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : هذا أرب العقبة ، هذا ابن أرب - قال ابن هشام : ويقال ابن أرب استمع أي عدو الله ، أما والله لأفرغن لك .

الرسول لا يستجيب لطلب الحرب من الأنصار

قال : ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ارفضوا إلى رحالكم . قال فقال له العباس بن عباد بن نضلة : والله الذي بملك بالحق : إن شئت لنميلن على أهل مني غداً بأسياً فناً ؟ قال : فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لم تؤمر بذلك ، ولكن ارجعوا إلى رحالكم . قال : فرجعنا إلى مضاجعنا ، فبينما عليها حتى أصبحنا .

مجادلة جلة قريش للأَنْصار في شأن البيعة

فلما أصبحنا غدت علينا جِلَّةُ قُرَيْشٍ ، حتى جاءونا في مَنَازِلنا ، فقالوا : يا مَعْشَرَ الْخَزْرَجِ ، لِمَ نَه قَدْ بَلَغْنَا أُنْكُمْ قَدْ جِئْتُمْ إِلَى صَاحِبِنَا هَذَا تَسْتَخْرِجُونَهُ مِنْ بَيْنِ أَظْهَرِنَا ، وَتُبَايِعُونَهُ عَلَى حَرْبِنَا ، وَلِمَ نَه وَاللَّهِ مَا مِنْ حَيٍّ مِنَ الْعَرَبِ أَبْغَضُ إِلَيْنَا ، أَنْ تَنْشَبَ الْحَرْبُ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ ، مِنْكُمْ . قَالَ : فَانْبِعْثْ مَنْ هُنَاكَ مِنْ مُشْرِكِي قَوْمِنَا يَخْلَفُونَ بِاللَّهِ مَا كَانَ مِنْ هَذَا شَيْءٌ ، وَمَا عَلِمْنَاهُ . قَالَ : وَقَدْ صَدَقُوا ، لَمْ يَعْلَمُوهُ . قَالَ : وَبَعْضُنَا يَنْظُرُ إِلَى بَعْضٍ . قَالَ : ثُمَّ قَامَ الْقَوْمُ ، وَفِيهِمُ الْحَارِثُ بْنُ هِشَامٍ بْنِ الْمُغِيرَةِ الْخَزْرَجِيِّ ، وَعَلَيْهِ نَعْلَانُ لَهُ جَدِيدَانِ . قَالَ : فَقُلْتُ لَهُ كَلِمَةً — كَأَنِّي أُرِيدُ أَنْ أَشْرَكَ الْقَوْمَ بِهَا فِيمَا قَالُوا — : يَا أَبَا جَابِرٍ ، أَمَا تَسْتَطِيعُ أَنْ تَتَّخِذَ ، وَأَنْتَ سَيِّدٌ مِنْ سَادَاتِنَا ، مِثْلَ نَعْلَيَّ هَذَا الْفَتَى مِنْ قُرَيْشٍ ؟ قَالَ : فَسَمِعَهَا الْحَارِثُ ، فَخَلَعَهُمَا مِنْ رِجْلَيْهِ ثُمَّ رَمَى بِهِمَا إِلَيَّ ، وَقَالَ : وَاللَّهِ لَتَنْفَعَنَّيَهُمَا . قَالَ : يَقُولُ : أَبُو جَابِرٍ : مَهْ ، أَحْفَلْتُ وَاللَّهِ الْفَتَى ، فَارْدُدْ إِلَيْهِ نَعْلَيْهِ . قَالَ : قُلْتُ لَا : وَاللَّهِ لَا أَرُدُّهُمَا ، فَأَلَّ وَاللَّهِ صَالِحٌ ، لَنْ صَدَقَ الْفَالُ لَا سُدَّةً لَهُ .

قَالَ ابْنُ إِسْحَاقَ : وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ : أَنَّهُمْ أَتَوْا عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي بَكْرٍ ، فَقَالُوا لَهُ مِثْلَ مَا قَالَ كَعْبٌ مِنَ الْقَوْلِ ، فَقَالَ لَهُمْ : إِنَّ هَذَا الْأَمْرَ جَسِيمٌ ، مَا كَانَ قَوْمِي لِيَتَفَوَّتُوا عَلَيَّ بِمِثْلِ هَذَا ، وَمَا عَلِمْتُهُ كَانَ . قَالَ : فَانْصَرَفُوا عَنْهُ .

• • • • •

قريش تطلب الأنصار وتأسر سعد بن عباد

قال : وَنَفَرَ النَّاسُ مِنْ مِثِّي ، فَتَمَطَّسَ الْقَوْمُ الْخَبَرَ ، فَوَجَدُوهُ قَدْ كَانَ ، وَخَرَجُوا فِي طَلَبِ الْقَوْمِ ، فَأَدْرَكُوا سَعْدَ بْنَ عَبَادَةَ بِأَذَاخِرِ ، وَالْمُنْذِرَ بْنَ عَمْرٍو ، أَخَا بَنِي سَاعِدَةَ بْنِ كَعْبٍ بْنِ الْخَزْرَجِ ، وَكِلَاهُمَا كَانَ نَقِيبًا . فَأَمَّا الْمُنْذِرُ فَأَعْجَزَ الْقَوْمَ ، وَأَمَّا سَعْدٌ فَأَخَذُوهُ ، فَرَبَطُوا يَدَيْهِ إِلَى عُنُقِهِ بِذَنَعٍ رَخْلَةٍ ، ثُمَّ أَقْبَلُوا بِهِ حَتَّى أَذْخَلُوهُ مَكَّةَ يَضْرِبُونَهُ ، وَيَجْذِبُونَهُ ، بِحُمَّتِهِ ، وَكَانَ ذَا شَعْرِ كَثِيرٍ .

خلاص سعد بن عباد

قال سعد : فَوَاللَّهِ إِنِّي لِنِي أَيْدِيهِمْ إِذْ طَاعَ عَلِيٌّ تَفَرُّتُ مِنْ قُرَيْشٍ ، فِيهِمْ رَجُلٌ وَضِيءٌ أبيضٌ ، شَعْشَاعٌ ، حَلَوٌ مِنَ الرِّجَالِ قَالَ ابْنُ هِشَامٍ : الطَّوِيلُ الْحَسَنُ قَالَ رُوْبَةٌ : يَمْطُوهُ مِنْ شَعْشَاعٍ غَيْرِ مُودَّنٍ . يَعْنِي عُنَى الْبَعِيرِ غَيْرِ قَصِيرٍ يَقُولُ مُودَّنُ الْيَدِ أَيْ : نَاقِصُ الْيَدِ يَمْطُوهُ مِنَ السَّيْرِ شَعْشَاعٌ : حَلَوٌ مِنَ الرِّجَالِ .

قال : قُلْتُ فِي نَفْسِي : إِنْ يَكُ عِنْدَ أَحَدٍ مِنَ الْقَوْمِ خَيْرٌ ، فَعِنْدَ هَذَا ، قَالَ فَلَمَّا دَنَا مِنِّي رَفَعَ يَدَهُ فَلَاكَمَنِي لَكَمَةً شَدِيدَةً . قَالَ : قُلْتُ فِي نَفْسِي ، لَا وَاللَّهِ مَا عِنْدَهُمْ بَعْدَ هَذَا مِنْ خَيْرٍ . قَالَ : فَوَاللَّهِ إِنِّي لِنِي أَيْدِيهِمْ يَسْتَحِبُّونَنِي إِذْ أَوَى لِي رَجُلٌ يَمِّنُ كَانَ مَعَهُمْ ، فَقَالَ : وَنَحْنُكَ ! أَمَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ أَحَدٍ مِنْ قُرَيْشٍ جَوَارٌ وَلَا عَهْدٌ ؟ قَالَ : قُلْتُ : بَلَى ، وَاللَّهِ لَقَدْ كُنْتُ أَجِيرُ الْجُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ ابْنِ عَدَى بْنِ نَوْفَلِ بْنِ عَبْدِ مَنَافٍ تِجَارَةً ، وَأَمْنَهُمْ مِمَّنْ أَرَادَ ظَلَمَهُمْ بِيَلَادِي ،

.....

ولاحث ابن حَرْب بن أُمَيَّة بن عبد شمس بن عبد مناف ، قال : ويحك !
 فاهتِف باسم الرجلين ، واذا ذكر ما بينك وبينهما . قال . ففعلتُ ، وخرج ذلك
 الرجلُ إليهما ، فوجدَهما في المَسْجِدِ عند الكعبة ، فقال لهما : إن رجلاً من
 الخَزَرَجِ الآن يُضْرَبُ بالأبطَحِ كَيْهَتِفِ بكما ، ويدكر أن يدينه ويدنسكما ،
 جواراً ، قالَا : مَنْ هو ؟ قال سعد بن عُبَادَة ، قالَا : صدق والله ، إن كان كَيْجِيرِ
 لنا تَجَارِفاً ، وَيَمْنَعُهم أن يُظْلَمُوا ببلده : قال : فجاءا فخلَّصا سعداً من أيديهم ،
 فانطلق . وكان الذي لَسَكَمَ سعداً ، سُهَيْلُ بن عمرو ، أخو بني عامر بن لُؤَيٍّ .

قال ابن هشام : وكان الرجلُ الذي أوى إليه ، أبا البَخْتَرِيِّ بن هشام .

قال ابن إسحاق : وكان أوَّلُ شَعْرِ قَيْلٍ في الهجرة يَدْتَنُ ، قالها ضِرَارُ

ابن الخطَّاب بن مِرْدَاس ، أخو بني محارب بن فهر :

تَدَارَكْتَ سَعْدًا عَنَوَةً فَأَخَذَتْهُ وَكَانَ شِفَاءً لَوْ تَدَارَكْتَ مُنْذِرَا
 وَلَوْ نَلَقَتْهُ طُلَّتْ هُنَاكَ جِرَاحُهُ وَكَانَتْ حَرِيًّا أَنْ يُهَانَ وَيُهْذَرَا

قال ابن هشام : ويروى :

وَكَانَ حَقِيقًا أَنْ يُهَانَ وَيُهْذَرَا

قال ابن إسحاق : فأجابه حَسَّان بن ثابت فيهما فقال ،

لَسْتُ إِلَى سَعْدٍ وَلَا الْمَرْءِ مُنْذِرٍ إِذَا مَا طَايَا الْقَوْمُ أَصْبَحْنَ ضَمَرَا
 فَلَوْلَا أَبُو وَهْبٍ لَمَرَّتْ قَصَائِدُ عَلَى شَرَفِ الْبَرَفَاءِ يَهُوَيْنَ حُمَرَا

أَتَفْخُرُ بِالْكَتَّانِ لَمَّا أَبَسَتْهُ وقد تلبس الأنباطُ رِبطاً مُعَقِّراً
فَلا تَكُ كَالْوَسنانِ يَحْلُمُ أَنَّهُ بَقَرِيَّةٌ كِسرَى أَوْ بَقَرِيَّةٌ قَيْصَرُ
وَلَا تَكُ كَالشُّكْلَى وَكَانَتْ بِمَعَزَلٍ عن الشُّكْلَى لو كان الفؤادَ تَفَكِّراً
وَلَا تَكُ كَالشَّاةِ الَّتِي كَانَ حَقْفُهَا بِحَفْرِ ذِرَاعَيْهَا فَلَمْ تَرْضَ مُحْفَراً
وَلَا تَكُ كَالْعَاوِي فَاقْبَلْ نَحْرَهُ ولم يَحْشَ سَهْمًا مِنَ الذَّبَلِ مُضْمَراً
فَإِنَّا وَمَنْ يَهْدِي الْقَصَائِدَ نَحْوَنَا كَمُسْتَبْضِعٍ تَمَرًّا إِلَى أَهْلِ خَيْبَرِ

وذكر في أنساب المبايعين له في العقبية الأولى في بني سَلَمَةَ منهم : سادِرَةُ -
ابن تَزِيد بن جُشَم ، وتَزِيد بنَاء مَقْطُوعَةٌ بِأَنْتَيْنِ من فوق ، ولا يعرف في العرب
تَزِيد إلا هذا ، وتَزِيد بن الحافِ بن قُضَاعَةَ ، وهم الذين تنسب إليهم الثياب
التزديدية ، وأما سَلَمَةَ بكسر اللام ، فهم من الأنصار سَمَى بالسَلَمَةِ واحدة -
السَّلام ، وهي الحجارة ، قال الشاعر :

ذَاكَ خَلِيلِي وَذُو يُعَاتِبْنِي يَرْمِي وَرَأْيِي بِالسَّهْمِ وَالسَّلَمَةِ^(١)

وفي جُعْفَى : سَلَمَةُ بن عمرو بن دهل بن مروان بن جُعْفَى وفي جُهَيْنَةَ سَلَمَةُ

(١) في اللسان : أنشد أبو عبيد في السَلَمَةِ :

ذَاكَ خَلِيلِي وَذُو يُعَاتِبْنِي يَرْمِي وَرَأْيِي بِالسَّهْمِ وَالسَّلَمَةِ
وَأَرَادَ : والسَلَمَةِ ، وهي من لغات حمير قال ابن بري هو : البجير بن عَفَّة -
الطائي ، قال : وصوابه :

وإن مولاي ذُو يُعَاتِبْنِي لا احنة عنده ، ولا جرمة
ينصرف منك غير معتذر يرمي ورأى بالسَّهْمِ وَالسَّلَمَةِ

ابن نصر بن غطفان قاله ابن حبيب النسابة^(١) وفي الصحابة عمرو بن سلمة أبو بريدة الجرهمي الذي أمّ قومه ، وهو ابن ست سنين أو سبع ، وفي الرواة عبدالله بن سلمة وينسب إلى بني سلمة هؤلاء سلمى بالفتح ، كما ينسب إلى بني سلمة ، وهم بطنان من بني عامر يقال لهم : السّكّات ، يقال لأحدهم سلمة الخيّر ، والآخر سلمة الشرّ ابنا قصير بن كعب بن ربيعة بن عامر ، وأما بنو سلمية بياء في دؤس ، وهم بنو سلمية بن مالك بن قهم بن غنم بن دؤس ، وسليمة هذا هو أخو جذيمة الأبرش ، وهو الذي قتل أخاه مالكاً^(٢) قتل خطأ ، ويقال في النسب إليه : سلمى أيضاً وهو النّياس ، وقد قيل : سلمى كما قيل في عميرة عميرة .

وذكر بني جدارة من بني النجار ، وجدارة وخدّارة : أخوان ، وغيره

(١) في القاموس : « بنو سلمة بطن من الانصار ، وابن كهلاء في بجيلة ، وابن الحارث في كندة ، وابن عمرو بن ذهل وابن غطفان بن قيس ، وعميرة بن خفاف بن سلمة ، وعبد الله بن سلمة البدرى الاحدى ، وعمرو بن سلمة الحمداني ، وعبد الله بن سلمة المرادى وأخطأ الجوهرى في قوله : وليس سلمة في العرب غير بطن الانصار ، وذكر أيضاً في الصحابة سلمة بن حنظلة السحيمي وابن قيس الجرهمي .

(٢) في الاشتقاق : وسليمة الذي رمى أباه بسهم ، فقتله وله يقول مالك .

أعلمه الرماية كل يوم فلما اشتد ساعده رماني ويروى : استبد . وفي مادة سدّد في اللسان يذكر ابن برى أنه رآه في شعر عقيل بن علفة يقول في ابنه علس حين رماه بسهم ، ونسبه الجاحظ في البيان والتبيين ص ٢٣١ - ٣ إلى معد بن أوس انظر ص ٤٩٧ ، ٥٤٣ الاشتقاق لابن دريد ط ، السنة المحمدية ص ٢٦٨

يقول في جِدَارَة : خُدَّارَة بالخاء المضمومة ، وهكذا قيده أبو عمرو ، كذلك ذكره ابن دريد في الاشتقاق ، وهو أشبه بالصَّواب لأنه أخو خِدْرَة^(١) وكثيرا ما يجعلون أسماء الإخوة مُشْتَقَّةً بعضهم من بعض .

وذكر القَوَاقِلُ وهم بنو عمرو بن غَنَم بن مالك ، وذكر تسميتهم القَوَاقِلُ ، وأن ذلك لقولهم إذا أجازوا أحدا : قَوَّ قِلَ حَيْثُ شئت ، وفي الأنصار : القَوَاقِلُ والجُعَادِرُ^(٢) وهما بطنان من الأوس ، وسبب تسميتهما : واحد في المعنى ، أما الجُعَادِرُ فكانوا إذا أجازوا أحدا أعطوه سَنَمًا ، وقالوا له : جَعَدِرْبِه حيث شئت ، كما كانت القَوَاقِلُ^(٣) تفعل ، وهم بنو زَيْد ، بن عمرو بن مالك بن ضُبَيْعَة [بن زَيْد] يقال لهم كسر الذهب ، وهما جميعاً من الأوس . قال الشاعر :

فإن لنا بين الجوارى وليدةً مُقَابَلَةً بين الجُعَادِرِ^(٤) والكَسْرِ
مَتَى تدع في الزيد بن زَيْد بن مالك وزيد بن عمرو تأيها عِزَّةُ الْخَفَرِ

وذكر فيهم أبا الهيثم بن التَّيْهَان ، ولم ينسبه ، ولا نسبه في أهل العقبة الثانية ، ولا في غزوة بدر ، وهو مالك بن التَّيْهَان ، واسم التَّيْهَان أيضاً مالكُ

(١) انظر ص ٤٥٥ الاشتقاق ط السنة المحمدية .

(٢) في الاشتقاق : د ومرة ، وهم الجُعَادِرَة ، ص ٣٧ وقد جعلهم ابن دريد بطنان من الأوس وكذلك ابن حزم ص ٣٣٥ أما القَوَاقِلُ ، فهم من الخزرج .

(٣) القوقعة عند ابن دريد : التغلغل في الشيء والدخول فيه ص ٤٥٦ .

(٤) الجُعَادِرَة هم بنو مرة بن مالك بن الأوس .

ابن عَتِيكَ بن عمرو بن عبد الأعم بن عامر بن زَعُون^(١) ، بن جُشَم بن الحارث بن الخَزَرَج بن عمرو بن مالك بن الأوس الأنصاري حليف بنى عبد الأشهل كان أحد النُقباء ليلة العقبة ، ثم شهد بدرًا ، واختلف في وقت وفاته ، فأصح ما قيل فيه إنه شهد مع عليٍّ صَفِين^(٢) ، وقتل فيها رحمه الله ، وأحسب ابن إسحاق وابن هشام تركا نسبه على جلالته في الأنصار وشهرته . هذه المشاهد كلها مع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لاختلاف فيه ، فقد وجدت في شعر عبد الله بن رَوَاحَة حين أضاف أبو الهيثم رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في منزله ومعه أبو بكر وعمر ، فذبح لهم عَنَاقًا^(٣) وأتاهم بِقَنَوقٍ من رُطَبَ الحديث بطوله ، فقال ابن رَوَاحَة في ذلك :

فلم أر كالإسلام عزًّا لأهله ولا مثل أضيافٍ لأُرَاشِيٍّ مَعَشَرَا

فجعله إرَاشِيًّا كما ترى ، والأُرَاشِيُّ منسوب إلى إرَاشَة في خَزَاعَة ، أو إلى إرَاش بن حَلِيَّان بن الغوثِ فالله أعلم : أهو أنصاري بالحلف أم بالنسب المذكور ، قبل هذا ، ونقلته من قول أبي عُمرَ في الاستيعاب ، وقد قيل : إرَاش-

(١) في الاصل : زَعُون والتصويب من الإصابة ونسبه فيها كما في الروض وفي الإصابة : والروايات عن أبي الهيثم كلها فيها نظر ، وليست تأتي من وجه يثبت .

(٢) وهذا ساقه أبو بشر الدولابي من طريق صالح بن الوجيه ، وعبد الرحمن بن بديل وآخرون . وصفين أرض فوق بالس بمقدار نصف مرحلة ، وهما غربي الفرات بها كانت الوقعة بين علي ومعاوية رضي الله عنهما ، وبالس هي أول مدن الشام من العراق وهي فرضة الفرات لأهل الشام

(٣) العناق : الأنثى من ولد المعز

بلوي من بنى إراشة بن فاران بن عمرو بن بلي ، والهيثم في اللغة : فرخ
[النسر ، أو] العقاب ، والهيثم أيضاً ضرب من العشب فيما ذكر أبو حنيفة ،
وبه سمي الرجل هيثماً أو بالمعنى الأول وأنشد :

رَعَتْ بِقَرَانِ الْحَزَنِ رَوْضًا مَنُورًا عَمِيماً مِنَ الظَّلَاعِ وَالْهَيْثَمِ الْجَعْدِ

ذكر بيمعهم لرسول الله - صلى الله عليه وسلم - على بيعة النساء
ألا يسرن قوا ، ولا يزنوا إلى آخر الآية ، وقيل في قوله عز وجل خبرا عن
بيعة النساء : ﴿ وَلَا يَأْتِينَ بِيْهَتَانِ ﴾ أنه الولد تنسبه إلى بعلها ، وليس منه ،
وقيل : هو الاستمتاع بالمرأة فيما دون الوطء كالقبلة والجمعة ونحوها ، والأول
يشبه أن يبايع عليه الرجال ، وكذلك قيل في قوله تعالى : ﴿ وَلَا يَعْصِيكَ ﴾
في معروف : أنه النوح ، وهذا أيضا ليس من شأن الرجال ، فدل على
ضعف قول من خصه بالنوح ، وخص البيهتان بإلحاق الولد بالرجل ،
وليس منه ، وقيل : يفترقه بين أيديهن يعني : الكذب وعيب الناس
بما ليس فيهم ، وأرجلهم يعني : المشي في معصية ، ولا يعصيك في معروف ،
أي : في خير تأمرهن به ، والمعروف : اسم جامع لمكارم الأخلاق ، وماعرف
حسنة ولم تنكره القلوب ، وهذا معنى يعم الرجال والنساء ، وذكر ابن
إسحاق في رواية يونس فيما أخذه عليه السلام عليهن : أن قال : وَلَا تَفْشُشْنَ
أزواجكن ، قالت : إحداهن وما غش أزواجنا فقال : أن تأخذى من ماله

فَتُحَاكِي بِهِ غَيْرَهُ (١).

هجرة مصعب بن عمير

فصل : و ذكر هجرة مُصْعَبِ بْنِ عُمَيْرٍ وهو الْمُقَرِّي ، وهو أول من سُمِّيَ بهذا ، أعنى الْمُقَرِّي ، يُكْنَى أبا عبد الله ، كان قبل إسلامه من أنعم قريش عيشاً وأعطرهم ، وكانت أمه شديدة الكلف به ، وكان يبيت وقب الحليس (٢) عند رأسه ، يستيقظ فيأكل ، فلما أسلم أصابه من الشدة ما غير لونه وأذهب لحمه ، ونهكت جسمه حتى كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ينظر إليه ، وعليه فروة قد رفعها ، فيبكي لما كان يعرف من نعمته ، وحلفت أمه حين أسلم وهاجر ألا تأكل ولا تشرب ولا تستظل بظل حتى يرجع إليها ، فكانت تقف للشمس حتى تسقط مغشياً عليها ، وكان بنوها ينحشون فاهها بشجار (٣) ، وهو عود فيصبون فيه الحساء لئلا تموت ، وسندكر اسمها ونسبها عند ذكره في البذر بين إن شاء الله تعالى ، وكان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يذكره ، فيقول : ما رأيت بمكة أحسن لمة ، ولا أرق حلة ولا أنعم نعمة من مصعب بن عمير ذكره الواقدي . وذكر أيضاً بإسناد له ، قال : كان

(١) في حديث رواه أحمد بسنده عن سلمى بنت قيس إحدى خالات الرسول صلى الله عليه وسلم .

(٢) القعب : القدح الضخم الجافي ، والحليس : تمر يخلط بسمن وأقط فيعجن شديداً ، ثم يندرم منه نواه ، وربما جعل فيه سويق .

(٣) أصله : عود يجعل في فم الجدى لئلا يرضع . وحديث بكاء الرسول - صلى الله عليه وسلم - حين كان يرى مصعباً رواه الترمذي بسند فيه ضعف .

(م ٧ — الروض الأنف ج ٤)

مُضْعَبُ بْنُ عَمِيرٍ فَتَى مَكَّةَ شَبَابًا وَجَالًا وَسِنًا وَكَانَ أَبَوَاهُ يُحْبَاهَانِهِ ، وَكَانَتْ أُمُّهُ تَكْسُوهُ أَحْسَنَ مَا يَكُونُ مِنَ الثِّيَابِ ، وَكَانَ أَغْطَرُ أَهْلِ مَكَّةَ يَلْبَسُ الْخُضْرَ مِثْلَ
مِنَ النَّعَالِ^(١)

وَذَكَرَ أَنَّ مَنَزْلَهُ كَانَ عَلَى أَسْعَدَيْنِ زُرَّارَةٍ ، مَنَزَلٌ بَفَتْحِ الزَّائِي ، وَكَذَلِكَ
كُلُّ مَا وَقَعَ فِي هَذَا الْبَابِ مِنْ مَنَزَلِ فُلَانٍ عَلَى فُلَانٍ ، فَهُوَ بِالْفَتْحِ ، لِأَنَّهُ أَرَادَ
الْمَصْدَرَ ، وَلَمْ يَرِدِ الْمَسْكَنُ ، وَكَذَلِكَ قِيمَةُ الشَّيْخِ أَبُو بَحْرٍ بَفَتْحِ الزَّائِي ، وَأَمَّا أَثَمُ
قَيْسِ بِنْتِ مُحْصِنِ الْمَذْكُورَةِ فِي هَجْرَةِ بَنِي أَسَدٍ ، فَاسْمُهَا أَمْنَةُ وَهِيَ أُخْتُ عَكَاشَةَ ،
وَهِيَ الَّتِي ذَكَرَتْ فِي الْمَوْطَأِ وَأَنَّهَا أَنْتَ بَابِنِ لَهَا صَغِيرٌ لَمْ يَأْكُلِ الطَّعَامَ
إِلَّا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

أول صفحة :

فصل : وذكر أول من جَمَعَ بالمدينة ، وهو أبو أمّامة ، وذكر غيره أن
أَن أُولَ مَنْ جَمَعَ بِهِمْ مُضْعَبُ بْنُ عَمِيرٍ ، لِأَنَّهُ أُولَ مَنْ قَدِمَ الْمَدِينَةَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ ،
ثُمَّ قَدِمَ بَعْدَهُ ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ ، وَقَدْ ذَكَرْنَا فِي أَوَّلِ السِّكَايَةِ مَنْ جَمَعَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ
بِمَكَّةَ لِحُطْبِ وَذَكَرَ وَبَشَّرَ بِمَبْعَثِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَحَضَّ عَلَى اتِّبَاعِهِ ،
وَهُوَ كَعْبُ بْنُ لُؤَيٍّ^(٢) وَيُقَالُ : إِنَّهُ أُولَ مَنْ سَمِيَ الْقُرُوبَةَ الْجُمُعَةَ ، وَمَعْنَى الْقُرُوبَةِ
الرَّحْمَةُ فِيمَا بَلَغَنِي عَنْ بَعْضِ أَهْلِ الْعِلْمِ ، وَكَانَتْ قَرِيشٌ تَجْتَمِعُ إِلَيْهِ فِيهَا قِيَامًا حَتَّى الزُّبَيْرِ
ابْنِ بِنكَارٍ ، فَيُخَاطَبُهُمْ ، فَيَقُولُ : أَمَّا بَعْدُ فَاعْلَمُوا وَتَعَلَّمُوا إِنَّمَا الْأَرْضُ لِلَّهِ مَهَادَةٌ ،

١) (١) نسبة إلى حضرموت ، وهي نعال ملسنة .

(٢) وسبق تعليق على ذلك .

والجبالُ أوتاد، والسماءُ بناء، والنجومُ سُمُلٌ^(١)، ثم يأمرهم بصلّة الرّحم، ويبشرهم بالنبي صلى الله عليه وسلم^(٢)، ويقول: حَرَمُكُمْ يا قوم عَظْمُوهُ، فسيكون له نبأٌ عظيم، ويخرج منه نبي كريم، ثم يقول في شعر ذكره:

على غَمَلَةٍ يَأْتِي النَّبِيَّ مُحَمَّدٌ فيخبر أخباراً صدوقٌ خبيرُها
صُروفٌ رأيناها تُقَتِّبُ أَهْلَهَا لها عَقْدٌ ما يستحيل مريرها
ثم يقول:

بِالْيَتَنَى شَاهِدٌ فَجَوَاءَ دَعْوَتِهِ إِذَا قُرَيْشٌ تَبَعَى الْحَقَّ خِذْلَانَا^(٣)
وأما أول من جمع في الإسلام فهو مَنْ ذكرنا.

نقيع الخَضَمَات:

وذكر ابن إسحاق أنه جمع بهم أبو أَمَامَةَ عند هَزَمِ النَّبِيتِ فِي بَقِيعِ
يقال له بَقِيعِ الخَضَمَاتِ. بَقِيعُ بالباء وجدته في نسخة الشيخ أبي بحر، وكذلك

(١) هكذا بالأصل، ولم أهتم إلى صوابها.

(٢) النبي نفسه لم يكن حتى ليلة المبعث يعرف شيئاً عن نبوته. يجوز أن نفهم على فرض صحة النقل — أنه كان يبشرهم بمبعث نبي، ويقول عنه الجاحظ «ومن الخطباء القدماء: كعب بن لؤي، وكان يخطب على العرب عامة، ويحضر كنانة على البر، فلما مات أكبروا موته، فلم تزل كنانة تؤرخ بموت كعب إلى عام الفيل، ص ٣٥ ج ١ البيان والتبيين بتحقيق عبد السلام هارون.

(٣) في الأصل: لجواء، وهو خطأ. وللمكلمة روايتان إحداهما: لجواء أي: معنى، ونجواء، والممد للضرورة وهو من باب إضافة الصفة إلى الموصوف أي دعوته السر. وقد سبق التعليق على البيت في الجزء الأول.

وجده في رواية يونس عن ابن إسحاق ، وذكره البكري في كتاب مُعْجَم ما استعجم من أسماء البقع أنه نقيع بالنون ، ذكره في باب النون والقاف ^(١) ، وقال : هَزَم النَّبَيْت : جَبَلٌ على بريد من المدينة ، وفي غريب الحديث : أنه عليه السلام حى غرز النقيع . قال الخطابي : النقيع : القاع ، وَالْعَرَزُ شبه الثمام ^(٢) وسيأتى تفسيره فيما بعد إن شاء الله تعالى ، ومعنى الخَضَمَات من الخَضَم ، وهو الأكل بالقم كله ، والخَضَمُ بأطراف الأسنان ، ويقال : هو أكل اليابس ، والخَضَمُ : أكل الرطب ، فكأنه جمع خَضَمَة ، وهى الماشية التى تخضم ، فكأنه سعى بذلك لخضب كان فيه ، وأما البقيع بالباء فهو أقرب إلى المدينة منه بكثير ، وأما بقيع الخَبْجِيَّة بخاء وجيم وباءين ، فجاء ذكره في سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ ^(٣) : والخَبْجِيَّة : شَجَرَةٌ عُرِفَ بِهَا .

الجمعة :

فصل : وتجميع أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - الجمعة وتسميتهم إياها بهذا الاسم وكانت تسمى الْعَرُوبَة - كان عن هِدَايَةِ من الله تعالى لهم

(١) يقول الخشنى فى شرح السيرة عن نقيع الخَضَمَات : « وقع فى الرواية هنا بالباء والنون ، والصواب بالنون ، وهو موضع يستنقع فيه الماء ، والنقيع : البئر » ص ١١٨ . وهو فى معجم ياقوت : نقيع . وكذلك صاحب المراسد .

(٢) فى القاموس عن الغرز : ضرب من الثمام أو نباته كنبات الإذخر من شر المرعى .

(٣) رواه فى باب الركاز بسنده عن ضباعة بنت الزبير بن عبد المطلب ، وخلاصته أن المقداد وجد ببقيع الخبجية حجرا وجد به عدة دنائير ، وأن النبي دعا له بالبركة فيها بعد أن علم أنه لم يهوا إلى الحجر بيديه .

قبل أن يؤثروا بها ، ثم نزلت سورة الجمعة بعد أن هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المدينة ، فاستقر فرضها واستمر حكمها ، ولذلك قال - صلى الله عليه وسلم - في يوم الجمعة : أَضَلَّتْهُ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى ، وَهَذَا كَمَا اللَّهُ إِلَيْهِ .

ذكر السكشي ، وهو عَبْدُ بْنُ حَمِيدٍ قَالَ : نَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ ابْنِ سِيرِينَ قَالَ : جَمَعَ أَهْلُ الْمَدِينَةِ قَبْلَ أَنْ يَتَقَدَّمَ النَّبِيُّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - الْمَدِينَةَ ، وَقَبْلَ أَنْ تَنْزِلَ الْجُمُعَةُ ، وَهُمْ الَّذِينَ سَمَّوْا الْجُمُعَةَ ، قَالَ الْأَنْصَارُ : لِلْيَهُودِ يَوْمٌ يَجْتَمِعُونَ فِيهِ كُلَّ سَبْعَةِ أَيَّامٍ ، وَلِلنَّصَارَى مِثْلُ ذَلِكَ ، فَهَلُمُّ ، فَلَنَجْعَلَ يَوْمًا نَجْتَمِعُ فِيهِ ، وَنَذْكُرُ اللَّهَ ، وَنُصَلِّي وَنُشْكِرُ ، أَوْ كَمَا قَالُوا ، فَقَالُوا : يَوْمَ السَّبْتِ لِلْيَهُودِ ، وَيَوْمَ الْأَحَدِ لِلنَّصَارَى ، فَاجْمَعُوا يَوْمَ الْعَرُوبَةِ ، كَانُوا يَسْمُونُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ يَوْمَ الْعَرُوبَةِ ، فَاجْتَمَعُوا إِلَى أَسْعَدَ بْنِ زُرَّارَةَ ، فَصَلَّى بِهِمْ يَوْمَئِذٍ رَكْعَتَيْنِ ، فَذَكَرَهُمْ ، فَسَمَوْا الْجُمُعَةَ حِينَ اجْتَمَعُوا إِلَيْهِ ، فَذَبَحَ لَهُمْ شَاةً فَتَقَدَّسُوا وَتَعَشَّوْا مِنْ شَاةٍ ، وَذَلِكَ أَلْفَتْهُمْ ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ - فِي ذَلِكَ : ﴿ إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ ﴾ الْجُمُعَةُ : ٩ .

قال المؤلف : ومع توفيق الله لهم إليه ، فيبعد أن يكون فعلهم ذلك عن غير إذن من النبي - صلى الله عليه وسلم - أهم ، فقد روى الدار أقطبي عن عُثْمَانَ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ السَّمَّالِ ، قَالَ : نَا أَحْمَدَ بْنَ مُحَمَّدَ بْنِ غَالِبٍ الْبَاهِلِيِّ ، قَالَ : نَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَبُو زَيْدٍ أَمَدَنِي ، قَالَ : نَا الْمَعْبُورَةَ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ، قَالَ : حَدَّثَنِي مَالِكُ بْنُ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ ، قَالَ : أذن النبي صلى الله عليه وسلم بالجمعة قبل أن يهاجر ، ولم يستطع رسول الله صلى الله

عليه سلم - أن يجمع بمكة ، ولا يبدى لهم ، فكتب إلى مُضْعَب بن عُمَيْر :
أما بعد : فانظر اليوم لذي كَنَجَر فيه اليهود بالزُّبُورِ لِسَبْتِهِمْ ، فاجتمعوا نساءكم
وأبناءكم ، فإذا مال النهارُ عن شَطْرِهِ عند الزَّوال من يوم الجمعة ، فتقربوا إلى
الله بركعتين قال : فأول من جَمَعَ : مُضْعَبُ بن عُمَيْر ، حتى قدم رسول الله
صلى الله عليه وسلم - المدينة ، فجمع عند الزوال من الظهر ، وأظهر ذلك ، ومعنى
قول النبي - صلى الله عليه وسلم - أَضَلَّتْهُ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى ، وهذا كَمِ اللهُ إِلَيْهِ
فَمَا ذَكَرَ أَهْلُ الْعِلْمِ أَنَّ الْيَهُودَ أَمَرُوا بِيَوْمٍ مِنَ الْأَسْبُوعِ ، يَعْتَظُمُونَ اللهُ فِيهِ ،
وَيَتَفَرَّغُونَ لِعِبَادَتِهِ ، فَاخْتَارُوا مِنْ قَبْلِ أَنْفُسِهِمُ السَّبْتَ فَأَلْزَمُوهُ فِي شَرْعِهِمْ ،
كَذَلِكَ النَّصَارَى أَمَرُوا عَلَى لِسَانِ عِيسَى بِيَوْمٍ مِنَ الْأَسْبُوعِ ، فَاخْتَارُوا مِنْ قَبْلِ
أَنْفُسِهِمُ الْأَحَدَ ، فَأَلْزَمُوهُ شَرْعًا لَهُمْ .

قال المؤلف : وكان اليهودُ إنما اختاروا السبتَ ، لأنهم اعتقدوه اليومَ
السَّابِعَ ، ثم زادوا الكُفْرَ أَنَّ اللهَ اسْتَرَاخَ فِيهِ ، تَعَالَى اللهُ عَنْ قَوْلِهِمْ ، لَأَنْ بَدَأَ
الْخَلْقَ عِنْدَ الْأَحَدِ ، وَآخِرَ السَّيِّئَةِ الْأَيَّامِ الَّتِي خَلَقَ اللهُ فِيهَا الْخَلْقَ الْجَمْعَ ، وَهُوَ
أَيْضًا مَذْهَبُ النَّصَارَى ، فَاخْتَارُوا الْأَحَدَ ، لِأَنَّهُ أَوَّلُ الْأَيَّامِ فِي زَعْمِهِمْ ،
وَقَدْ شَهِدَ الرَّسُولُ - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - لِلْفَرِيقَيْنِ بِإِضْلَالِ الْيَوْمِ ، وَقَالَ
فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ إِنَّ اللهَ خَلَقَ التُّرْبَةَ يَوْمَ السَّبْتِ ، فَبَيَّنَ أَنَّ أَوَّلَ الْأَيَّامِ الَّتِي خَلَقَ
اللهُ فِيهَا الْخَلْقَ السَّبْتَ ، وَآخِرَ الْأَيَّامِ السَّيِّئَةِ إِذَا الْحَيْسُ ، وَكَذَلِكَ قَالَ ابْنُ
إِسْحَاقَ فِيمَا ذَكَرَ عَنْهُ الطَّبْرِيُّ ، وَفِي الْأَثَرِ أَنَّ يَوْمَ الْجُمُعَةِ سُمِّيَ الْجُمُعَةَ ، لِأَنَّهُ
يُجْمَعُ فِيهِ خَلْقُ آدَمَ ، رَوَى ذَلِكَ عَنْ سَلْمَانَ وَغَيْرِهِ ، وَقَدْ قَدَّمْنَا فِي حَدِيثِ

الْكُشَى أَنْ الْأَنْصَارَ سَمَوْهُ جُمُعَةً لاجتماعهم فيه ، فهداهم الله إلى التسمية ،
وهدهم إلى اختيار اليوم ، وموافقة الحكمة أن الله تعالى لما بدأ فيه خلقاً أبينا
آدمَ ، وجعل فيه بهذه هذا الجنس ، وهو البشر ، وجعل فيه أيضاً فناءهم
واقضاءهم إذ فيه تقوم الساعة ، وجب أن يكون يومَ ذِكْرٍ وعبادة ، لأنه
تذكرة بالمبدأ ، وتذكرة بالعماد ، وانظر إلى قوله تعالى : ﴿ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ
اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ ﴾ الجمعة : ٩ وخص البيع لأنه يومٌ يُذَكَّرُ باليوم الذي
لَا يَبِيعُ فيه ولا خُلَّةٌ مع أنه وثَرٌ للأيام التي قبله في الأصح من القول ،
والله يحب الوتر ، لأنه من أسمائه فكان من هُدَى الله لهذه الأمة أن ألهموا
إليه ثم أقرؤا عليه كما وافقوا الحكمة فيه ، فهم الآخرون السابقون يوم القيامة ،
كما قال عليه السلام ، كما أن اليوم الذي اختاروه سابق لما اختارته اليهود
والنصارى ، ومتقدم عليه ، ولذلك كان يقرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم
سورة السجدة في صباح يوم الجمعة رواه سعيد بن إبراهيم عن الأعرج عن
أبي هريرة ، ورواه مسلم البطين عن سعيد بن جبير عن ابن عباس كلاهما عن
النبي - صلى الله عليه وسلم - ورواه عن سعيد بن جبير أيضاً عروة بن عبد الرحمن
ذكره البزار ، ورواه الترمذي في كتاب العمال له عن الأحوص ، ورواه أيضاً
عن أبي الأحوص ، وعن علقمة عن عبد الله بن مسعود عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم لما فيه من ذكر الستة الأيام واتباعها بذكر خلق آدم من طين ،
وذلك في يوم الجمعة تنبيهاً منه عليه السلام على الحكمة ، وتذكرة للطلب

بهذه الموعظة^(١) .

(١) أخرج البخارى ومسلم من حديث عبد الرزاق عن معمر عن همام ابن منبه قال: هذا ما حدثنا به أبو هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : نحن الآخرون السابقون يوم القيامة ، بيد أنهم أوتوا الكتاب من قبلنا ، ثم إن هذا يومهم الذى فرض الله عليهم ، فاختلفوا فيه ، فهدانا الله له ، فالتناص لنا فيه تبع . اليهود غدا ، والنصارى بعد غد ، لفظ البخارى ، وفى لفظ لمسلم : أضل الله عن الجمعة من كان قبلنا ، فكان لليهود يوم السبت ، وكان للنصارى يوم الأحد ، فجاء الله بنا ، فهدانا الله ليوم الجمعة ، فجعل الجمعة والسبت والاحد وكذلك هم تبع لنا يوم القيامة . نحن الآخرون من أهل الدنيا ، والأولون يوم القيامة ، المقضى بينهم قبل الخلائق ، والمسلم لا يطمئن قلبه فيما يتعلق بالعبادة إلا لما نقل نقلا صحيحاً يغمر القلب بالسكينة : والروح بالولاء له ، ولن تطمئن نفس مسلم إلى أن الجمعة كانت صلاة ابتدعها الانصار من عندهم . والقارىء المتدبر لآية الجمعة فى سورة الجمعة يؤمن أن صلاة الجمعة مفروضة من عند الله ، لا من عند الانصار ، ولا من عند النبي « ص » ، فالنبي لا يفرض أمراً ، وإنما الذى يفرض هو ربنا سبحانه وتعالى .

أما زعم اليهود عن السبت ، فقد ورد عندهم فى سفر التكوين ما يأتى : « فأكملت السموات والأرض ، وكل جندهما ، وفرغ الله فى اليوم السابع من عمله الذى عمل ، فاستراح فى اليوم السابع من جميع عمله الذى عمل ، وبارك الله اليوم السابع ، وقدمه ، لأنه فيه استراح من جميع عمله الذى عمل الله خالفاً » الإصحاح الثانى الفقرات : ١ ، ٢ ، ٣ ، والقرآن الكريم يدفع زورهم هذا بأنه بهتان أثم . وتدبر قول الله سبحانه (ولقد خلقنا السموات والأرض ، وما بينهما فى ستة أيام ، وما مسنا من لغوب) ق : ٢٨ واللغوب : التعب والاعياء ، هكذا اليهود لا يسكن حقدهم إلا أن يسبوا الله جل جلاله . ثم تدبر عن أيام الخلق هذه الآية البينة : (قل أنتم لتكفرون بالذى خلق الأرض فى يومين ، وتعملون

وأما قراءته : ﴿ هَلْ أُنِى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينَ مِّنَ الدَّهْرِ ﴾ فى الركعة الثانية ، فلما فيها من ذكر السَّعْيِ وشكر الله لهم عليه يقول : ﴿ وَكَانَ سَعْيُكُمْ مَّشْكُورًا ﴾ مع ما فى أولها من ذكر بدء خلق الإنسان ، وأنه لم يكن قبل شيئاً مذكوراً ، وقد قال فى يوم الجمعة ﴿ فَاسْتَعُوا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ ﴾ فنبه بقراءته إياها على التأهب للسعى المشكور عليه والله أعلم ، ألا ترى أنه كان كثيراً ما يقرأ فى صلاة الجمعة أيضاً يهمل أناك حديث الغاشية ، وذلك أن فيها : ﴿ لَسَعْيُهَا رَاضِيَةٌ ﴾ كما فى سورة الجمعة ، ﴿ فَاسْتَعُوا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ ﴾ فَاسْتَحَبَّ عَلَيْهِ السَّلام أن يقرأ فى الثانية ما فيه

له أنداداً ، ذلك رب العالمين ، وجعل فيها رواسى من فوقها ، وبارك فيها ، وقدر فيها أقواتها فى أربعة أيام ، سواء للسائلين ، ثم استوى إلى السماء ، وهى دخان ، فقال لها ، والأرض : أنتما طوعاً أو كرهاً قالنا أتينا طائعين ، فقضاهن سبع سموات فى يومين ، وأوحى فى كل سماء أمراً ، وزينا السماء الدنيا بمصابيح وحفظاً ذلك تقدير العزيز العليم (فصلت : ٩ - ١٢ هذا هو الهدى الذى يتلألا فيه الحق ، يشرق منه نور الله . وأما حديث أبى هريرة « أخذ رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم يمدى ، فقال : خلق الله التربة يوم السبت ، وخلق فيها الجبال يوم الأحد ، وخلق الشجر يوم الاثنين وخلق المسكروه يوم الثلاثاء ، وخلق النور يوم الأربعاء ، وبث فيها الدواب يوم الخميس ، وخلق آدم بعد العصر يوم الجمعة آخر الخلق فى آخر ساعة من ساعات يوم الجمعة فيما بين العصر إلى الليل ، أما هذا فقد رواه مسلم والشافعى فى كتابيهما من حديث ابن جريج ، وهو — كما قيل — من غرائب الصحيح ، وقد علله البخارى فى التاريخ ، فقال رواه بعضهم عن أبى هريرة رضى الله عنه عن كعب الأحمري أنهما تتجلى لنا حكمة الهداية الإلهية فى قول سبجانه : (ما أشهدتهم خلق السموات والأرض ، ولا خلق أنفسهم ، وما كنت متخذ المضلين عضداً) الكهف : ١٥ فلا يجوز لمسلم أن يقول عن خلق السموات والأرض شيئاً غير ما قال الله سبحانه .

رضاهم بسعيهم للأمور به في السورة الأولى .

نفظ الجمعة :

ولفظ الجمعة مأخوذ من الاجتماع ، كما قدمنا وكان على وزن فُعْلَةٌ وفُعْلَةٌ لأنه في معنى قُرْبَةٍ ، وقُرْبَةٍ والعرب تأتي بالفظ الكلمة على وزن ما هو في معناها ، وقالوا : عُمَرَةُ ، فاشتقوا اسمها من عِمَارَةِ المسجد الحرام ، وبنوه على فُعْلَةٍ لأنها وُضِلَتْ وقُرْبَةٌ إلى الله ، ولهذا الأصل فروغ في كلام العرب ، ونظائر لهذين الأسمين يُقِيمُنَا تتبعه عمانحن بسائله ، وفيما قدَّمناه ما هو أكثر من أَمَجَةٍ دالة ، وقالوا في الجمعة جَمَعَ بِشَدِيدِ الْمَيْمِ كما قالوا عَيَّدَ إِذَا شَهِدَ الْعِيدَ ، وعَرَّفَ إِذَا شَهِدَ عَرَفَةً ، ولا يقال في غير الْجُمُعَةِ إِلَّا جَمَعَ بِالْتَّخْفِيفِ ، وفي البخاري : أول من عَرَّفَ بِالْبَصْرَةِ : ابنُ عَبَّاسٍ ، والتعريف إنما هو عَرَفَاتٌ ، فكيف بالبصرة ، ولكن معناه أنه رضى الله عنه إِذَا صَلَّى الْعَصْرَ يَوْمَ عَرَفَةٍ أَخَذَ فِي الدُّعَاءِ وَالذِّكْرِ وَالضَّرَاعَةِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى إِلَى غُرُوبِ الشَّمْسِ ، كما يفعل أهلُ عَرَفَةٍ (١) .

أيام الأسبوع :

وليس في تسميته هذه الأيام والإثنين إلى الخميس ما يشد قول من قال : إن أول الأسبوع : الأحدُ وسابِعُهَا السبتُ ، كما قال أهل الكتاب لأنها تسمية طارئة ، وإنما كانت أسماؤها في اللغة القديمة شِيَارَ وَأَوَّلَ وَأَهْوَنَ وَجُبَّارَ وَدُبَّارَ وَمُونِسُ وَالْعَرُوبَةُ (٢) ، وأسمائها بالبريانية قبل هذا (١) وفيها أيضاً جمعة إذ ذهبوا بها إلى صفة اليوم أنه يجمع الناس كما يقال دجل همزة لمزة ضحكة .

(٢) سبق الكلام عنها . وقد جمعها الشاعر في قوله :

أَوَّلُ أَنْ أَعِيشَ . وَأَنْ يَوْمِي بأول ، أو بأهْوَنَ أو جبَّارَ
أو التالى : دُبَّارَ ، فَإِنْ أَفْتَهُ فُونِسُ أو عَرُوبَةً أو شِيَارَ

أبو جاد هُوَز حُطِّي إلى آخرها، ولو كان الله تعالى ذكرها في القرآن بهذه الأسماء المشتقة من العدد، لقُلْنَا: هي تسمية صادقة على المسمَّى بها، ولكنه لم يذكر حنبا إلا الجُمُعة والسَّبْتُ^(١)، وليس من المُشْتَقَّة من العَدَدِ، ولم يُسمَّ رسول الله صلى الله عليه وسلم بالأحد والاثنين إلى سائرهما إلا حاكيا للغة قومه لا مُبْتَدِئًا لتسميتهما، ولعل قومه أن يكونوا أخذوا معاني هذه الأسماء من أهل الكتاب المجاورين لهم، فألقوا عليها هذه الأسماء اتباعا لهم، وإلَّا فَقَدْ قدمنا ما ورد في الصحيح من قوله عليه السلام: إن الله خلق التُّرْبَةَ يَوْمَ السَّبْتِ والجبال يوم الأحد، الحديث، والمعجب من الطَّبَرِيِّ على تَبَجُّره في العلم كيف خالف مقتضى

أراد: فبمؤنس، وترك صرفه على اللغة القديمة، وإن شئت جعلته على لغة من رأى ترك صرف ما ينصرف... قال أبو موسى الخامض: قلت لأبي العباس: هذا الشعر موضوع، قال: لم؟ قلت: لأن مؤنسا وجبارا ودبارا وشيارا تنصرف، وقد ترك صرفها، فقال: هذا جائز في الكلام فكيف في الشعر؟ وقال اللحاني: كان أبو زياد وأبو الجراح يقولان: مضت الجمعة بما فيها، فيوحدان ويؤثنان، وكانا يقولان: مضى السبت بما فيه فيوحدان ويذكران، وكذلك الأحد، ثم اختلفا فيما بعد، فكان أبو زياد يقول: مضى الاثنين بما فيه وكذلك يفعل في الثلاثاء والأربعاء والخميس. أما أبو الجراح فكان يقول: مضى الاثنين بما فيهما، ومضى الثلاثاء بما فيهن، ومضى الأربعاء بما فيهن، ومضى الخميس بما فيهن، فيجمع ويؤنث يخرج ذلك مخرج العدد. اللسان مادة جمع وعرب.

(١) ورد ذكر الجمعة مرة واحدة في القرآن في سورة الجمعة الآية رقم ٩، أما السبت فذكر ست مرات في القرآن في البقرة والنساء والأعراف والنحل، وجاء الفعل: يسبتون مرة واحدة في الأعراف.

هذا الحديث ، وأغتنق في الرد على ابن إسحاق وغيره ، وعال إلى قول اليهود في أن الأحد هو الأول ويوم الجمعة سادس لا وتر وإنما الوتر في قولهم يوم السبت مع مائت من قوله عليه السلام : أضلّهُ اليهود والنصارى ، وهذا كم الله إليه ، وما احتج به بالطبري^(١) من حديث آخر ، فليس في الصحة كالذي قدمناه ، وقد يمكن فيه التأويل أيضا ، فقف بقلبك على حكمة الله تعالى في تعبد الخلق به لما فيه من التذكرة بإنشاء هذا الجنس ومبدئه ، كما قدمنا ، ولما فيه أيضا من التذكرة بأحديّة الله سبحانه ، وانفراده قبل الخلق بنفسه ، فإليك إذا كنت في الجمعة ، وتفكرت في كل جمعة قبله حتى يترقى وهُلك إلى الجمعة التي خلّق فيها أبوك آدم ثم فسكرت في الأيام الستة التي قبل يوم الجمعة ،

(١) اختلاف لأطائل تحته . ولنتدبر معا ما ذكرت به من قبل من قول الله سبحانه (ما أشهدتهم خلق السموات والأرض ، ولا خلق أنفسهم) هذا وقد ورد في سفر التكوين أول أسفار التوراة كما يقول النصارى واليهود ، أن الله خلق الليل والنهار في اليوم الأول ، وخلق السماء في اليوم الثاني ، وخلق الأرض بنباتها وشجرها في اليوم الثالث ، وخلق أنوار السماء ونجومها في اليوم الرابع ، وخلق ما في البحر من زحافات ، وما في الأرض من طير ، وكل ذوات الأنفس الحية - ما عدا الإنسان - في اليوم الخامس ، ثم عمل وحوش الأرض وبهائمها ودباباتها ، ثم قال « نعمل الإنسان على صورتنا كشبهتنا ، فيسلطون على سمك البحر ، وعلى طير السماء ، وعلى البهائم ، وعلى كل الأرض ، وعلى جميع الدبابات التي تدب على الأرض ، فخلق الله الإنسان على صورته ، على صورة الله خلقه ذكر و أنثى خلقهم ، كل هذا في اليوم السادس ، ثم يقول السفر « وفرغ الله في اليوم السابع من عمله الذي عمل ، فلنتدبر ما يروى لنا من غير القرآن ، فقد يكون من هذه الأسفار ، ونحن لا ندرى .

وجدت في كل يومٍ منها حِنْسًا من المخلوقات موجوداً إلى السَّبْتِ ، ثم انقطع
وهُمُك فلم تجد في الجمعة التي تلي ذلك السبتَ وجوداً إلا للواحد الصَّمدِ الوتر ،
فقد ذَكَرْتَ الجمعةَ مَنْ تَفَكَّرَ بَوَحْدَانِيَةِ اللَّهِ وَأَوَّلِيَّتِهِ ، فوجب أن يُؤَكِّدَ
في هذا اليوم توحيدُ القلبِ للربِّ بالذِّكْر له ، كما قال تعالى : ﴿ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ
اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ ﴾ الجمعة . وأن يتأكَّد ذلك الذِّكْرُ بالعمل ، وذلك بأن
يكون العملُ مشاكلاً لمعنى التوحيد ، فيكون الاجتماع في مسجد واحدٍ من
المساجد ، وإلى إمام واحد من الأئمة ، ويخطب ذلك الإمام ، فيذكِّر بوحْدَانِيَةِ
الله تعالى وبلقائه ، فيشاكل الفعل القول ، والقول المعتقد ، فتأمل هذه
الأغراض بقلبك ، فإنها تذكرة بالحق ، وقد زدنا على ما شرطنا في أول
الكتاب معاني لم تكن هنالك ، وعدنا بها ، ولكن الكلام يفتح بعضه باب
بعض ، ويحدو المتكلم قصد البيان إلى الإطالة ، ولا بأس بالزيادة من
الخير ، والله المستعان .

إسلام سعد بن معاذ وأسيد بن حضير

وسمع أهل مكة هاتفا يهتف ، ويقول قبل إسلام سعد :

فإن يسلِّم السَّعدان يصبح محمدٌ بحمكة لا يخشى خلافَ المَخَافِ

فَحَسِبُوا أَنَّهُ يَرِيدُ بِالسَّعْدَيْنِ : الْقَبِيلَتَيْنِ سَعْدُ هَذَيْنِ مِنْ قُضَاعَةَ ، وَسَعْدُ بَنِي

زَيْدٍ مَنَاةَ بْنِ تَمِيمٍ ، حَقِّ سَمْعُوهُ يَقُولُ :

فِيَا سَعْدَ سَعْدِ الْأَوْسِ كُنْ أَنْتَ نَاصِرَا
وَيَا سَعْدَ سَعْدِ الْخَزْرَجِينَ الْفَطَارِفِ
أَجِيئَا إِلَى دَاعِي الْهَدْيِ ، وَتَمَنِّيَا عَلَى اللَّهِ فِي الْفِرْدَوْسِ مُنْمِيَةً عَارِفًا^(١)
فَعَلِمُوا حِينَئِذٍ أَنَّهُ يَرِيدُ سَعْدَ بْنَ مُعَاذٍ وَسَعْدَ بْنَ عُبَادَةَ .

هل يفصل الكافر إذا أسلم ؟

وذكر فيه اغتسالهما حين أسلما بأمر مُصَنَّبِ بْنِ عُصَيْنٍ لهما بذلك ، فذلك
السُّنَّةُ فِي كُلِّ كَافِرٍ يَسْلَمُ ، ثُمَّ اخْتَلَفَ فِي نِيَّةِ الْكَافِرِ إِذَا أَسْلَمَ بِاِغْتِسَالِهِ ، فَقَالَ
بَعْضُهُمْ يَنْتَوِي بِهِ رَفْعُ الْجَنَابَةِ عَنْ نَفْسِهِ ، وَقَالَ بَعْضُهُمْ : يَنْتَوِي التَّعَبُّدُ ، وَلَا حُكْمَ
لِلْجَنَابَةِ فِي حَقِّهِ ، لِأَنَّ مَعْنَى الْأَمْرِ بِهِ اسْتِبَاحَةُ الصَّلَاةِ ، وَالْكَافِرُ لَا يُصَلِّي ،
وَأِنْ كَانَ مَخْطَبًا فِي أَصْحَابِ الْقَوْلَيْنِ ، وَلَكِنَّهُ أَمْرٌ مُشْرُوطٌ بِالْإِيمَانِ ، فَإِذَا لَمْ يَكُنْ
الْإِيمَانُ - وَهُوَ الشَّرْطُ الْأَوَّلُ - فَأَجْدِرُ أَنْ يَكُونَ - الشَّرْطُ الثَّانِي - وَهُوَ
الْفَسَلُ مِنَ الْجَنَابَةِ غَيْرَ مُقَيَّدٍ بِشَيْءٍ ، فَإِذَا أَسْلَمَ هَدَمَ الْإِسْلَامُ مَا كَانَ قَبْلَهُ ، فَلَمْ
يَجِبْ عَلَيْهِ إِعَادَةُ صَلَاةٍ مَضَتْ ، وَإِذَا سَقَطَتِ الصَّلَاةُ سَقَطَتْ عَنْهُ شُرُوطُهَا ،
وَاسْتَأْنَفَ الْأَحْكَامَ الشَّرْعِيَّةَ ، فَتَجِبَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ مِنْ حِينَ بَسَلَ بِشُرُوطِ

(١) هذا الصَّاحِخُ أَوْ الْهَاتِفُ هُوَ أَحَدُ الشُّعْرَاءِ ، وَلِهَذَا يَقُولُ ابْنُ سَجَرٍ فِي فَتْحِ
الْبَارِي عَنْ السَّعْدَيْنِ : وَإِيَاهُمَا أَرَادَ الشَّاعِرُ بِقَوْلِهِ ، ثُمَّ رَوَى الْبَيْتَ : فَإِنْ يَسْلَمُ
ص ٩٧ فَتَحِ الْبَارِي ص ٧ وَبَعْدَ الْبَيْتِ الْآخِرِ :

فَإِنْ ثَوَابَ اللَّهِ لِلْعَالِبِ الْهَدْيِ جَنَّانٍ مِنَ الْفِرْدَوْسِ ذَاتِ رِفَارِفِ
وَقَدْ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ فِي التَّارِيخِ الْاَوْسَطِ وَلَكِنْ لَمْ يَخْرِجْهُ فِي الصَّحِيحِ

أدائها من وضوء وغسل من جنابة ، إذا اجْتَنَبَ بعد إسلامه ، وغير ذلك من شروط صحة الصلاة ، ورأيت لبعض المتأخرين أن اغتساله سُنَّةٌ لأفريضة وليس عندي بالبَيِّن لأن الله سبحانه يقول : ﴿ إِمَّا الْمَشْرُكُونَ نَجَسٌ ﴾ التوبة : ٢٨ . وحكم النجاسة إنما يُرفع بالطهارة ولم يحكم عليهم بالتفحيس لموضع الجنابة ؛ لأنه قد علق الحكم بصفة الشرك ، والحكم المَعْلَل بالصفة مرتبطٌ بها فإذا ارتفع حكم الشرك بالإيمان لم يبق للجنابة حكم كما إذا كان المسلم جُنُبًا ، ثم بال فالتطهر من الجنابة ، يرفع عنه حكم الحَدَث الأصغر ، وهو حَدَثُ الوُضوء ، لأن الطهارة الصَّغرى داخلةٌ في الكبرى ، وتطهره من تَنَجِّيسِ الشرك بإيمانه هو أيضًا بالإضافة إلى الطهر من الجنابة ، الطهارة الكبرى ، فينبغي أن تكون مُغْنِيَةً عنها ، كما كانت الطهارة من الجنابة مُغْنِيَةً عن الطهارة من الحَدَث ، إذ ليست واحدة من هذه الطهارات منزلةً لِعَيْنٍ نجاسة فيها ، فينبغي بعد هذا أن أمره بالاغتسال تعبد ، والحكم بأنه غير فرض تحكمٌ والله أعلم ، غير أن الترمذی خرج حديث قيس بن عاصم حين أسلم فأمره رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يغتسل . قال الترمذی : وعلى هذا العمل عند أهل العلم يَسْتَحِبُّونَ للكافر إذا أسلم أن يغتسل ، ويغسل ثيابه ، فقال : يَسْتَحِبُّونَ ، وجعلها مسألة استخباب .

من شرح شعر ابن الأسيات :

فضل : وذكر شعر أبي قيس بن الأسيات ، وفيه قوله :

ولولا ربُّنا كُفَّا يَهُودًا وما دينُ اليهود بنى سُكُول .

أراد جمع : شَكْلٌ ، وشَكْلُ الشيء - بالفتح ^(١) - هو مثله ، والشَّكْلُ بالكسر الدَّلُّ والحُسْنُ ، فكأنه أراد أن دين اليهود بدُّعٌ ، فليس له شكول أى : ليس له نظير في الحقائق ، ولا مثيل يعضده من الأمر المعروف المقبول ، وقد قال الطائي :

وقلت : أخى ، قالوا : أخٌ من قرآنيةً فقلت لهم : إن الشُّكُولَ أقاربُ
قَرِيبَى في رأْيِ وِدِينِي وَمَذْهَبِي وإن باعدتنا في الخطوب المناسب
وقال فيه : مع الرهبان في جَبَلِ الجليل . الجليلُ بالجيم الثَّامُ ، وهذا الجبل
من جبال الشام معروف بهذا الاسم ^(٢) .

ذكر البراء بن معرور ، وصلاته إلى القبلة

ذكر حديث كعب بن مالك حين حجَّ في نَفَرٍ من قومه مع البراء بن معرورٍ ، فكانوا يصلون إلى بيت المقدس ، وكان البراء يصل إلى الكعبة

(١) في القاموس أنه يكسر أيضاً

(٢) في المراصد : جبل الجليل : في ساحل الشام تمتد إلى قرب مصر . قيل هو جبل يقبل من الحجاز ، فإكان بفلسطين فهو جبل الخمل ، وما كان بالأردن فهو جبل الجليل ، وهو بدمشق : لبنان وبحمص : سنير . وفي قاموس الدكتور بوست : أن الجليل كانت القسم الشمالي لفلسطين ، ويحدها من الشمال نهر القاسمية ، ومن الشرق : الأردن وبحر الجليل ، ومن الجنوب : السامرة ، ومن الغرب فينيقية الممتدة من الكوامل إلى صور ، وكانت الجليل قسمين العليا ويسكنها السوريون والفينيقيون ، والعرب ، والسفلى ، فكانت بقرب بحر طبرية ، وكان يسكنها أسباط إساكروزبولون وغيرهم .

الحديث - إلى قول رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : قد كنت على قبلة لو صبرت إليها ففقه قوله : لو صبرت عليها : أنه لم يأمره بإعادة ما قد صلى ؛ لأنه كان متأولاً .

قبلة الرسول صلى الله عليه وسلم :

وفي الحديث : دليل على أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، كان يصلي بمكة إلى بيت المقدس ، وهو قول ابن عباس ، وقالت طائفة : ماصلى إلى بيت المقدس إلا مذ قدِم المدينة بمسجده عشر شهراً أو ستة عشر شهراً^(١) ، فعلى هذا

(١) روى البخارى بسنده عن البراء رضى الله عنه أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - صلى إلى بيت المقدس ستة عشر شهراً ، أو سبعة عشر شهراً ، وكان يعجبه أن تكون قبلته قبل البيت ، وأنه صلى أول صلاة صلاها صلاة العصر ، وصلى معه قوم ، فخرج رجل من كان صلى معه ، فرعى أهل المسجد ، وهم راكعون ، قال : أشهد بالله : لقد صليت مع النبي - صلى الله عليه وسلم - قبل مكة ، فداروا كما هم قبل البيت ، وكان الذى قد مات على القبلة ، قبل أن تحول قبل البيت رجالاً قتلوا لم ندر ما تقول فيهم ، فأنزل الله : (وما كان الله ليضيع إيمانكم إن الله بالناس لرؤوف رحيم) . أقول : لعل الراوى يريد أنه بهذا الجزء من الآية اطمأن كل امرئ مسلم إلى هذا المعنى ، أو لعله أراد الآية كلها ، إذ لا يعقل تأخر جزء من آية هذا شأنه وارتباطه الوثيق بما قبله عن جزئه الأول المتمم لمعناه . وقد انفرد البخارى به من هذا الوجه ، ورواه مسلم من وجه آخر وورد في البخارى أيضاً « بينا الناس يصلون الصبح في مسجد قباء إذ جاء جاء فقال : أنزل الله على النبي قرآنا أن يستقبل الكعبة ، فاستقبلوها ، فتوجهوا إلى الكعبة ، وأخرجه مسلم أيضاً . وإليك ما قاله ابن كثير في تفسيره » وقد جاء في هذا الباب أحاديث كثيرة ، وحاصل الأمر أنه قد كان رسول الله - صلى الله

يكون في القبلة نَسْخَانُ نَسْخٍ سُنَّةٍ بِسُنَّةٍ ، ونسخ سُنَّةٍ بقرآن ، وقد بين حديث ابن عباس منشأ الخلاف في هذه المسألة ، فروى عنه من طرق صحاح ابن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، كان إذا صلى بمكة استقبل بيت المقدس ، وجعل الكعبة بينه وبين بيت المقدس ، فلما كان عليه السلام يتحرى القبلتين جميعاً لم يبين توجُّهه إلى بيت المقدس للناس ، حتى خرج من مكة والله أعلم . قال الله تعالى له في الآية الناسخة : ﴿ وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ قَوْلٌ وَجْهَكَ شَطْرَ

عليه وسلم - أمر باستقبال الصخرة من بيت المقدس ، فكان يصلى بين الركبتين ، وهو مستقبل صخرة بيت المقدس ، فلما هاجر إلى المدينة تعذر الجمع بينهما ، فأمره الله بالتوجه إلى بيت المقدس ، قاله ابن عباس والجمهور ، ثم اختلف هؤلاء ، هل كان الأمر به بالقرآن ، أو بغيره ؟ على قوانين ، وحكى القرطبي في تفسيره . . أن التوجه إلى بيت المقدس كان باجتهاده عليه السلام ، والمقصود أن التوجه إلى بيت المقدس بعد مقدمه - صلى الله عليه وسلم - المدينة ، واستمر الأمر على ذلك بضعة عشر شهراً ، وكان يكثر الدعاء والابتهال أن يوجه إلى الكعبة التي هي قبلة إبراهيم عليه السلام ، فأجيب إلى ذلك وأمر بالتوجه إلى البيت العتيق ، نخطب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - الناس ، فأعلمهم بذلك ، وكان أول صلاة صلاها إليها صلاة العصر ، كما تقدم في الصحيحين من رواية البراء ، ووقع عند النسائي من رواية أبي سعيد بن المعلى أنها الظهر . . . وذكر غير واحد من المفسرين وغيرهم أن تحويل القبلة نزل على رسول الله ، وقد صلى ركعتين من الظهر ، وذلك في مسجد بنى سلة ، فسمى مسجد القبلتين : وفي حديث نويلة بنت مسلم أنهم جاءهم الخبر بذلك ، وهم في صلاة الظهر ، قال : فتحولت الرجال مكان النساء ، والنساء مكان الرجال ذكره الشيخ أبو عمر بن عبد البر القمري ، وأما أهل قباء ، فلم يبلغهم الخبر إلى صلاة الفجر من اليوم الثاني كما جاء في الصحيحين ، وهي محاولة للجمع بين التي تروى أنها صلاة العصر ، وبين التي تروى أنها صلاة الصبح . .

للمسجد الحرام ﴿ البقرة : ١٥٠ ﴾ : من أى جهة جئت إلى الصلاة ،
وخرجت إليها فاستقبل الكعبة كنت مُسْتَقْدِرًا لبیت المقدس ، أو لم تكن ،
لأنه كان بمكة يتحرّى في استقباله بيت المقدس أن تكون الكعبة بين يديه ،
وتدبر قوله تعالى : ﴿ وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ قَوْلٌ وَجْهَكَ ﴾ وقال لأمتة :
﴿ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ ﴾ ولم يقل : حينما خرجتم ، وذلك
أنه كان عليه السلام إمام المسلمين ، فكان يخرج إليهم إلى كل صلاة ليصلى بهم ،
وكان ذلك واجبا عليه إذ كان الإمام المقتدى به فأفاد ذكرُ الخروج في خاصّته
في هذا المعنى ، ولم يكن حكم غيره هكذا ، يقتضى الخروج ، ولا سيما النساء ،
ومن لاجتماع عليه ، وكرر الباري تعالى الأمر بالتوجه إلى البيت الحرام في ثلاث
آيات ، لأن المؤمنين لتحويل القبلة ، كانوا ثلاثة أصنافٍ من الناس اليهود ،
لأنهم لا يقولون بالنسخ في أصل مذهبهم ، وأهل الرّيب والنفاق اشتد
إنكارهم له أنه كان أول نسخ نزل ، وكفار قُريش قالوا : ندیم محمد على فراق
ديننا فسيرجع إليه كما رجع إلى قِبَلَتِنَا ، وكانوا قبل ذلك يحتجّون عليه ،
فيقولون : يزعم محمد أنه يدعونا إلى ملة إبراهيم وإسماعيل ، وقد فارق قبلة
إبراهيم وإسماعيل ، وآثر عليها قبلة اليهود ، فقال الله له حين أمره بالصلاة إلى
الكعبة ﴿ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ ﴾ البقرة : ١٥٠
على الاستثناء المنقطع ، أى : لكن الذين ظلموا منهم لا يرجعون ولا يهتدون (١)

(١) يرى بعض المفسرين أنه غير منقطع ، لأن هذا لا يرد في الكلام البليغ
الفصيح . يقول البيضاوى عن الاستثناء هنا : إلا الذين ظلموا منهم استثناء من
الناس ، أى لئلا يكون لاحد من الناس حجة إلا للمعتدين منهم فإنهم يقولون

وقال سبحانه : ﴿ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ﴾ البقرة : ١٤٧ أى :
من الذين شكوا وامْتَرَوْا ، ومعنى : الحق من ربك أى الذى أمرتك به من
التوجه إلى البيت الحرام ، هو الحق الذى كان عليه الأنبياء قبلك فَلَا تَمْتَرُفِ
ذلك وقال : ﴿ وَإِنْ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ ﴾ البقرة : ١٤٤
وقال : ﴿ وَإِنْ فَرِيقًا مِنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ ، وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴾ البقرة : ١٤٦ أى
يكتُمون ما علموا من أن السكبة هى قبلة الأنبياء ، وروى أبو داود السنجري
فى كتاب الناسخ والمنسوخ له وهو فى روايتنا عنه بسند رفيع حدثنا الإمام
الحافظ أبو بكر بن العربى قال : أنا أبو الحسن على بن الحسين بن على بن أيوب
اللبزار ، قال : أنا أبو على بن شاذان قال : أنا أبو بكر الفقيه النجار أحمد بن

ما تحول إلى السكبة إلا ميلا إلى دين قومه ، وحبا لبلده ، أو : بداله فرجع إلى
قبلة آباءه ، ويوشك أن يرجع إلى دينهم ، وسمى هذه حجة كقوله تعالى : (حجهم
داحضة عند ربهم) لأنهم يسوقون مساقها وقيل : الحجة بمعنى الاحتجاج ، وقيل :
الاستثناء للمبالغة فى نفى الحجة رأسا . . . وقرئ (إلا الذين ظلموا منهم) على
أنه استثناء بحرف التثنية ، : وفى تفسير الجلالين : « إلا الذين ظلموا منهم
بالعناد ، فإنهم يقولون : ما تحول إليها إلا ميلا إلى دين آباءه ، والاستثناء
متصل ، والمعنى : لا يكون لأحد عليكم كلام إلا كلام هؤلاء . ويقول ابن كثير
« إلا الذين ظلموا منهم يعنى : مشركى قريش ، ووجه بعضهم حجة الظلمة —
وهى داحضة — أن قالوا : هذا الرجل يزعم أنه على دين إبراهيم ، فإن
كان توجهه إلى بيت المقدس على ملة إبراهيم ، فلم يرجع عنه ؟ والجواب : أن الله
تعالى اختار له التوجه إلى البيت المقدس أولا لما له تعالى فى ذلك من الحكمة ،
فأطاع ربه تعالى فى ذلك ، ثم صرفه إلى قبلة إبراهيم ، وهى السكبة ، فامتثل
أمر الله فى ذلك أيضا ،

سُلَيْمَانُ عَنْهُ ، قَالَ : نَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ ، قَالَ : نَا عُبَيْسَةُ عَنْ يُونُسَ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ
 قَالَ : كَانَ سَالِمَانُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ لَا يَعْظُمُ إِلَّا بِلِيَاءِ كَمَا يَعْظُمُهَا أَهْلُ بَيْتِهِ ، قَالَ : فَسَرَتْ
 مَعَهُ ، وَهُوَ وَلِيُّ عَهْدٍ ، قَالَ : وَمَعَهُ خَالِدُ بْنُ يَزِيدَ بْنِ مَعَاوِيَةَ ، قَالَ سَالِمَانُ : وَهُوَ
 جَالِسٌ فِيهِ : وَاللَّهِ إِنْ فِي هَذِهِ الْقِبْلَةِ الَّتِي صَلَّى إِلَيْهَا الْمُسْلِمُونَ وَالنَّصَارَى لَمَجَبَّهَا ،
 قَالَ خَالِدُ بْنُ يَزِيدَ : أَمَّا وَاللَّهِ إِنِّي لَأَقْرَأُ الْكِتَابَ الَّذِي أَنْزَلَهُ اللَّهُ عَلَى مُحَمَّدٍ - صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - وَأَقْرَأُ التَّوْرَةَ ، فَلَمْ يَجِدْهَا فِي الْيَهُودِ فِي الْكِتَابِ الَّذِي أَنْزَلَهُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ،
 وَلَكِنْ تَابَوْتُ السَّكِينَةَ كَانَ عَلَى الصَّخْرَةِ ، فَلَمَّا غَضِبَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى
 بَنِي إِسْرَائِيلَ رَفَعَهُ ، فَكَانَتْ صَلَاتُهُمْ إِلَى الصَّخْرَةِ عَنْ مُشَاوَرَةٍ مِنْهُمْ ، وَرَوَى
 أَبُو دَاوُدَ أَيْضًا أَنَّ يَهُودِيًّا خَاصِمَ أَبَا الْعَالِيَةِ فِي الْقِبْلَةِ ، فَقَالَ أَبُو الْعَالِيَةِ :
 إِنْ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ يَصَلِّي عِنْدَ الصَّخْرَةِ ، وَيَسْتَقْبِلُ الْبَيْتَ الْحَرَامَ ، فَكَانَتْ
 السَّكْبَةُ قِبْلَةً ، وَكَانَتْ الصَّخْرَةُ بَيْنَ يَدَيْهِ ، وَقَالَ الْيَهُودِيُّ : بَيْنِي وَبَيْنَكَ مَسْجِدُ
 صَالِحٍ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَقَالَ أَبُو الْعَالِيَةِ : فَإِنِّي صَلَّيْتُ فِي مَسْجِدِ صَالِحٍ
 وَقِبْلَتُهُ السَّكْبَةُ ، وَأَخْبَرَ أَبُو الْعَالِيَةِ أَنَّهُ رَأَى مَسْجِدَ ذِي الْقَرْنَيْنِ وَقِبْلَتَهُ
 السَّكْبَةَ ، وَرَوَى أَيْضًا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، كَانَ يَقُولُ لِجَبْرِيلَ :
 وَدِدْتُ أَنْ اللَّهُ حَوَّلَنِي عَنْ قِبْلَةِ الْيَهُودِ ، فَيَقُولُ لَهُ جَبْرِيلُ : إِنْمَا أَنَا عَبْدٌ مُأْمُورٌ ،
 وَرَوَى غَيْرُهُ أَنَّهُ كَانَ يُنْذِرُهُ بِصَرْهِ إِذَا عَرَّجَ إِلَى السَّمَاءِ حِرْصًا عَلَى أَنْ يَأْمُرَهُ
 بِالتَّوَجُّهِ إِلَى السَّكْبَةِ ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى ﴿ قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ ﴾
 الْآيَةُ : الْبَقَرَةُ ١٤٤ .

أم عمارة وأم منيع في بيعة العقبة الأخرى :

وذكر بيعة العقبة ، وذكر عِدَّة أصحاب بَيْعَةِ العقبة ، وأنهم كانوا ثلاثة وسبعين رجلا وامرأتين ، وهما : أم عُمَارَة وهي نُسَيْبَة بنت كعب امرأة زيد بن عاصم شهدت بيعة العقبة وبيعة الرضوان ، وشهدت يوم اليمامة ، وباشرت القتال بنفسها ، وشاركت ابنها عبد الله في قتل مُسَيْلِمَة ، فُقِطَتْ يَدُهَا ، وَجُرِحَتْ اثنا عشر جُرْحًا ، ثم عاشت بعد ذلك دَهْرًا ، وكان الناس يأتونها بمرضاهم ، لِيَسْتَشْفِيَ لَهُمْ ، فتمسح بيدها الشَّلَاء على العليل ، وتدعوه ، فَقُلَّ مَا مَسَحَتْ بِيَدِهَا ذَا عَاهَةٍ إِلَّا بَرِيَ^(١) .

والأخرى : أسماء بنت عمرو أم مَنِيْع ، وقد رفع في نسبها ونسب الأخرى ابن إسحاق ، ويُرْوَى أن أم عُمَارَة قالت لرسول الله - صلى الله عليه وسلم - ما أرى كلَّ شيء إلا للرجال ، وما أرى للنساء شيئًا ، فَأَنْزَلَ اللهُ تَعَالَى : ﴿ إِنَّمَا لِلْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ ﴾^(٢) الآية .

(١) المسلم يدين بأن الشفاء بيد الله وحده . تدبر ما قص الله عن إبراهيم من قوله : (وإذا مرضت فهو يشفين) وليس من أسباب الشفاء أن تمسح امرأة بيدها جسم إنسان ، ولكن من أسبابه الدعاء ، وما أحل الله من دواء يصفه الطبيب .

(٢) المشهور — كما روى الإمام أحمد والنفائى وابن جرير — أن أم سلمة رضي الله عنها هي التي قالت للنبي صلى الله عليه وسلم : ما لنا لا نذكر في القرآن ، كما يذكر الرجال ؟ فنزلت الآية .

قول البراء بن معرور :

وذكر قول البراء بن معرور ، وهو أول من ضرب بيده على يد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، بالبيعة على اختلاف في ذلك قد ذكره ابن إسحاق ، فقال : نبايعك على أن نمنعك مما نمنع منه أئزنا ، أراد : نساءنا ، والعرب تسمى عن المرأة بالإزار ، وتسمى أيضاً بالإزار عن النفس ، وتجعل الثوب عبارة عن لابس كما قال :

رَمَوْهَا بِأَثْوَابٍ خِفَافٍ فَلَا تَرَى لَهَا شَبْهًا إِلَّا الْعَمَامَ الْمُتَفَرِّقًا^(١)
أى : بأبدان خفاف ، فقوله مما نمنع أئزنا يحتمل الوجهين جميعا ، وقد قال الفارسي في قول الرجل الذى كتب إلى عمر من الغزو يذكره بأهله :
أَلَا أَبْلِغُ أَبَا حَفْصٍ رَسُولًا فِدَى لَكَ مِنْ أَخِي ثِقَةَ إِزَارِي
قال : الإزار : كناية عن الأهل ، وهو في موضع نصب بالإغراء أى : احفظ إزارى ، وقال ابن قتيبة : الإزار في هذا البيت كناية عن نفسه ، ومعناه فداك نفسى ، وهذا القول هو الرضى في العربية ، والذي قاله الفارسي بعيد عن الصواب ، لأنه أضمر المبتدأ ، وأضمر الفعل الناصب للإزار ، ولادليل عليه لبعده ، عنه ، وبعد البيت ما يدل على صحة القول المختار وهو :

قَلَانِصَنَا هَذَاكَ اللَّهُ مُهْلًا شَقِلْنَا عَنْكَ زَمَنَ الْحِصَارِ^(٢)

(١) البيت لليل الاخيلى ص ٩٢٢ سمط الكلى .

(٢) أصل القصة أن نفيلة الأكبر الاشجعى — وكنيته أبو المنهال — كتب إلى عمر أبياتا من الشعر يشير فيها إلى رجل كان واليا على مدينتهم يخرج الجوارى

إلى سلع عند خروج أزواجهن إلى الغزو ، فيعقلن ، ويقول : لا يمشی فی العقال
إلا الحصان ، فربما وقعت ، فتكشفت ، وكان اسم هذا الرجل جمعة بن عبد الله
السلي ، فقال ما ذكر السهيلي وبعدهما :

فأقلص وجدن معقلات قفا سلع بمختلف النجار
قلائص من بني كعب بن عمرو وأسلم أو جهينة أو غفار
يعقلن جمعة من سليم غوى يمتنحى سقط العذارى
يعقلن أبيض شيطمي وبش معقل الذود الخييار
وفي وفاة الوفا للسمهودي : « من بني سعد بن بكر ، أو أسلم ، بدلا عما ذكر

في البيت الثالث :

وكنى بالقلاص عن النساء ، ونصها على الإغراء ، فلما وقف عمر - رضي
الله عنه - على الأبيات عزله ، وسأله عن ذلك الأمر ، فاعترف ، فجلده مائة
معقولا ، وأطرده إلى الشام ، ثم سئل فيه ، فأخرجه من الشام ، ولم يأذن له
في دخول المدينة ، ثم سئل فيه أن يدخل ليجمع ، فساكن إذا رآه عمر
توعده ، فقال :

أكل الدهر جمعة مستحق أبا حفص لستم أو وعيد
فأنا بالبرى براه عذر ولا بالخالع الرسن الشرود
وقول جمعة : فذلك الخ : أي أهلي ونفسي . وقال الجرمي : يريد بالإزار
ههنا : المرأة . والقصة مشهورة ، وقد رويت لغيره ، ورواها الآمدي فقال
عن جمعة : كان غزلا صاحب نساء يحدثهن ويضحكن ، ويمازهن ، فيكن
يحتمن عنده ، فيأخذ المرأة فيعقلها ، ثم يأمرها أن تمشي فتتعث ، فتقع ،
فتتكشف ، فيتأضحكن من ذلك إلخ وقد ذكر ابن حجر ترجمته في الإصابة
في القسم الثالث فيمن أدرك الجاهلية والإسلام ، ولم يرد أنه رأى النبي صلى الله
عليه وآله وسلم . ونفيلة في الإصابة : بقيلة الأكبر الأشجعي من بني بكر
ابن أشجع ، وهو بقاف مصغر ، ذكره الآمدي في حرف الموحدة . وقال الزبير
ابن بكار : سميت العتي بصحفة ، فيقول : نفيلة ، وقد شهد نفيلة أو بقيلة
القيادية مع عمر . أنظر اللسان مادة أزر ، والإصابة ترجمة بقيلة ، وجمعة حرة

فَنَصَبَ قَلَائِصَنَا بِالْإِضْمَارِ الَّذِي جَعَلَهُ الْفَارِسِيُّ نَاصِبًا لِلْإِزَارِ .

ترجمة البراء :

وَالْبَرَاءُ بْنُ مَعْرُورٍ يُكْنَى أَبَا بَشْرٍ بَابْنَهُ بَشْرُ بْنُ الْبَرَاءِ ، وَهُوَ الَّذِي أَكَلَ
مَعَ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - مِنَ الشَّاةِ الْمَسْمُومَةِ ^(١) ، فَمَاتَ وَمَعْرُورُ اسْمُ
أَبِيهِ ، مَعْنَاهُ : مَقْصُودٌ يُقَالُ : عَرَّهْ وَاعْتَرَّهْ إِذَا قَصَدَ ^(٢) ، وَالْبَرَاءُ هَذَا مِنْ صَلَّى
رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - عَلَى قَبْرِهِ ^(٣) بَعْدَ مَوْتِهِ وَكَبَّرَ أَرْبَعًا ، وَفِي
هَذَا الْحَدِيثِ الصَّلَاةُ عَلَى الْقَبْرِ ، وَقَدْ رُوِيَ مِنْ سِتِّ طُرُقٍ عَنِ النَّبِيِّ - صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَه أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ ، وَذَكَرَهَا كُلُّهَا أَبُو عُمَرَ فِي التَّهْمِيدِ ، وَزَادَ
ثَلَاثَ طُرُقٍ لَمْ يَذْكُرْهَا ابْنُ حَنْبَلٍ ، فَهِيَ إِذَا تُرْوَى مِنْ - تَسْعِ طُرُقٍ أَعْنَى أَنْ -
تَسْمَعَهُ مِنَ الصَّحَابَةِ رَوَوْا صَلَاتَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى الْقَبْرِ ، فَفَنَهْمُ ابْنِ عَبَّاسٍ ، وَأَنْسَ
ابْنُ مَالِكٍ وَبُرَيْدَةُ ، وَأَبُو هُرَيْرَةَ ، وَزَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ ، وَعَامِرُ بْنُ قُتَيْبَةَ وَأَبُو قَتَادَةَ
الْأَنْصَارِيُّ ، وَسَهْلُ بْنُ حَنْظَلٍ ، وَعُبَادَةُ بْنُ الصَّامِتِ ، وَحَدِيثُهُ مُرْسَلٌ ، وَأَصْحَاهُ
إِسْنَادًا حَدِيثُ ابْنِ عَبَّاسٍ وَأَبِي هُرَيْرَةَ .

والهدم الهدم

وَذَكَرَ قَوْلَ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - لِلْبَيَّاعِينَ لَهُ : بِلِ الدَّمِ الدَّمُ
وَالْهَدْمُ الْهَدْمُ ، وَقَالَ ابْنُ هِشَامٍ : الْهَدْمُ بَفَتْحِ الدَّالِ . قَالَ ابْنُ قُتَيْبَةَ : كَانَتْ

(١) شهد بَشْرُ الْمُقْبَةِ وَبَدْرًا وَمَا بَعْدَهَا ، وَمَاتَ بَعْدَ خَيْرٍ .

(٢) فِي اللَّسَانِ : عَرَّهْ يَعْرِهْ عَمَّا وَاعْتَرَّهْ ، وَاعْتَرَّ بِهِ : إِذَا أَتَاهُ ، فَعَطَّلَ مَعْرُوفَهُ .

(٣) هَذَا لِأَنَّهُ مَاتَ - كَمَا قِيلَ - قَبْلَ قَدُومِ النَّبِيِّ وَصَ ، بَشْرُ .

العرب تقول عند عقد الحلف والجوار : دمي دمك وهذمي هذمك ، أى :
ما هذمت من الدماء ، هذمته أنا ، ويقال أيضاً : بل اللذم اللذم والهذم
الهذم ، وأنشد :

ثم الخلق . بهذمي ولدي

فَاللَّذْمُ : جمع لادم ، وهم أهله الذين يَلْتَدِمُونَ عليه إذا مات ، وهو من
لَدِمْتُ صدره : إذا ضَرَبَتْهُ . والهدم قال ابن هِشَامٍ : الحُرْمَةُ ، وإنما كنى عن
حُرْمَةِ الرجل وأهله بالهذم ، لأنهم كانوا أهل نُجْمَةٍ وارتحال ، ولهم بيوت
يستخفونها يوم ظعنهم ، فكلما ظَعَنُوا هَدَمُواها ، والهذم بمعنى المَهْدُوم
كالقَبْضِ بمعنى المَقْبُوض ، ثم جعلوا الهذم وهو البيت المهْدوم عبارة عما
حَوَى ، ثم قال : هَدَمِي هَدَمُكَ أى : رحلتى مع رحلتك أى لا أظعن وأدعك
وأنشد يعقوب :

تَمْضَى إِذَا زَجَرَتْ عَنْ سَوْأَةٍ قَدُمَا كَأَنَّهَا هَدَمَتْ فِي الْجَفْرِ مُنْقَاضُ^(١)

(١) إذا حركت دال الهمدم ، فهي القبر ، فيكون المعنى : أقبر حيث
تقبرون ، وقيل : هو المنزل : أى منزل لَكُمْ : منزلى ، وبالفتح أيضاً والسكون :
إهدار دم القتل ، فيكون المعنى : إن طلب دمكم ، فقد طلب دمي وإن
أهدر دمكم ، فقد أهدر دمي لاستحكام الالفة . وفسرها ابن الأعرابي عند
التحريك بقوله : إن ظلمتم فقد ظلمت ، فسر أبو عبيدة : الدم الدم والهدم
الهدم بقوله : حرمتى مع حرمتكم ، ويبنى مع بيتكم ، وفسر الحقي بهدمي
ولدى بقوله : بأصلى وموضعى ، وفسر أبو الهيثم : الدم الدم الخ بقوله إن قتلتى
إنسان طلبت بدى كما تطلب بدم وليك ، ومن هدم لى عزا وشرقا فقد هدمه

من ولي النقباء :

فصل : وذكر الاثني عشر نقيباً ، وشعر كعب فيهم إلى آخره ، وليس فيه ما يشكل ، وإنما جعلهم عليه السلام اثني عشر نقيباً اقتداءً بقوله تعالى في قوم موسى ﴿وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا﴾ وقد سمينا أولئك النقباء بأسمائهم^(١) في كتاب التعريف والإعلام ، فليُنظر هنالك .

منك ، وكل من قتل ولي ، فقد قتل وليك ، ومن أراد هدمك ، فقد قصدني بذلك . وقال الأزهري : ومن رواء الهدم الهدم والهدم بسكون الذال - فهو على قول الخليف : تطلب بدى ، وأنا أطلب بدمك ، وما هدمت من الدماء هدمت أى : ما عفوت عنه ، وأهدرته ، فقد عفوت عنه ، وتركته . وقال الفراء : عن دخول أل على الهدم والدم والدم : العرب تدخل الالف واللام اللتين للتعريف على الأسم ، فتقومان مقام الإضافة كقول الله عز وجل : (فأما من طغى ، وآثر الحياة الدنيا ، فإن الجحيم هى المأوى) . . أى : الجحيم مأواه ، أما الزجاج فتقدمها بقوله فإن الجحيم هى المأوى له . وقال ابن الأثير فى رواية الدم الدم : هو أن يهتر دم القتل المعنى : إن طلب دمكم ، فقد طلب دى . ويرى ابن الأعرابي فى اللدم أنها الحرم جمع لادم فالمعنى : حرمكم : حرمى . ويقول أبو عبيدة : اللدم : الحرم . جمع لادم سمى نساء الرجل وحرمة لدماً لأنهن يلتصقن عليه إذا مات . . واللدم : ضرب المرأة صدرها وقيل : الاطم والضرب بشىء ثقيل انظر اللسان والنهاية لابن الأثير فى مادى : لدم وهدم

(١) فى نسب عبد الله بن رواحة ، زدت ثعلبة ، والأغر من الجمرة لابن حزم ص ٣٤٤ ط ١ ومن الإصابة : لقب امرؤ القيس بأنه الأغر وفى نسب سعد بن عباد يقول الحشنى ص ١١٩ ابن حزيمة بدلا من خزيمة وقال : بالحاء المهملة المفتوحة والزاء المكسورة هو الصواب كذا قيده الدارقطنى . وورد كذلك فى ص ٢٦٩ من المجد لمحمد بن حبيب : وفى نسب رافع بن مالك

وروى عن الزُّهْرِي أَنَّهُ قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِلْأَوْسِ وَالْخَزْرَجِ حِينَ قَدِمَ عَلَيْهِمُ النِّقْبَاءُ : لَا يَفْضِلُنَّ أَحَدَكُمْ فَإِنِّي أَفْعَلُ مَا أَوْسَرُ ، وَجَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِلَى جَنْبِهِ يَشِيرُ إِلَيْهِمْ وَاحِدًا بَعْدَ وَاحِدٍ ، وَرَوَى فِي الْمَعْيِطِيِّ عَنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ أَنَّهُ رَوَى حَدِيثَ النِّقْبَاءِ عَنْ شَيْخٍ مِنَ الْأَنْصَارِ ، قَالَ مَالِكٌ : وَكُنْتُ أُعْجِبُ كَيْفَ جَاءَ هَذَا رَجُلَانِ مِنْ قَبِيلَةٍ ، وَرَجُلٌ مِنْ أُخْرَى حَتَّى حُدِّثَتْ بِهَذَا الْحَدِيثِ ، وَأَنَّ جَبْرِيلَ هُوَ الَّذِي وَلَّاهُمْ ، وَأَشَارَ عَلَى النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - بِهِمْ .

ابن العجلان زادت جمرة ابن حزم بعد زريق : بن عامر بن زريق ، وفي نسب رفاعة ابن زبير ، وهي في الإصابة والجمهرة : زر ص ٣١٤ وفي إمتاع الأسماع : زبير وفي بعض نسخ السيرة : زبير ، وقد اختلف في اسمه فقيل : بشير وقيل مروان وقيل يشير ، وكنيته : أبو لبابة

وسقطت . مالك التي قبل : ابن الأوس من الإصابة ، كما سقط من نسبه في الجمهرة بن عمرو ، عوف . ومازده في السيرة من الأنساب أخذته من كتاب المجد لابن حبيب ص ٢٦٨ وما بعدها . وإليك ما شرح به الخشن بعض كلمات قصيدة كعب بن مالك : قال رأيته : بطل . فلا ترعين أي لا تبعين ، ألب : جمع . جادع : قاطع ، إخفاره : نقض عهده ، نافع : ثابت ، بمندوحة : بمتمتع ، يافع : موضع مرتفع ، ومن رواه : باقع فعناه : بعيد وهو مأخوذ من بقع الأرض ، وخانع : مقر متذل . ضروح : مانع ودافع عن نفسه من قولهم : ضرحت الدابة برجلها إذا ضربتها . وهنا لك بين القصيدة في ابن هشام وبينها في المجد بعض اختلافات يسيرة . ففي البيت الثالث : أضالنا أي أضلنا لنا بدلا من : بدلنا . ولا ترعين بدلا من : لا ترغبين . ولا تطمعنك المطامع بدلا من : لا يطمعننك المطامع . ومن الحية خانع بدلا من : العهد خانع . وم الأمر صانع بدلا من : الأمر صانع . وإن يفبك بدلا من : لا يفبك .

تفسير بعض ما وقع في وجهه

وذكر أن الشيطان صرّخ من رأس العقبة بأنفذ صوت . قال الشيخ أبو بحر : هكذا وقع في الأمهات ، وأصلحناه عن القاضي أبي الوليد : بأبعد ، قال المؤلف : ولا معنى لهذا الإصلاح ، لأن وصف الصوت بالنفاذ صحيح هو أفصح من وصفه بالبعد ، وقد مضى في حديث عمر مع السكاهن ، قال : لقد سمعت من صوت العجل صوتاً ما سمعت أنفذ منه ، وفي الصحيح : أن الله تعالى يَخْشُرُ الخلق يوم القيامة في صرّ دَحٍ^(١) واحد ، فَيَنْفُذُهُمُ البصرُ ويسمعهم الداعي وكذلك وجدته في رواية يونس بن بكير عن ابن إسحاق : بأنفذ صوت كما كان في الأصل .

وقوله : يا أهل الجُبَّاجِبِ ، يعني : منازل مني ، وأصله : أن الأوعية من الأدم كالزَّبِيلِ ونحوه يسمى : جَبْجَبَةً ، فجعل الخيام والمنازل لأهلها كالأوعية ، وقوله عليه السلام حين صرخ إبليس : يا أهل الجُبَّاجِبِ ، هذا أَرْبُ الْعَقْبَةِ ، هذا ابن أَرْبِ . قال ابن هشام : ويقال : ابن أَرْبٍ كذا تقيد في هذا الموضع أَرْبُ الْعَقْبَةِ وقال ابن ماكولا : أم كُرْز بنت الأَرْبِ بن عمرو بن بَكِيل بن هَمْدَان جدة العباس ، أم أمه : سيلة ، وقال : لا يعرف الأَرْبُ في الأسماء إلا هذا ، وأَرْبُ الْعَقْبَةِ ، وهو اسم شيطان ، ووقع في هذه النسخة في غَرَوْه أُحْدٍ لَأَرْبُ الْعَقْبَةِ بكسر الهمزة وسكون الزاي ، وفي حديث ابن الزبير ما يشهد له

(١) صردح وصرдах : المكان المستوى

حين رأى رجلاً طوله شبرانٍ على بردعةٍ رَحِلِهِ [فأخذ السوط فأتاه] ، فقال :
ما أنت ؟ فقال أَرَبُّ ، قال : وما أَرَبُّ ؟ قال : رجل من الجن ؛ فضربه على رأسه
بعود السوط ، حتى باص ، أَى هَرَبَ ، وقال يعقوب في الألفاظ : الأَرَبُّ :
القصير . وحديث ابن الزبير ذكره العُشَيْبِيُّ في الغريب ، قاله أعلم أى اللفظين
أصح ؟ وابن أَرَبٍ في رواية ابن هشام يجوز أن يكون فَعْمَلًا من الإَرَبِ^(١)
أيضاً ، والأَرَبُ : البخيل ، وأَرَبُّ : اسم ربح من الرياح الأربع^(٢) ،
والأَرَبُ الفزع أيضاً^(٣) ، والأَرَبُ : الرجل المتقارب المشى^(٤) ، وهو على
وزن أَفْعَل ، قاله صاحب العين ، ويحتمل أن يكون ابن أَرَبٍ من هذا أيضاً ،
وأما البخيل فَأَرَبُّ على وزن فَعْمَلٍ لأن يعقوب حكى في الألفاظ : امرأة أَرَبِيَّة^(٥)

(١) الإزب في اللسان في مادة أَرَب فتكون على وزن فعل : ومعناها
اللثيم والدقيق المفاصل الضاوى يكون ضميلاً . والإزب من الرجال : القصير
الغليظ والقصير الدم . وقد جعل اللسان أَرَب في مادة أَرَب ، وقال عن الإزب
في الحديث : هو الشيطان اسمه ؛ أَرَب العقبة ، وهو الحية أما عن الأزب
في مادة زَب ، فهو الكثير الشعر .

(٢) جعلها القاموس واللسان وابن فارس في معجمه في مادة زَب فتكون
على وزن أَفْعَل ، وقال عنها إنها الجنوب في لغة هذيل : أوهى الريح النسيكباء التي
تجرى بين الصبا والجنوب .

(٣) في مادة زَب في القاموس واللسان فوزنها : أَفْعَل .

(٤) هي كالتى قبلها في المادة والوزن .

(٥) جعلها اللسان في مادة زَب وهي إزبية فتكون : إفعلة بكسر الهمزة
وسكون الفاء وفتح العين وتضعيف اللام مع فتح ، وهكذا ضبطها اللسان
والقاموس ، وفي معجم مقاييس اللغة لابن فارس : وقال الخليل : الإزب :
الدقيق المفاصل ، ويقال هو البخيل ،

ولو كان عن وزن أفعل في المذكر لقليل في النون زيباً إلا أن فعلاً في أبنية الأسماء عزيز ، وقد قالوا في ضهياء ، وهي التي لا تحيض من النساء ، فعلى جعلوا الهمزة زائدة وهي عندى فعيل لأن الهمزة في قراءة عاصم لام الفعل في قوله تعالى (يضاهون) والضحياء من هذا لأنها تضاهى الرجل أى : تشبهه ويقال فيه : ضهياء^(١) بالمد ، فلا إشكال فيها أنها للتأنيث على لغة من قال ضاهيت بالياء ، وقد يجوز

(١) في اللسان د و ضهياً : فعلاً الهمزة زائدة كما زيدت في . شمال ، وغرقى . البيض ، قال : ولا تعلم الهمزة زيدت غير أول إلا في هذه الأسماء ، ويجوز أن تكون الضهياً بوزن الضبيع . فعلاً ، وإن كانت لا نظير لها في الكلام ، فقد قالوا : كنهيل - شجر عظام - ولا نظير له . قال ابن سيدة : الضهيا والضحياء على فعلاء . . وقال بعضهم الضهيا بمدود التي لا تحيض وهي حبلى . قال ابن جنى : امرأة ضهياة وزنها : فعلاء لقولهم في معناها : ضهيا . . وأجاز أبو إسحاق في همزة : ضهياة أن تكون أصلاً ، وتكون الياء هي الزائدة ، فعلى هذا تكون الكلمة : فعيلة ، وذهب في ذلك مذهباً من الاشتقاق حسناً لولا شيء اعترضه ، وذلك أنه قال : يقال : ضاهيت زيدا وضاهأت زيدا بالياء والهمزة ، قال : والضحياء هي التي لا تحيض ، وقيل هي التي لا تئدى لها ، قال فيكون ضهياة : فعيلة من ضاهأت . وقال ابن جنى عن هذا إنه حسن إلا أنه ليس في الكلام فعيل بفتح الفاء إنما فعيل بكسرها نحو حذيم ، وطريم ، وغرين ، القاطع ، والطريم العسل أو السحاب الكثيف ، والغرين أو الغرين : الطين يحمله السيل ، وغير ذلك ، ولم يأت القمع في هذا الفن ثبناً ، إنما حكاه قوم شاذاً . . . وحكى أبو عمرو : امرأة ضهياة وضحياء بالتاء والهاء التي لا تطمت . . وهذا يقتضى أن يكون الضهيا مقصوراً . وقال غيره الضهواء من النساء التي لم تنهد . . وانضيا مقصور : الأرض التي لا تنبت ، وحكى الجوهري أن الضهيا بمدود شجر ، واحده : ضهياه ،

أَنْ يَكُونَ أَزْبَبَ وَأَزْيَبَةً مِثْلَ أَرْمَلَ وَأَرْمَلَةً فَلَا يَكُونُ فَغَيًّا . وروى أبو الأشهب عن الحسن قال لما بويع لرسول الله - صلى الله عليه وسلم - بمعنى صرخ الشيطان ، فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - هذا أبو لُبَيْنٍ ^(١) . قد أُنْذِرَ بكم ، فَتَفَرَّقُوا .

تذكير فاعيل وتأنيتها :

فصل : وذكر الحارث بن هشام حين رمى بنعليه إلى جابر : قال : وكان عليه نعلان جديدان ، والنعل : مؤنثة ، ولكن لا يقال : جَدِيدَةٌ في النصيح من الكلام ، وإنما يُقال : مِلْحَفَةٌ جديد لأنها في معنى مَجْدُودَةٌ أى : مقطوعة ، فهمى من باب كَفَّ خَضِيب ، وامرأة قَتِيل ، قال سيبويه : ومن قال جَدِيدَةٌ ، فإنما أراد معنى حديثه ، أراد سيبويه أن حديثه ، بمعنى حادثة وكل فاعيل بمعنى : غاعل يدخله التاء في المؤنث ^(٢)

(١) هى - كما فى القاموس اسم ابنة إبليس لعنه الله تعالى . . وأبو لبين : المذكور .

(٢) فى إصلاح المنطق لأبى يوسف يعقوب بن السكيت ما يأتى : تقول : هذه ملحفة جديد ، وهذه ملحفة خلق ؛ ولا تقل : جديدة ، ولا خلقة ، وإنما قيل جديد بغير هاء ؛ لأنها فى تأويل مجدودة أى : مقطوعة حين قطعها الحائك . . . وإذا كان فاعيل نعتا لمؤنث ، وهو فى تأويل مفعول ، كان بغير هاء نحو : لحية دهن ، لأنها فى تأويل مدهونة ، وكف خضيب ، لأنها فى تأويل مخضوبة ، وملحفة غسيل وامرأة لديغ ، ودابة كسير ، وركبة دفين إذا اندفن بعضها ؛ وركابا دفن ، وتقول : هذا فرس جواد بهم ، وهذه فرس جواد بهم . . . وعين كحيل ، وناقة بغير إذا شق بطنها عن ولدها ، وامرأة لعين وجريح وقَتِيل ، فإذا

من أنفاب الطويل :

وذكر قول سمد حين أسرته قريش : فأتاني رجل وضى . شَعَشَعَ . والشَفَشَعَ
والشَفَشَعَانِ^(١) : الطويل من الرجال ، وكذلك السَلْهَبُ واللَّصَّةُ مَبُ

لم تذكر المرأة قلت : هذه قتيلة بنى فلان ، وكذلك : مررت بقتيلة ، وقد تأتي
فصيحة بالهاء ، وهي في تأويل مفعول بها تخرج مخرج الأسماء ، ولا يذهب بها
مذهب النعوت ، نحو : النطحية والذبيحة والفريسة وأكلة السبع والخنيفة
والعليقة ، وهما البعير يوجهه الرجل مع القوم يمتارون ، فيعطهم دراهم ، ليتأزوا
له معهم عليه . . . والمربية من الغنم ، والعليقة : الباهية والفريقة التمر والحلبة جميعا
تجمل للنفساء ، وذكر ابن السكيت غيرها كالنقيعة والنخيسة والقظية والتريكة
والنجيرة والبسيسة والرجيعة ص ٣٧٧ ط دار المعارف ١٩٤٩ م وفي أدب
الكاتب لابن قتيبة ، وما كان على فاعل نعمنا للمؤنث ، وهو في تأويل مفعول
كان بغير هاء نحو : كف خضيب وملحمة غسيل ، وربما جاء بالهاء يذهب بها
مذهب النعوت نحو للنطحية والذبيحة والفريسة ، وأكلة السبع . . . وتقول :
هذه ذبيحتك ، وذلك أنك لم ترد أن تخبر أنها قد ذبحت ألا ترى أنك تقول :
هذا وهي حية ، وإنما هي بمنزلة : ضحية ، وكذلك شاة رمى ، وتقول بئس
الرمية الأرنب ، إنما يريد : بئس الشيء بما يرمى الأرنب ، فهذا بمنزلة الذبيحة
فإذا لم يجر فيه مفعول ، فهو بالهاء نحو : مريضة وكبيرة وصغيرة وطريقة ،
وجامت أشياء شاذة قالوا : نافقة سديس وريح خريق ، وكتيبة حصيف ، وإن
كان فاعل في تأويل فاعل كان مؤنثه بالهاء نحو رحيمة وعليمة وكريمة ، ص ٢٨٩
ط أولى ١٣٥٥ م .

(١) الزبارة من القاموس . والرجز الذي وردت فيه كلمة شعشاع ، هو
الرؤبة انظر ديوان رؤبة ص ١٦٢ طبع برلين ، ص ١٢٠ شرح السيرة للخصني ،
وقد شرحه بما يأتي : ديطوه : يمدّه ، يعني : طول عنق البعير ، وغير مودن
أي قصير ويرى غير . . . وكذلك وقع في رجز رؤبة ، ووقع هنا بالعين
مهملة ، ص ١٢٠ .

والشَوْقَبُ و [الشَّرْعَبُ] والشَّرْجَبُ والخِيقُ والشَّوْذَبُ الطويل مع رقة في
أسماء كثيرة .

فعاني الكلمات :

وقوله أوى إليه رجل أى رقى له ، يقال أوى أوىة [وأوىة] مأوىة ،
وقوله فتنطس القوم الخبر أى : أكثروا البحث عنه ، والتمطس ، تدقيق
النظر . قال الرازي : [رؤبة بن العجاج]

وقد أكون عندها نقريسا طيبا بأدواء النساء نطيسا^(١)

وذكر قول ضرار بن الخطاب :

وكان شقاء وتداركت مُتَذَرَا

وضرار بن الخطاب : وضرار كان شاعر قريش وفاز سها ، ولم يكن في قريش
أشعر منه ، [عبد الله] ثم ابن الزبير بن قيس بن عدى ، وكان جدّه
مرزبان رئيس بني محارب بن فهر في الجاهلية يسير فيهم بالمرباع ، وهو
رُبْعُ القفيمة ، وكان أبوه أيام الفجار رئيس بني محارب بن فهر أسلم بران
عام الفتح .

(١) الرجز لرقبة بن العجاج يمدح به أبان بن الوليد البجلي . ورواية
الديوان هكذا :

وقد أكون مرة نطيسا
بخبء أدواء الصبا نقريسا
من ص ٧ الديوان طبع برلين . ورواه الخشنى في شرح السيرة كما رواه
السهيلي ولكنه ذكر الصبا بدلا من النساء

مولد قصيدة صالحة :

وذكر قول حسان يحميه :

لست إلى عمرو (١) ولا المرء منذرٍ إِذْ مَا مَطَايَا الْقَوْمِ أَصْبَحْنَ ضُمُرًا

يعنى بعمرو عمرو بن خنيس والد المنذر . يقول : لست إليه ولا إلى ابنه المنذر أى : أنت أقل من ذلك ، والمنذر بن عمرو هذا يقال له : أعنق لي موت (٢) ، هو أحد النباء كما ذكر ابن إسحاق ، وذكر ابن إسحاق فى المواخاة أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - آخى بينه ، وبين أبى ذر الغفارى ، وأنكر ذلك الواقدي محمد بن عمر ، وقال : إنما آخى بينه وبين طلئب بن عمرو (٣) . قال : وكيف يواخى بينه وبين أبى ذر ، والمواخاة كانت قبل بدر ، وأبو ذر كان إذ ذاك غائباً عن المدينة ، ولم يقدم إلا بعد بدر ، وقد قطعت بدر المواخاة ونسخها قوله سبحانه : ﴿ وَأُولُو الْأَرْحَامِ بِمُضْهِمِ أُولَى يَبْغِضِ ﴾ فى كتاب الله ، إن الله يكل شيئاً عليم ﴾ الأنفال : ٧٥ والمنذر بن عمرو حديث واحد عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ليس له غيره ، يرويه عبد المهيمن بن عباس ابن سهل بن سعد عن أبيه عن جده عن المنذر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سجد عن السهو قبل التسليم ، وعبد المهيمن ضعيف ، وقول حسان :

(١) الذى فى السيرة : لست إلى سعد بن زيد بن أسلم بن عمرو بن عبد الله بن عبد المطلب

(٢) فى الإصابة : وكان يلقب بالمعنى ليوتى سورة ك موسى بن عقبة فى جنازته ، وهو الذى يقال له أعنق ليوتى ، أى سقى ليوتى ، أى سقى

(٣) وقيل هو : ابن عمير ، أمه : أروى بنت عبد المطلب

ولائك كالشاة التي كان حَتَفُها بِحَقَرِ ذراعِها ، فلم ترض محفرا

تقوله العرب في مثل قديم فيمن أثار على نفسه شرا كالباحث عن المذبة (١)
وأشدد أبو عثمان [الجاحظ] عمرو بن البحر . [لَأَفْزَ زَدَق] :

وكان يُجِيرُ الناسَ من سَيْفِ مالِكٍ فأصبحَ يَبْغِي نَفْسَهُ مِن يُجِيرُها

وكانَ كَمَنْزِ السَّوءِ قامتِ بِظِلْفِها إلى مُذْبِةٍ نَحَتِ الترابَ تُجِيرُها

(١) قال البحتري في حماسه : « يروي عن بعض العرب أنه أصاب نعجة ، فأراد ذبحها ، ولم يكن معه شيء يذبحها به ، فبينما هو يفسك في ذلك ، رأى ذلك يصنع إذ حفرت النعجة بأظلافها الأرض ، فأبرأت عن سكين كانت منذفة في التراب ، فذبحها بها ، وضرب العرب بها المثل والبيتان بعدهما :

سَتَعْلَمُ عَبْدُ الْقَيْسِ إِنْ زَالَ مَلِكُها عَلَى أَى حَالٍ يَسْتَمِرُّ مَرِيرُها

وهما في البيان والتبيين ص ١٥٩ ج ٣ للجاحظ بتحقيق الامتياز عبد السلام هارون ، وأشدهما أيضا في كتابه الحيوان ، وهما أيضا في ديوان الفرزدق ص ٢٤٩ . ومن معاني قصيدة حسان كما بين الخشنى : البرقاء : موضع . جبر : قبيحة . الربط : الملاحف البيض في واحدتها : ربطة . الانباط : قوم من العجم . والوستان التام . كمرى : ملك للفوس ، وقيصر : ملك الروم . الشكلى : المرأة الفاقدة ولدها . والنحر : الصدر .

قصة صتم عمرو بن الجموح

فلما قَدِموا المدينة أظهروا الإسلام بها ، وفي قومهم بقايا من شيوخ لهم على دينهم من الشرك ، منهم عمرو بن الجموح بن زَيْد بن حَرَام بن كعب بن غَنَم ابن كعب بن سلمة ، وكان ابنه مُعَاذ بن عمرو شَهِيدَ العقبة ، وباع رسول الله صلى الله عليه وسلم بها ، وكان عمرو بن الجموح سيدياً من سادات بني سلمة ، وشريفاً من أشرفهم ، وكان قد اتخذ في داره صمّاً من خشب ، يقال له : مَنَاءة ، كما كانت الأشراف يصنعون ، يتخذها لما تعظمه وتطهره ، فلما أسلم فتيان بني سلمة : مُعَاذ بن جَبَل ، وابنه مُعَاذ بن عمرو ، في فتیان منهم ثَمَنُ أسلم وشَهِدَ العقبة ، كانوا يُدْجِلون بالليل على صم عمرو ذلك ، فيحملونه فيطرحونه في بطن حُقْر بنى سلمة ، وفيها عَذْرُ الناس ، مُتَكَسِّاً على رأسه ، فإذا أصبح عمرو ، قال : ويلكم ! مَنْ عَدَا على آلِهتنا هذه الليلة ؟ قال : ثم ينفذون بتمسه ، حتى إذا وجدته غسله وطهره وطيبه ، ثم قال : أما والله لو أعلم مَنْ فعل هذا بك لأخزيتُهُ . فإذا أمسى ونام عمرو ، عَدَوْا عليه ، ففعلوا به مثل ذلك ، فينفذون في جِذِّه في مثل ما كان فيه من الأذى ، فيفسله ويطهره ويطيبه ، ثم ينفذون عليه إذا أمسى ، فيفعلون به مثل ذلك . فلما كثروا عليه ، استخرجوه من حيث ألقوه يوماً ، ففسله ويطهره ويطيبه ، ثم جاء بشيئه فعلقه عليه ، ثم قال : إني والله ما أعلم مَنْ يصنع بك ما ترى ، فإن كان فيك خير فامتنع ، فهذا سيفُ ملك . فلما أمسى ونام عمرو ، غَدَوْا عليه ، فأخذوا السيف من عنقه ، ثم أخذوا كتاباً ميثاقاً فقرئوا به بحبل ، ثم ألقوه في بئر من آبَار

سَلَامَةً ، فِيهَا عِذْرٌ مِنْ عِذْرِ النَّاسِ ، ثُمَّ غَدَا عَمْرُو بْنُ الْجَمُوحِ فَلَمْ يَجِدْهُ فِي مَكَانِهِ
الَّذِي كَانَ بِهِ .

إسلام عمرو بن الجموح

نَفَرَ جَ يَنْبَعُهُ حَتَّى وَجَدَهُ فِي تِلْكَ الْبَيْتِ مُنْكَسًا مَقْرُونًا بِكَلْبٍ مَيْتٍ ، فَلَمَّا
رَأَاهُ وَأَبْصَرَ شَأْنَهُ ، وَكَلَّمَهُ مَنْ أَسْلَمَ مِنْ قَوْمِهِ ، فَأَسْلَمَ بِرِضَاةِ اللَّهِ ، وَحَسُنَ
إِسْلَامُهُ . قَالَ حِينَ أَسْلَمَ ، وَعَرَفَ مِنْ اللَّهِ مَا عَرَفَ ، وَهُوَ يَذْكُرُ صَنْمَهُ ذَلِكَ
وَعَا أَبْصَرَ مِنْ أَمْرِهِ ، وَيَشْكُرُ اللَّهَ تَعَالَى الَّذِي أَنْقَذَهُ مِمَّا كَانَ فِيهِ مِنَ الْعَمَى وَالضَّلَالَةِ :

وَاللَّهُ لَوْ كُنْتَ إِلَهًا لَمْ تَكُنْ أَنْتَ وَكَلْبٌ وَسَطٌ بَيْتٍ فِي قَرْنٍ
أَفَّ لِمَاكَ إِلَهًا مُسْتَعْدِنٌ الْآنَ فَتَشْنَاكَ عَنْ سُوءِ الْعَيْنِ
الْحَمْدُ لِلَّهِ الْعَلِيِّ ذِي الْمِنَّةِ الْوَاهِبِ الرِّزَاقِ دِيَانَ الدِّينِ
هُوَ الَّذِي أَنْقَذَنِي مِنْ قَبْلِ أَنْ أَكُونَ فِي ظُلْمَةٍ قَبْرِ مُرْتَهِنٍ
بِأَحَدِ الْمَهْدِيِّ النَّبِيِّ الْمُرْتَهِنِ

شروط البيعة في العقبة الأخيرة

قَالَ ابْنُ إِسْحَاقَ : وَكَانَ فِي بَيْعَةِ الْحَوْزِ ، حِينَ أَذِنَ اللَّهُ لِرَسُولِهِ فِي الْقِتَالِ
شُرُوطًا سَوِيَّ شَرْطُهُ عَلَيْهِمْ فِي الْعَقْبَةِ الْأُولَى ، كَانَتْ الْأُولَى عَلَى بَيْعَةِ النَّسَاءِ ،
وَذَلِكَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمْ يَكُنْ أَذِنَ لِرَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْحَرْبِ ،
فَلَمَّا أَذِنَ اللَّهُ لَهُ فِيهَا ، وَبَيَعَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْعَقْبَةِ الْأُخْرَى

على حرب الأحمر والأسود ، أخذ لنفسه واشترط على القوم لزبه ، وجعل لهم على الوفاء بذلك الجفّة .

قال ابن إسحاق : فحدثني عبادة بن الوليد بن عبادة بن الصامت ، عن أبيه الوليد ، عن جده عبادة بن الصامت ، وكان أحد النقباء ، قال :

بأيما رسول الله صلى الله عليه وسلم بيعة الحرب — وكان عبادة من الإثني عشر الذين بأيعوه في العقبة الأولى على بيعة النساء — على السمع والطاعة ، في عُمُرنا وُيُسُرنا ومُنْشَطنا ومُكْرَهنا وأثَرنا علينا ، وأن لا ننزع الأمر أهله ، وأن نقول بالحق أينما كنا ، لا نخاف في الله لومة لائم .

أسماء من شهد العقبة

قال ابن إسحاق : وهذه تسمية من شهد العقبة ، وبأيع رسول الله صلى الله عليه وسلم بها من الأوس والخزرج ، وكانوا ثلاثة وسبعين رجلا وامرأتين .

شهدها من الأوس ابن حارثة بن ثعلبة بن عمرو بن عامر ، ثم من بني عبد الأشهل ابن جشم بن الحارث بن الخزرج بن عمرو بن مالك بن الأوس أسيد ابن حضير بن سمالك بن عتيك بن رافع بن امرئ القيس بن زيد بن عبد الأشهل ، نقيب لم يشهد بدرا . وأبو الهيثم بن التيمان ، واسمه مالك ، شهد بدرا . وسلمة بن سلامة بن وقش بن زغبة بن زعوراء بن عبد الأشهل ، شهد بدرا ، ثلاثة نفر . قال ابن هشام . ويقال : ابن زعوراء بفتح العين .

قال ابن إسحاق : ومن بني حارثة ابن الحارث بن الخزرج بن عمرو

ابن مالك بن الأوس : طهير بن رافع بن عدي بن زيد بن جشم بن حارثة .
 وأبو بردة بن نيار ، واسمه هانيء بن نيار بن عمرو بن عبيد بن كلاب بن دهمان
 ابن غنم بن ذبيان بن ميم بن كاهل بن ذهل بن دهم بن ثعلبي بن عمرو بن الحاف
 ابن قضاة ، حليف لهم ، شهد بدرأ [أو بهير] بن الهيثم ، من بني
 ناي بن مجدعة بن حارثة . ثلاثة نفر .

ومن بني عمرو بن عوف مالك بن الأوس : سمع بن خيشمة بن الحارث
 ابن مالك بن كعب بن النخاط بن كعب بن حارثة بن غنم بن السلم بن امرئ
 القيس بن مالك بن الأوس ، نقيب ، شهد بدرأ ، فقتل به مع رسول الله -
 صلى الله عليه وسلم - شهيداً .

قال ابن هشام : ونسبه ابن إسحاق في بني عمرو بن عوف ، وهو من بني
 غنم ابن السلم ، لأنه ربما كانت دعوة الرجل في القوم ، ويكون فيهم
 فينسب إليهم .

قال ابن إسحاق : ورفاعة بن عبد المنذر بن زهير بن زيد بن أمية بن زيد
 ابن مالك بن عوف بن عمرو ، نقيب ، شهد بدرأ . وعبد الله بن جبير بن
 النعمان بن أمية بن البرك - واسم البرك : امرؤ القيس بن ثعلبة بن عمرو
 شهد بدرأ ، وقتل يوم أحد شهيداً أميراً لرسول الله صلى الله عليه وسلم على
 الرماة ، ويقال : أمية بن البرك ، فيما قال ابن هشام .

قال ابن إسحاق : ومعن بن عدي بن الجذ بن العجلان بن [حارثة]

ابن ضُبَيْعَةَ [بن حرام] لهم من بَيْتٍ ، شهد بدرًا وأُحُدًا والخندق ، ومُشَاهِدَ رسول الله صلى الله عليه وسلم كلها ، قُتِلَ يومَ البِئْمَةِ شهيداً في خلافة أبي بكر الصديق رضي الله عنه . وعُويْم بن ساعدة ، شهد بدرًا وأُحُدًا والخندق . خمسة نفر .

جميع من شهد البقية من الأوس أحد عشر رجلاً .

وشهدا من الخزرج بن حارثة بن ثعلبة بن عمرو بن عامر ، ثم من بني النَجَّار ، وهو تَيْم الله بن ثعلبة بن عمرو بن الخزرج : أبو أيوب ، وهو خالد بن زيد بن كليب بن ثعلبة بن عبد بن عوف بن غنم بن مالك بن النَجَّار شهد بدرًا وأُحُدًا والخندق ، والمُشَاهِدَ كلها ، مات بأرض الروم غازياً في زمن معاوية . ابن أبي سفيان . ومُعَاذ بن الحارث بن رِفاعَةَ بن سَواد بن مالك بن غنم بن مالك . ابن النَجَّار ، شهد بدرًا وأُحُدًا والخندق ، والمُشَاهِدَ كلها ، وهو ابن عَفْرَاء . وأخوه : عوف بن الحارث ، شهد بدرًا وقُتِلَ به شهيداً ، وهو الذي قُتِلَ أبا جهل بن هشام بن المغيرة ، وهو لعَفْرَاء — ويقال : رفاعَةَ بن الحارث بن سَواد ، فيما قال ابن هشام — ومُعَاذ بن حَزْم بن زيد بن لَوْذَان بن عمرو ابن عبد عوف بن غنم بن مالك بن النَجَّار . شهد بدرًا وأُحُدًا والخندق ، والمُشَاهِدَ كلها ، قُتِلَ يومَ البِئْمَةِ شهيداً في خلافة أبي بكر الصديق رضي الله عنه . وأسْمَدُ بن زُرَّاءَ بن عُدَس بن عبيد بن ثعلبة بن غنم بن مالك بن النَجَّار ، نقيب ، مات قبل بدرٍ ومُشَاهِدَ رسول الله صلى الله عليه وسلم يُبْنِي ، وهو أبو أَمَامَةَ . ستة نفر . ومن بني عمرو بن مَيْمُونٍ — ومَيْمُونُ : عامر بن مالك بن النَجَّار : سهيل بن عتيك .

ابن مَعْنَان بن عمرو بن عَثِيك بن عمرو ، شهيد بَدْرًا ، رجل زاهد .
ومن بني عمرو ابن مالك بن النَجَّار ، وهم بنو حَدَيْلَةَ - قال ابن هشام :
حَدَيْلَةُ : بنت مالك بن زيد مناة بن حبيب بن عبدحارثة بن مالك بن غضب
ابن جُثَم بن الخزرج - أوس بن ثابت بن المنذر بن حرام بن عمرو
ابن زيد مناة بن عدى بن عمرو بن مالك ، شهيد بَدْرًا ، وأبو طلحة ، وهو
زيد بن سهل بن الأسود بن حرام بن عمرو بن زيد مناة بن عدى بن عمرو
ابن مالك ، شهيد بَدْرًا ، رجلان .

ومن بني مازن بن النَجَّار : قيس بن أبي صَفْصَعة ، واسم أبي صَفْصَعة :
عمرو بن زيد بن عوف بن مَبْدُول بن عمرو بن غنم بن مازن ، شهيد بَدْرًا ،
وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم جولة على الساقة يومئذ . وعمرو بن غزيرة
ابن عمرو بن ثعلبة بن خنساء بن مَبْدُول بن عمرو بن غنم بن مازن ، والجلان .
الجميع من شهد العقبة من بني النَجَّار أحد عشر رجلاً .
قال ابن هشام : عمرو بن غزيرة بن عمرو بن ثعلبة بن خنساء ، هذا الذي
ذكره ابن إسحاق ، إنما هو غزيرة بن عطية بن خنساء .

من شهدها من بني النَجَّار بن الخزرج

قال ابن إسحاق : ومن بني النَجَّار بن الخزرج : سعد بن الربيع بن عمرو
ابن أبي زهير بن مالك بن أمية القيس بن مالك [الأغر] بن ثعلبة بن
نَجْم بن الخزرج بن النَجَّار ، شهيد بَدْرًا ، وقتل يوم أُخذ شهيداً .

وخراجة بن زيد بن أبي زهير بن مالك بن امرئ القيس بن مالك [الأغر]
ابن ثعلبة بن كعب بن الخزرج بن الحارث ، شهد بدرًا وقُتل يوم أحد شهيداً
وعبدُ الله بن رواحة [بن ثعلبة] بن امرئ القيس بن عمرو بن امرئ القيس
ابن مالك [الأغر] بن ثعلبة بن كعب بن الخزرج بن الحارث ، نقيب ،
شهد بدرًا وأحدًا والخندق ومشاهد رسول الله صلى الله عليه وسلم كلها ، إلا
الفتح وما بعده ، وقُتل يوم مؤتة شهيداً أميراً لرسول الله - صلى الله عليه وسلم -
وبشير بن سعد بن ثعلبة بن الجلاس بن زيد بن مالك [الأغر] بن ثعلبة ابن
كعب بن الخزرج بن الحارث ، أبو النعمان ابن يسير شهد بدرًا . وعبدُ الله بن
زيد بن ثعلبة بن عبد ربه بن زيد [مناة] بن الحارث بن الخزرج [بن خازنة]
شهد بدرًا ، وهو الذي أرى النداء للصلاة ، فجاء به إلى رسول الله - صلى الله
عليه وسلم فأمر به . وحلاد بن سويد بن ثعلبة بن عمرو بن حارثة بن
امرئ القيس بن مالك [الأغر] بن ثعلبة بن كعب بن الخزرج بن الحارث
[ابن الخزرج] شهد بدرًا وأحدًا والخندق وقُتل يوم بني قريظة شهيداً ، طُرحت
عليه راحي من أطعم من أطامها فشدَّ حَتْمَهُ شَدْحًا شَدِيدًا ، فقال رسول الله -
صلى الله عليه وسلم - فيما يذكرون - إنَّ له لأجرَ شهيدٍ . وعقبه بن عمرو
ابن ثعلبة بن أسيرة بن عسيرة بن جدارة بن عوف بن الحارث [بن الخزرج]
وهو أبو مسعود وكان أحدث من شهد العقبة سنًا ، مات في أيام معاوية ، لم
يشهد بدرًا سبعة نفر .
ومن بني بياضة بن عامر بن زريق بن عبد حارثة بن مالك بن غضب

ابن جُشَم بن الخَزرج : زِيَادُ بْنُ كَبِيدٍ بن ثَعْلَبَةَ بن سِنَان بن عامر بن عَدِيٍّ
ابن أُمَيَّة بن بِيَاضَةَ ، شَهِيدٌ بَدْرًا . وَفَرَوَةَ بن عمرو بن وَدَقَةَ بن عُبَيْد بن
عامر بن بِيَاضَةَ ، شَهِيدٌ بَدْرًا . قَالَ ابْنُ هِشَامٍ : وَيُقَالُ وَدَقَةُ .

قَالَ ابْنُ إِسْحَاقَ : وَخَالِدُ بْنُ قَيْسٍ بن مَالِكِ بن الْعَجْلَانِ بن عامر بن بِيَاضَةَ ،
شَهِيدٌ بَدْرًا . ثَلَاثَةُ نَفَرٍ .

وَمِنْ بَنِي زُرَيْقٍ بن عامر بن زُرَيْقٍ بن عَبْدِ حَارِثَةَ بن مَالِكِ بن غَضَبٍ
ابْنِ جُشَمِ بن الخَزرج : رَافِعُ بن مَالِكِ بن الْعَجْلَانِ بن عمرو بن عامر بن زُرَيْقٍ ،
نَقِيبٌ . وَذَكْوَانُ بن عَبْدِ قَيْسٍ بن خَلْدَةَ بن مُخَلَّدٍ بن عامر بن زُرَيْقٍ [بن
عامر بن زُرَيْقٍ بن عَبْدِ حَارِثَةَ] ، وَكَانَ خَرَجَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ،
وَكَانَ مَعَهُ بِمَكَّةَ وَهَاجَرَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْمَدِينَةِ ، فَبَكَانَ
يُقَالُ لَهُ : مَهَاجِرِي أَنْصَارِي ؛ شَهِيدٌ بَدْرًا وَقُتِلَ يَوْمَ أُحُدٍ شَهِيدًا . وَعَبَادُ بْنُ قَيْسٍ
ابْنِ عامر بن خَلْدَةَ بن مُخَلَّدٍ بن عامر بن زُرَيْقٍ ، شَهِيدٌ بَدْرًا . وَالْحَارِثُ بن
قَيْسٍ بن خَالِدِ بن مُخَلَّدٍ بن عامر بن زُرَيْقٍ ، وَهُوَ أَبُو خَالِدٍ شَهِيدٌ بَدْرًا .
أَرْبَعَةُ نَفَرٍ .

وَمِنْ بَنِي سَلَمَةَ بنِ سَعْدٍ بن عَلِيِّ بنِ أُسَيْدٍ بنِ سَارِثَةَ بنِ تَزِيدٍ بنِ جُشَمِ بنِ
الخَزرج ؛ ثُمَّ مِنْ بَنِي عُيَيْنَةَ بنِ عَدِيٍّ بنِ غَنَمٍ بنِ كَعْبٍ بنِ سَلَمَةَ : الْبَرَاءُ بنِ
مَعْرُورٍ بنِ صَخْرٍ بنِ خَنْسَاءَ بنِ سِنَانٍ بنِ عُيَيْنَةَ بنِ عَدِيٍّ بنِ غَنَمٍ ، نَقِيبٌ ،
وَهُوَ الَّذِي تَزَعَّمُ بَنُو سَلَمَةَ أَنَّهُ كَانَ أَوَّلَ مَنْ ضَرَبَ عَلَى يَدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

.....

عليه وسلم وشرط له ، واشترط عليه ، ثم توفي قبل مقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة . وابنه بشر بن البراء بن معرور ، شهد بدرًا وأُخذًا والخندق ، ومات بخيبر من أكلة أكلها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، من الشاة التي رُمي فيها . - وهو الذي قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ، حين سأل بني سلمة : من سيّدكم يا بني سلمة ؟ فقالوا : الجُدُّ بن قيس ، على بُخْلِهِ ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : وأى داء أكبر من البُخل ! سيّدُ بني سلمة الأبيض الجفد بشر بن البراء بن معرور . وسنان بن صخر بن صخر بن خنساء بن سنان بن عبيد ، شهد بدرًا ، والطّفيل بن النعمان خنساء بن سنان ابن عبيد ، شهد بدرًا ، وقُتل يوم الخندق شهيدًا . ومَعْقِل بن المُنذر بن سرح ابن خنساء بن عبيد ، شهد بدرًا . ويَزِيد بن المنذر بن سرح ابن خنساء بن سنان بن عبيد شهد بدرًا . ومُسْعُود بن يزيد بن سُبَيْع بن خنساء بن سنان بن عبيد . والضّحّاك بن حارثة بن زيد بن ثعلبة بن عبيد ، شهد بدرًا ، ويَزِيد بن خِدَام أو [بن حرام أو خدارة] بن سُبَيْع بن خنساء ابن سنان بن عبيد . وجُبَار بن صخر بن أمية بن خنساء بن سنان بن عبيد [بن عدي بن غنم بن كعب بن سلمة] ، شهد بدرًا .

قال ابن هشام : ويقال : جُبَار بن صخر بن أمية بن خنساء :

قال ابن إسحاق : والطّفيل بن مالك بن خنساء بن سنان بن عبيد [وهو ابن عم الطّفيل بن النعمان بن خنساء بن سنان] ، شهد بدرًا . أحد عشر رجلًا . ومن بني سواد بن غنم بن كعب بن سلمة ، ثم من بني كعب بن سواد :

كعب بن مالك بن أبي كعب بن القين بن كعب بن جُل .
 ومن بني غنم بن سواد بن غنم بن كعب بن سلمة : سليم بن عمرو بن حديدة
 ابن عمرو بن غنم ، شهد بدرًا . وقطبة بن عامر بن حديدة بن عمرو بن غنم ،
 شهد بدرًا . ويزيد بن عامر بن حديدة بن عمرو بن غنم ، وهو أبو المذرم ،
 شهد بدرًا . وأبو اليسر ، واسمه : كعب بن عمرو بن عباد بن عمرو بن
 غنم [بن سواد بن غنم بن كعب بن سلمة] ، شهد بدرًا . وصيفي بن
 سواد بن عباد بن عمرو بن غنم . خمسة نفر .

قال ابن هشام : صيفي بن أسود بن عباد بن عمرو بن غنم بن سواد ،
 وليس لسواد ابن يقال له : غنم .

قال ابن إسحاق : ومن بني نابی بن عمرو بن سواد بن غنم بن كعب
 ابن سلمة : ثعلبة بن غنمة بن عدی بن نابی ، شهد بدرًا ، وقتل بالخطبة
 شهيدًا . وعمرو بن غنمة بن عدی بن نابی ، وعقب بن عامر بن عدی بن
 نابی ، شهد بدرًا . وعبد الله بن أنيس ، حليف لهم من قضاة . وخالد بن
 عمرو بن عدی بن نابی . خمسة نفر .

قال ابن إسحاق : ومن بني حرام بن كعب بن غنم بن كعب بن سلمة :
 عبد الله بن عمرو بن حرام بن ثعلبة بن حرام ، تميمي ، شهد بدرًا ، وقتل يوم
 أحد شهيدًا ، وابنه جابر بن عبد الله . ومعاذ بن عمرو بن الجموح بن زيد بن
 حرام ، شهد بدرًا . وثابت بن الجذع - والجذع : ثعلبة بن زيد بن الحارث

ابن حرام - شهد بدرًا ، وفُتِلَ بالطائف شهيدًا . وعمير بن الحارث بن ثعلبة .
ابن زيد بن الحارث بن حرام ، شهد بدرًا . قال ابن هشام : عمير بن الحارث .
ابن لبدة بن ثعلبة .

قال ابن إسحاق . وخديج بن سلامة بن أوس بن عمرو بن القُرَافِرِ
[أو القُرَافِر] حليف لهم من بَيْلٍ ومُعَاذُ بن جبل بن عمرو بن أوس بن عائذ
ابن عدي بن كعب بن عمرو بن أدي بن سعد بن علي بن أسد ، ويقال :
أسد بن ساردة بن يزيد بن جشم بن الخزرج ، وكان في بني سلامة ، شهد بدرًا ،
والمشاهد كلها ومات بعمّوامين ، عام الطاعون بالشام ، في خلافة عمر بن الخطاب .
رضي الله عنه ، وإنما ادعته بقو سلامة أنه كان أخا سهل بن محمد بن الجعد بن
قيس بن صخر بن خنساء بن سنان بن عبيد بن عدي بن غنم بن كعب بن سلامة
لأمه . سبعة نفر .

قال ابن هشام : أوس : ابن عباد بن عدي بن كعب بن عمرو بن أدي .
ابن سبعة .

قال ابن إسحاق : ومن بني عوف بن الخزرج ، ثم من بني سالم بن عوف .
ابن عمرو بن عوف بن الخزرج : عبادة بن الصامت بن قيس بن أصرم ابن
فهر بن ثعلبة بن غنم بن سالم بن عوف ، نقيب ، شهد بدرًا والمشاهد كلها .
قال ابن هشام : هو غنم بن عوف ، أخو سالم بن عوف بن عمرو بن
عوف بن الخزرج .

قال ابن إسحاق : والعباس بن عُبادة بن نضلة بن مالك بن العجلان بن زيد بن غنم بن سالم بن عوف ، وكان ممن خرج إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بمكة فأقام معه بها فكان يقال له : مهاجرى أنصارى وقُتل يوم أحد شهيدا . وأبو عبد الرحمن يزيد بن ثعلبة بن خزيمة بن أضرم بن عمرو ابن عَمارة ، حليف لهم من بنى غُصينة من بلي . وعُثرو بن الحارث بن لبدة ابن عمرو بن ثعلبة : أربعة نفر ، وهم القوافل .

ومن بنى سالم بن غنم بن عوف بن الخزرج ، وهم بنو الحُبلى . قال ابن هشام : الحُبلى : سالم بن غنم بن عوف ، وإمّا سى : الحُبلى - لعظم بطنه : رفاعة بن عمرو بن زيد بن عمرو بن ثعلبة بن مالك بن سالم بن غنم ، شهد بدرًا ، وهو أبو الوليد .

قال ابن هشام : ويقال : رفاعة : ابن مالك ، ومالك : ابن الوليد بن عبد الله بن مالك بن ثعلبة بن جُشم بن مالك بن سالم .

قال ابن إسحاق : وعُقبه بن وهب بن كَلدة بن الجعد بن هلال بن الحارث ابن عمرو بن عدى بن جشم بن عوف بن بهثة بن عبد الله بن غطفان بن سعد ابن قيس بن عيلان ، حليف لهم ، شهد بدرًا ، وكان ممن خرج إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم مهاجرا من المدينة إلى مكة ، فكان يقال له : مهاجرى أنصارى .

قال ابن هشام : رجлан .

قال ابن إسحاق : ومن بنى ساعدة بن كعب بن الخزرج : سعد بن عبادة ابن ذؤيب بن حارثة بن أبي خزيمة بن ثعلبة بن طريف بن الخزرج بن ساعدة ، نقيب ؛ والمندر بن عمرو بن خنيس بن حارثة بن لؤذان بن عبد ود بن زيد ابن ثعلبة بن جشم بن الخزرج بن ساعدة ، نقيب ، شهد بدرًا وأحدًا ، وقُتل يوم بدر معونة أميراً لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهو الذي كان يقال له : أعنق ليموت . رجلاً .

قال ابن إسحاق : فجميع من شهد العقبة من الأوس والخزرج ثلاثة وسبعون رجلاً وامرأتان منهم ، يزعمون أنهما قد بايعتا ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يوافق النساء ، إنما كان يأخذ عليهن ، فإذا أقرن ، قال : اذهبن فقد بايعتكن .

ومن بنى مازن بن الذجاج : نُسَيبة بنت كعب بن عمرو بن عوف بن مَبْدُول بن عمرو بن غنم بن مازن [بن الذجاج] ، وهي أم عُمارة ، كانت شهدت الحرب مع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وشهدت معها أختها . وزوجها زيد بن عاصم بن كعب . وابناها : حبيب بن زيد ، وعبد الله بن زيد ، وابنها حبيب الذي أخذه مُسَيْلِمَةُ الكَذَّاب الحنفي ، صاحب اليمامة ، فجعل يقول له : أتشهد أن محمداً رسول الله ؟ فيقول : نعم ، فيقول : أتشهد أني رسول الله ؟ فيقول : لا أسمع ، فجعل يقطعه عضواً عضواً حتى مات في يده ، ولا يزيد على ذلك ، وإذا ذُكر له رسول الله صلى الله عليه وسلم آمن به وصلى عليه ، وإذا ذُكر له مُسَيْلِمَةُ قال لا أسمع - فخرجت إلى اليمامة مع المسلمين ، فباشرت

الحرب بنفسها . حتى قتل الله مُسَيْلَمَةَ ، ورجعت وبها اثنا عشر جرحاً ، من بين طعنة وضربة .

قال ابن إسحاق : حدثني هذا الحديث عنها محمد بن يحيى بن حَبَّان ، عن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي صَفْصَعَةَ .

ومن بنى سلمة : أم مَنيع ؛ واسمها : أسماء بنت عمرو بن عدى بن نابتة ابن عمرو بن سواد بن غنم بن كعب بن سلمة .

نزول الأمر لرسول الله صلى الله عليه وسلم في القتال

بسم الله الرحمن الرحيم . قال : حدثنا أبو محمد عبد الملك بن هشام ، قال : حدثنا زياد بن عبد الله البكائي ، عن محمد بن إسحاق المظلي : وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل بيعة العقبة لم يؤذن له في الحرب ولم يُحَلَّ له الدماء ، إنما يؤمر بالدعاء إلى الله والصبر على الأذى ، والصفح عن الجاهل وكانت قريش قد اضطهدت من اتبعه من المهاجرين حتى فتنوهم عن دينهم ونفوسهم من بلادهم ، فهم من بين مقتولين في دينه ، ومن بين معذب في أيديهم ، وبينهم هارب في البلاد فراراً منهم ، منهم من بأرض الحبشة ، ومنهم من بالمدينة ، وفي كل وجه ؛ فلما عتت قريش على الله عز وجل ، وردوا عليه بما أرادهم به من الكرامة ، وكذبوا نبيه صلى الله عليه وسلم ، وعذبوا ونفوا من عيبتهم ووجدته وصدق نبيه ، واعتصم بدينه ، أذن الله عز وجل لرسوله صلى الله عليه وسلم في القتال والانتصار ممن ظلمهم وبلى عليهم ، فكانت أول آية

أُنزلت في إذنه له في الحرب ، وإحلاله له الدماء والقتال ، لمن بغى عليهم ، فَمَا
 بَلَغَنِي عَنْ مُعْرُوءَ بْنِ الزَّيْبِرِ وَغَيْرِهِ مِنَ الْعُلَمَاءِ ، قَوْلُ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى ﴿ أَذِنَ
 لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ بَأْسَهُمْ ظَلَمُوا ، وَإِنْ اللَّهُ عَلَى نَعْرِهِمْ لَقَدِيرٌ . الَّذِينَ
 أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبُّنَا اللَّهُ وَلَوْ دَفَعُ اللَّهُ
 النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَفُتَّتْ صَوَامِعُ وَبَيْعٌ وَصُلُواتٌ وَمَسَاجِدُ يُذَكَّرُ فِيهَا
 اسْمُ اللَّهِ كَثِيرًا وَكَيُنْصَرَّنَ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ ، إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ . الَّذِينَ
 إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ ، وَآتَوْا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ ،
 وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ ، وَلِلَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ ﴾ : أَيُّ أُنَى إِنَّمَا أَحَلَّتْ لَهُمُ الْقِتَالُ
 لِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا ، وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ ذَنْبٌ فِيمَا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ النَّاسِ ، إِلَّا أَنْ يَعْبُدُوا اللَّهَ ،
 وَأَنَّهُمْ إِذَا ظَهَرُوا أَقَامُوا الصَّلَاةَ ، وَآتَوْا الزَّكَاةَ ، وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ ، وَنَهَوْا عَنِ
 الْمُنْكَرِ ، يَعْنِي النَّبِيَّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابَهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَجْمَعِينَ ،
 ثُمَّ أُنْزِلَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى عَلَيْهِ : ﴿ وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونُ فِتْنَةً ﴾ : أَيُّ :
 حَتَّى لَا يَكُونَ مُؤْمِنٌ عَنْ دِينِهِ : ﴿ وَيَكُونُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ ﴾ : أَيُّ حَتَّى يَعْبُدَ اللَّهَ ،
 لَا يَعْبُدُ مَعَهُ غَيْرَهُ .

الْإِنْسَانُ الْمُسْلِمُ مَكَّةَ بِالْهَجْرَةِ

قَالَ ابْنُ إِسْحَاقَ : فَلَمَّا أَدْنَى اللَّهُ تَعَالَى لَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْحَرْبِ ، وَبَاسَ بِهِ
 هَذَا الْحَيْثُ مِنَ الْأَنْصَارِ عَلَى الْإِسْلَامِ وَالنُّصْرَةِ لَهُ وَلِمَنِ اتَّبَعَهُ ، وَأَوَى إِلَيْهِمْ مِنَ
 الْمُسْلِمِينَ ، أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصْحَابَهُ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ مِنْ قَوْمِهِ ،
 وَمَنْ مَعَهُ بِمَكَّةَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ، بِالْخُرُوجِ إِلَى الْمَدِينَةِ وَالْهَجْرَةِ إِلَيْهَا ، وَاللَّخُوقِ

ياخوانهم من الأنصار، وقال : إن الله عز وجل قد جعل لكم إخوانا وداراً
تأمنون بها . فخرجوا أرسالا ، وأقام رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة
يفتظر أن يأذن له ربّه في الخروج من مكة ، والهجرة إلى المدينة .

المهاجرون إلى المدينة

هجرة أبي سلمة وزوجه ، وحديثها عما لقيا

فكان أول من هاجر إلى المدينة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه
وسلم من المهاجرين من قريش ، من بنى مخزوم : أبو سلمة بن عبد الأسد بن
هلال بن عبد الله بن عمر بن مخزوم ، واسمه : عبد الله ، هاجر إلى المدينة
قبل بيعة أصحاب العقبة بسنة ، وكان قدّم على رسول الله صلى الله عليه وسلم
مكة من أرض الحبشة فلما آذته قريش وبلغه إسلام من أسلم من الأنصار ،
خرج إلى المدينة مهاجرا .

قال ابن إسحاق : فحدثني أبي إسحاق بن يسار ، عن سلمة بن عبد الله
ابن عمر بن أبي سلمة ، عن جدّته أم سلمة ، زوج النبي صلى الله عليه وسلم ،
قالت : لما أجمع أبو سلمة الخروج إلى المدينة رحل لي بعمير ثم سمّاني عليه ،
وحمل معي ابني سلمة بن أبي سلمة في حجرى ، ثم خرج بي يقودني بعمير ،
فلما رأته رجال بني المغييرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم قاموا إليه ، فقالوا
هذه نفسك غلبتنا عليها ، أرايت صاحبك هذه ؟ علام نتركك تسير بها في
البلاد ؟ قالت : ففزعوا خطام البعير من يده ، فأخذوني منه . قالت : وغضب
عند ذلك بنو عبد الأسد ، رهط أبي سلمة ، فقالوا : لا والله ، لا نترك ابننا

عندها إذا نزعتموها من صاحبنا . قالت : فتجاذبوا بُنَيَّ سَلَمَةَ بينهم حتى خلموها
يده ، وانطلق به بنو عبد الأسد ، وحبسني بنو المغيرة عندهم ، وانطلق زوجي
أبو سلمة إلى المدينة . قالت : ففترق بيني وبين زوجي وبين ابني . قالت :
فكنت أخرج كلَّ غداة فأجاس بالأبطاح ، فما أزال أبكي ، حتى أمسى سنة
أو قريباً منها حتى مرَّ بي رجلٌ من بني عُمَيٍّ ، أحدُ بني المغيرة ، فرأى ما بي
فرحماني فقال لبني المغيرة : ألا تُخْرِجون هذه المسكينة ، فرقم بينها وبين زوجها
وبين ولدها ! قالت : فقالوا لي : الحقَّ بزواجك إن شئتِ . قالت : ورده
بنو عبد الأسد إلى عند ذلك ابني . قالت : فارتحلتُ بعبيري ثم أخذتُ ابني
فوضعتُه في حجرى ، ثم خرجتُ أريد زوجي بالمدينة . قالت : وما معنى أجد
من خلق الله . قالت : فقلت : أتبلغُ بمن لقيتُ حتى أقدمَ على زوجي ، حتى
إذا كنتُ بالثَّغَمِيمِ أَقْبَيْتُ عُمَانَ بنَ طَلْحَةَ بنَ أَبِي طَالِحَةَ ، أخا بني عبد الدان
فقال لي : إلى أين يا بنتُ أبي أُمَيَّة ؟ قالت : فقلت : أريد زوجي بالمدينة . قال :
أو ماممك أحد ؟ قالت : فقلت : لا والله ، إلا الله وُبيَّ هذا . قال : والله
مالك من مترك ، فأخذ بِحِطَامِ البعير ، فانطلق معي يَهْوِي بِي ، فوالله ما صحبت
رجلاً من العرب قطَّ ، أرى أنه كان أكرمَ منه ، كان إذا بلغ المنزل أنَاخَ بِي ،
ثم استأخر عني ، حتى إذا نزلتُ استأخر بعبيري ، فخطَّ عنه ، ثم قيَّده في
الشجرة ، ثم تنحَّى إلى شجرة ، فاضطجع تحتها ، فاذا دنا الرَّواح ، قام إلى
بعبيري فقدمه فَرَحَلَه ، ثم استأخر عني ، وقال : اركبي . فاذا ركبتُ واستويتُ
على بعبيري أتى فأخذ بِحِطَامِهِ ، فقاده ، حتى ينزل بي . فلم يزل يصنع ذلك بي
حتى أقدمني المدينة ، فلما نظر إلى قرية بني عمرو بن عوف بقباء ، قال : زوجك

• • • • •

في هذه القرية -- وكان أبو سلمة بها نازلا - فادخلها على بركة الله ،
ثم انصرف راجعا إلى مكة .

قال : فسكانت تقول والله ما أعلم أهل بيت في الإسلام أصابهم ما أصاب
آل أبي سلمة ، وما رأيت صاحباً قط كان أكرم من عثمان بن طلحة .

هجرة عامر وزوجه وهجرة بني جحش

قال ابن إسحاق : ثم كان أول من قدمها من المهاجرين بعد أبي سلمة :
عامر بن ربيعة ، حليف بني عدى بن كعب ، معه امرأته ليلى بنت أبي حنمة
ابن غانم بن عبد الله بن عوف بن عبيد بن عدى بن كعب . ثم عبد الله بن
جحش بن رثاب بن يعمر بن صبرة بن مرة بن كثير بن غنم بن دودان بن
أحمد بن خزيمه ، حليف بني أمية بن عبد شمس ، احتمل بأهله وبأخيه عبد
ابن جحش ، وهو أبو أحمد - وكان أبو أحمد رجلاً ضريب البصر ، وكان
يطوف مكة ، أعلاها وأسفلها ، بغير قائد ، وكان شاعراً ، وكانت عنده الفرعة
بنت أبي سفيان بن حرب ، وكانت أمه أميمة بنت عبد المطلب بن هاشم -
فقلعت دار بني جحش هجرة ، ففر بها عتبة بن ربيعة ، والعباس بن
عبد المطلب ، وأبو جهل بن هشام بن المغيرة ، وهي دار أبان بن عثمان اليوم
التي بالردم ، وهم مُصَمِّدُونَ إلى أعلى مكة ، فنظر إليها عتبة بن ربيعة تخفق
أبوابها يباباً ليس فيها ساكن ، فلما رآها كذلك تنفّس الصعداء ، ثم قال :
وكل دار وإن طالَّت سلامتها . يوماً ستُدركها النكباء والحبوب

قال ابن هشام : وهذا البيت لأبي دُوَادٍ الإيَادِي فِي قَصِيدَةٍ لَهُ . وَالْجُوب : التَّوَجُّع .

قال ابن إسحاق : ثُمَّ قَالَ عَتَبَةُ : أَصْبَحْتُ : دَارُ بَنِي جَحْشٍ خَلَاءَ مِنْ أَهْلِهَا . فَقَالَ أَبُو جَهْلٍ : وَمَا تَبَكَّى عَلَيْهِ مِنْ قُلٍّ بِنِ قُلٍّ .

قال ابن هشام القُلُّ : الْوَاحِدُ . قَالَ لَيْيِدُ بْنُ رَبِيعَةَ :

سَكَلَتْ بَنِي حَرَّةٍ مَصِيرُهُمْ قُلٌّ وَإِنْ أَكْثَرَتْ مِنَ الْقَدْرِ

قال ابن إسحاق : ثُمَّ قَالَ : هَذَا عَمَلُ ابْنِ أَخِي هَذَا ، فَرَّقَ بَيْنَهُمَا ، وَشَنَّتْ أُمُّرُنَا وَقَطَعَ بَيْنَهُمَا فَكَانَ مَنْزِلُ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الْأَسَدِ ، وَعَامِرُ بْنُ رَبِيعَةَ ، وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَحْشٍ ، وَأَخِيهِ أَبِي أَحْمَدَ بْنِ جَحْشٍ ، عَلَى مِشْرِ بْنِ عَبْدِ الْمُنْذِرِ بْنِ زَنْبَرٍ بَقْبَاءَ ، فِي بَنِي عَمْرِو بْنِ عَوْفٍ ، ثُمَّ قَدِمَ الْمُهَاجِرُونَ أَرْسَالًا ، وَكَانَ بَنُو غَنَمِ بْنِ دُودَانَ أَهْلَ إِسْلَامٍ ، قَدْ أَوْعَبُوا إِلَى الْمَدِينَةِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَجْرَةً رَجُلَهُمْ وَنِسَاؤَهُمْ : عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَحْشٍ ، وَأَخُوهُ أَبُو أَحْمَدَ ابْنِ جَحْشٍ ، وَعُكَّاشَةُ بْنُ مِخْصَنٍ ، وَشُعْبَاعُ ، وَعَقْبَةُ ، ابْنَا وَهْبٍ وَأَزِيدُ ابْنُ حُمَيْرَةَ .

قال ابن هشام : وَيُقَالُ ابْنُ حُمَيْرَةَ .

قال ابن إسحاق : وَبَنَاتُهُ ، وَسَمِيْلَةُ بْنُ رُقَيْشٍ ، وَغَمْرُزُ بْنُ نَضْلَةَ ، وَيزِيدُ بْنُ رُقَيْشٍ ، وَرُقَيْسُ بْنُ جَابِرٍ ، وَعَمْرُو بْنُ مِخْصَنٍ ، وَمَالِكُ بْنُ عَمْرٍو ، وَصَفْوَانُ بْنُ عَمْرٍو ، وَتَمْفُفُ بْنُ عَمْرٍو ، وَرَبِيعَةُ بْنُ أَكْثَمٍ ، وَالزُّبَيْرُ بْنُ عُبَيْدٍ ،

وتَمَّام بن عبيدة ، وسَخْبَرَة بن عبيدة ، ومحمد بن عبد الله بن جحش .

ومن نساءهم : زينب بنت جحش ، وأم حبيب بنت جحش ، وجُدَامَة بنت جندل ، وأم قيس بنت مَحْصَن ، وأم حبيب بنت ثَمَامَة ، وآمنة [أو أمينة] بنت رُقَيْش ، وسَخْبَرَة بنت تميم ، وحنّة بنت جحش .

وقال أبو أحمد بن جحش بن رثاب ، وهو يذكر هجرة بني أسد ابن خزيمة من قومه إلى الله تعالى وإلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وإيعابهم في ذلك حين دُعوا إلى الهجرة :

ولو حلفت بين الصفا أم أحمد	ومرّوتها بالله برّت يمينها
لنحْنُ الألى كُنّا بها، ثم لم نزل	بمكة حتى عاد غثا سمينا
بها خيمت غم بن دودان وابتنى	وما إن غدت غنم وخفّ قطينها
إلى الله تغدو بين مشى وواحد	ودين رسول الله بالحق دينها

وقال أبو أحمد بن جحش أيضا :

لما رأتني أم أحمد غاديا	بذمة من أخشى بغيب وأزهب
تقول : فإما كنت لابد فاعلا	فيمم بنا البلدان ولتقأ يثرب
فلت لها : بل يثرب اليوم وجهنا	وما يشا الرحمن فالعبد يركب
إلى الله وجهى والرسول ومن يتم	إلى الله يوما وجهه لا ينجب

فكم قد تركنا من حميم مُناصِح وناصحة تَبْكِي بَدَمْعٍ وتندب .
 ترى أن وَتَرًا نَأْيُفًا عن بلادنا ونحن نَرَى أَنَّ الرِّغَائِبَ نَطْلُبُ .
 دعوتُ بني غَنَمٍ لِيَحْقَنَ دِمَائِهِمْ وَلِلْحَقِّ لَمَّا لَاحَ لِلنَّاسِ مَلَحَبُ .
 أجابوا بِحَمْدِ اللَّهِ لَمَّا دَعَاهُمْ إِلَى الْحَقِّ دَاعٍ وَالنَّجَاحَ فَأَوْعَبُوا .
 وكُنَّا وَأَصْحَابُنَا فَارَقُوا الْهُدَى أَعَانُوا عَلَيْنَا بِالسَّلَاحِ وَأَجْلَبُوا .
 كَفَوَجَيْنِ : أَمَّا مِنْهُمَا فَمُوقِّعٌ عَلَى الْحَقِّ مَهْدَى ، وَفَوْجٌ مَعْذِبُ .
 طَغَوْا وَتَمَنَّوْا كَذِبَهُ وَأَذَلَّهُمْ عَنِ الْحَقِّ لِإِبْلِيسِ نَخَابُوا وَخُيَّبُوا .
 وَرَعُنَا إِلَى قَوْلِ النَّبِيِّ مُحَمَّدٍ فَطَابَ وَوَلَاةُ الْحَقِّ مَنَّا وَطُيِّبُوا .
 نَمَتْ بِأَرْحَامِ إِلَيْهِمْ قَرِيبَةٌ وَلَا قَرَبَ بِالْأَرْحَامِ إِذَا لَا تُقَرَّبُ .
 فَأَيُّ ابْنِ أَخْتٍ بَعْدَنَا يَا مَنَنْتُكُمْ وَأَيَّةَ صِهْرٍ بَعْدَ صِهْرِي تُرْقَبُ .
 سَتَعْلَمُ يَوْمَ أَيُّنَا إِذَا تَزَالُوا وَزُبُلُ أَمْرِ النَّاسِ لِلْحَقِّ أَضُوبُ .

قال ابن هشام : قوله « وَلْتَنَأْ يَثْرَب » ، وقوله « إِذَا لَا تَقْرَب » ، عن غير ابن إسحاق . قال ابن هشام : يريد بقوله : « إِذَا » ، إِذَا ، كقول الله عز وجل : « إِذَا الظَّالِمُونَ مَوْقُوفُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ » قال أبو النجم العجلي :

ثم جزاهُ اللهُ عَنَّا إِذْ جَزَى جَنَّتَ عَدْنٍ فِي الْعَمَالِي وَالْعَمَلِ

.....

إسلام عمرو بن الجموح وصنمه :

فصل في إسلام عمرو بن الجموح ، وذكر صنمه الذي كان يعبد ، واسمه مناة ، وزنه فعلة من منيت الدم وغيره : إذا صببته ، لأن الدماء كانت تُخنى عنده تقرباً إليه ، ومنه سُميت الأصنام الدثمي ، وفي الحديث : لا والدثمي لا أرى بما تقول بأسا ، وكذلك مناة الطاغية التي كانوا يهلون إليها بقديد والحظ من هذا المطلع ما في قوله تعالى ﴿ وَمَنَاةَ الثَّالِثَةَ الْأُخْرَى ﴾ النجم ، من الفائدة جعلها ثالثة للآت والعزى ، وأخرى بالإضافة إلى مناة التي كان يعبد ها عمرو ابن الجموح وغيره من قومه ، فهما مناتان ، وإحداها عن الأخرى بالإضافة إلى صاحبتهما .
وقوله :

الآن فَتَشْنُكَ عَنْ سُوءِ الْعَبَنِ

العبن في الرأي يقال غبن رأيه كما يقال سفه نفسه ، فنصبوا ، لأن المعنى : خسر نفسه ، وأوبقها وأفسد رأيه ونحو هذا .

وقوله إلهامُ مستبدن من السدانة ، وهي خدمة البيت وتعظيمه .

وقوله ديان الدين : الدين جمع دينة ، وهي العادة ، ويقال لها دين أيضا ، وقال ابن الطَّائِرِيَّة ، واسمه يزيد^(٢) :

(١) ولهذا فرما الحسن بقوله : مستبدل مستبد .

(٢) اختلف في نسبه ، فهو عند أبي عمرو والشيباني : أبو المكشوح يزيد

أرى سَبْعَةً يَسْعُونَ لِلْوَصْلِ كُلِّهِمْ له عند كَيْلٍ دِينَةٍ يَسْتَدِينُهَا
فَالْقَيْتُ سَهْمِي بَيْنَهُمْ حِينَ أَوْخَشُوا فما صار لي في الْقَسَمِ إِلَّا ثَمِينًا^(١)

ويجوز أن يكون أراد بالدين : الأديان أى هو دَيَّانُ أَهْلِ الْأَدْيَانِ ،
ولكن جمعها على الدين ، لأنها مِثْلٌ وَنَحْلٌ ، كما قالوا في جمع : الْحُرَّةُ : حرَّارٌ ،
الأنهن في معنى السَّكَرَاتِمِ والمقاتل ، وكذلك مَرَاثِرُ الشَّجَرِ ، وإن كانت
الواحدة مُرَّةً ، ولكنها في معنى فعيلة ، لأنها عَسِيرَةٌ فِي الذَّوْقِ ، وشديدة على
الآكل ، وكريهة إليه .

تفسير بعض الأَنسَاب :

فصل : وذكر ابن إسحاق تسمية من حَضَرَ الْعَقَبَةِ ، وذكر أنسابهم إِلَّا

ابن سلمة بن سمرة بن سلمة الخير بن قشير بن كعب بن ربيعة بن عامر بن صعصعة .
وقيل : إنه يزيد بن المنتشر بن سلمة ، وذكر ابن الكلبي أنه يزيد بن الصمة أحد
بنى سلمة الخير بن قشير ، وذكر البصريون أنه من ولد الأعور بن قشير . يقول
حنه أبو الحسن علي بن عبدالله الطوسي : « كان ابن الطثرية شاعرا مطبوعا عاقلا
فصيحاً كامل الأدب وافر المروءة لا يماح ، ولا يطمعن عليه ، والطثرية أمه ، وهي
من بني طائر بن عاز بن وائل . وقد ضبطها ابن خلكان بفتح الطاء وسكون الثاء ،
ور ضبط في القاموس واللسان بفتح الثاء : وهو من شعراء الحجازة لأبي تمام والبيت
الثاني في اللسان في مادة ثمن .

(١) أَوْخَشَ الْقَوْمَ : ودوا أو السهام في الرماية مرة أخرى ، والثمين : جزء من
الثمانية ، وفي اللسان : وسطهم بدلا من : بينهم لأن فعله غالبا يجمع على فعل ،
مثل أغرفة وغرف ، فصدية وفدى ، وأما فعائل ففقيس في كل من باعى : اسم
أوصف — مؤنث لفظيا أو مثنويا فإله هذه السهام . وكانت ألقاب أم وأوتان

أَبَا الْهَيْثَمِ بْنِ التَّيْهَانِ ، وَقَدْ ذَكَرْنَا اسْمَهُ وَاسْمَ أَبِيهِ ، وَمَاقِيلَ فِي نَسَبِهِ فِي ذِكْرِ الْعُقَبَةِ الْأُولَى ^(١) .

وَذَكَرَ قُطَيْبَةُ بْنُ عَامِرٍ ، وَالْقُطَيْبَةُ فِيمَا ذَكَرَ أَبُو حَنِيفَةَ وَاحِدَةَ الْقُطَيْبِ ، وَهِيَ شَوْكَةٌ ^(٢) . مَدْحَرَجَةٌ فِيهَا ثَلَاثُ شَوَيْكَاتٍ ، وَهِيَ تَشْبَهُ حَسَكَ السَّعْدَانِ ، وَقَدْ بَانَ بَنَعْتُ أَبِي حَنِيفَةَ لَهُ أَنَّهُ الَّذِي نَسَمِيهِ بِيَلَادِنَا حَصَصَ الْأَمِيرِ . وَالْقُطَيْبَةُ طَرَفُ النَّصْلِ .

وَذَكَرَ ذُكْوَانُ بْنُ عَبْدِ قَيْسٍ ، وَنَسَبَهُ إِلَى عَامِرِ بْنِ زُرَيْقٍ بْنِ عَامِرِ بْنِ زُرَيْقٍ بْنِ رَوَاحَةَ بْنِ غَضَبٍ بْنِ جُشَمٍ ، وَالغَضَبُ فِي اللَّفْظَةِ : الشَّدِيدُ الْحَمْرَةِ ^(٣) ، وَجُشَمٌ مَمْدُودٌ عَنْ جَانِبِهِ ، وَهُوَ مَنْ جَشِمَتْ الْأُمُرُ [تَكَلَّفَتْهُ عَلَى مَشَقَّةٍ] كَمَا عَدَلُوا عُمَرَ عَنْ عَامِرٍ ^(٤) وَقَدْ أَمَلَيْنَا جُزْءًا فِي أَسْرَارِ مَا يَنْصَرَفُ ، وَمَا لَا يَنْصَرَفُ .

(١) مَازَدَتْهُ فِي السَّيْرَةِ مِنْ نَسَبٍ مَعْنَى بَنٍ عَدَى وَغَيْرِهِ مِنَ الْإِصَابَةِ .
(٢) الْقُطَيْبَةُ ضَرْبٌ مِنَ النَّبَاتِ يَذْهَبُ حَبَالًا عَلَى الْأَرْضِ طَوِيلًا ، وَلَهُ زَهْرَةٌ صَفْرَاءُ ، وَشَوْكَتُهُ إِذَا أَحْصَدَ وَيَبِسَ يَشِقُّ عَلَى النَّاسِ أَنْ يَطْشَوْهَا ، مَدْحَرَجَةٌ كَأَنَّهَا حَصَاةٌ . وَالْحَسَكُ : نَبَاتٌ لَهُ ثَمَرَةٌ خَشَنَةٌ تَتَمَلَّقُ بِأَصْوَافِ النَّعْمِ وَأَوْبَارِ الْإِبِلِ ، وَمِنْهُ حَسَكُ السَّعْدَانِ ، وَالسَّعْدَانُ : نَبْتُ مَنْ أَفْضَلَ مَرَاعَى الْإِبِلِ ، وَمِنْهُ : مَرَعَى ، وَلَا كَالسَّعْدَانِ ، وَلَهُ شَوْكٌ تَشْبَهُ بِهِ حَلَّةُ الثَّدْيِ . وَهَذَا الْمَثَلُ يَضْرِبُ لِلشَّيْءِ بِفَضْلِهِ عَلَى أَقْرَانِهِ

(٣) فِي الْإِشْتِقَاقِ : الْغَضَبُ : الْأَحْمَرُ الْغَلِيظُ ، وَالْغَضَبَةُ الصَّخْرَةُ الْخَشَنَةُ ص ٤٦١ .

(٤) فِي الْإِشْتِقَاقِ : وَمَنْ قَوْلِهِمْ : جَشِمْتَ إِلَيْكَ هَذَا الْأَمْرَ ، أَيْ : تَحَمَّلْتَهُ ثِقَلًا ، وَجُشَمَ الْبَعِيرُ : صَدْرُهُ وَكُلُّهُ ، ص ٢٥٢ .

شَرَحْنَا فِيهِ فائدة العدل عن فاعل إلى فُعل ، ومأخوذة العدل والمقصود به ، ولم كَمْ يُعَدَّل عن أسماء الأجناس ، ولم كَمْ يكن إلا في الصفات ولم كَمْ يكن من الصفات إلا في مثل عامر وزافر وقائم^(١) ، ولم يكن في مالك وصالح وسالم ، ولم خص فعل هذا البناء بالعدل إليه ، وهل عُدِل إلى بناء غيره ، أم لا ولم منع التلخيص والتنوين إذا كان معدولاً إلى هذا البناء ، فمن اشتاق إلى معرفة هذه الأسرار فليَنظُرْها هُنَالِكَ ، فإن ابن جنى قد حام في كتاب الخصائص على بعضها ، فما وَرَدَ ، وصَاصَاً فما فَتَحَ^(٢) .

وذكر في بنى ييَاضَة عمرو بن وَذَقَة بذال مُعْجَمَة ، وقال ابن هشام : وَذَقَة بدال مَهْمَلَة ، وهو الأصح ، والوَذَقَة : الروضة الناعمة سُمِّيَتْ بذلك ، لأنها تقطر ماء من نعمتها ، والأُدَافُ الذَّكَرُ ، وأصله : وَدَافٌ ، سُمِّيَ بذلك الموضع قطر الماء والمنى منه^(٣) ، ويقال للروضة الناعمة : الدَّقْرَى ، وعروبن

(١) قَمْ - في القاموس - الكثير العطاء معدول عن قائم ، والجموع للخير والعيال ، وزفر : الأسد والشجاع ، والبحر والنهر الكثير الماء ، الذي يحمل الانتقال ، أى : القوى على حمل القرب ، والجلل الضخم ، والكتيبة لمخ .
(٢) فتَح الجرو ، فتح عينيه أول ما يفتح ، وهو صغير ، وصَاصَاً الجرو : حاول النظر ولما تنفتح عيناه ، ويقال : فتَحْنَا ، وصَاصَتم : أبصرنا الحق ، ولم تبصروه .

(٣) العبارة مضطربة ولعلها : لقطر الماء .. الخ . وفي القاموس عن وداف : وكفراب : الذكر لما يدف منه من المنى وغيره ، وفي اللسان : د والأداف : الذكر القطر أشبه الهمزة فيه : بدل من الواو ، وهو مما لم فيه البدل ، إذ لم تسمعهم قالوا : وداف . وفي الحديث : في الأداف الدية يعنى الذكر ، قال ابن الأثير :

وَدَفَّةٌ هَذَا هُوَ النَّبِيَّاضِيُّ الَّذِي رَوَى عَنْهُ مَالِكٌ فِي كِتَابِ الصَّلَاةِ ، وَلَمْ يُسَمِّهِ .
وَفِي الْأَنْصَارِ [مِنْ قِبَائِلِ الْخَزَرَجِ] بَنُو النَّجَّارِ ، وَهُمْ تَبَنُّوا اللَّهَ بْنَ تَعْلَبَةَ .
سَمَى النَّجَّارُ فِيمَا ذَكَرُوا لِأَنَّهُ نَجَّرَ وَجْهَ رَجُلٍ بِقُدُومٍ وَقِيلَ : كَانَ نَجَّارًا ، وَتَعْلَبَةُ
فِي الْعَرَبِ كَثِيرٌ فِي الرِّجَالِ ، وَقُلٌّ مَا يُسَمُّونَ بِشَعْلَبٍ ، وَإِنْ كَانَ ذَلِكَ هُوَ الْقِيَاسُ .
كَأَيْسُثُونَ بِذِمْرٍ وَسُبُعٌ وَذَيْبٌ ^(١) ، وَلَكِنْ التَّعْلَبُ اسْمٌ مُشْتَرَكٌ ، إِذْ يُقَالُ
تَعْلَبُ الرَّمْحُ ، وَتَعْلَبُ الْخَوْضُ ^(٢) ، وَهُوَ مَخْرَجُ الْمَاءِ مِنْهُ ، وَفِي الْحَدِيثِ
حَتَّى قَامَ أَبُو لَبَابَةَ يَسُدُّ تَعْلَبَ مِرْبَدَةَ بَرْدَانَهُ ^(٣) ، فَكَأَنَّهُمْ عَدَلُوا عَنِ التَّسْمِيَةِ

سَمَاءٌ بِمَا يَقَطُرُ مِنْهَا بِحَازَا ، وَفِي اللِّسَانِ عَنِ الْوَدْفَةِ : الْوَدْفَةُ — بِسُكُونِ الدَّالِ —
الْوَدْفَةُ : الرُّوضَةُ النَّاضِرَةُ الْمُتَخَيِّلَةُ ، وَقَالَ أَبُو حَازِمٍ : الْوَدْفَةُ بَفَتْحِ الدَّالِ .
الرُّوضَةُ الْخَضِرَاءُ مِنْ — نَبَتِ .

(١) يَقُولُ ابْنُ دُرَيْدٍ عَنْ مَذَاهِبِ الْعَرَبِ فِي التَّسْمِيَةِ : « وَمِنْهَا أَنَّ الرَّجُلَ كَانَ
يَخْرُجُ مِنْ مَنْزِلِهِ وَأَمْرَأَتُهُ تَمْخَضُ ، فَيَسْمَى ابْنُهُ بِأَوَّلِ مَا يَلْقَاهُ مِنْ ذَلِكَ ، نَحْوُ :
تَعْلَبُ وَتَعْلَبَةُ ، وَضَبُ وَضْبَةٌ ، وَخَزَرُ وَضَبِيَّةٌ ، وَكَلْبُ وَكَلِيبٌ ، وَنَحَارُ وَفَرْدُ
وَخَنْزِيرٌ . . . وَكَذَلِكَ أَيْضًا تَسْمَى بِأَوَّلِ مَا يَسْنَحُ أَوْ يَبْرَحُ لَهَا مِنَ الطَّيْرِ نَحْوُ :
غُرَابٌ وَضُرْدٌ وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ ، ص ٦ الْاِسْتِقْبَاقُ ، وَلَمْ أَجِدْ فِيهِ سِوَى بَطْنٍ وَاحِدٍ
مِنْ قِبَائِلِ قَضَاعَةَ سَمَى بِشَعْلَبٍ بَيْنَمَا وَجَدَتْ ثَمَانِيَةَ عَشَرَ سَمَوًا بِشَعْلَبَةٍ وَهَنَّاكَ اثْنَانِ
وَعِشْرُونَ صَحَابِيًّا كُلَّهُمْ تَسْمَى بِاسْمِ تَعْلَبَةٍ .

(٢) تَعْلَبُ الرَّمْحُ : طَرَفُهُ الدَّخَالُ فِي جِبَةِ السِّنَانِ

(٣) فِي الْآخِرَةِ لِابْنِ الْأَثِيرِ فِي حَدِيثِ الْأَسْتِمْقَاءِ : اَللَّهُمَّ اسْقِنَا حَتَّى يَقُومَ
أَبُو لَبَابَةَ يَسُدُّ تَعْلَبَ مِرْيَدَةَ بِإِزَارِهِ . الْمِرْيَدُ : مَوْضِعٌ يَجْفَفُ فِيهِ التَّمْرُ ، وَتَعْلَبَةُ
ثَقْبُهُ الَّذِي يُسِيلُ مِنْهُ مَاءُ الْمَطَرِ . وَفِي مَكَانٍ آخَرَ يَقُولُ : يَعْنِي مَوْضِعَ ثَمَرِهِ .
أَنْظُرْ مَا دَقَّ تَعْلَبَ وَرَبْدَ فِي الْآخِرَةِ . وَفِي الرُّوضِ : يَسُدُّ تَعْلَبَ وَهُوَ خَطَأٌ .



بشعلب لهذا الاشتراك ، مع أن الثعلبية أحمى لأذراسها^(١) وأغبر على أجراسها من الثعلب .

وذكر قول رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لبنى سلمة من سيدكم ؟ فقالوا جد بن قيس على بخل فيه ، فقال : وأى داء أكبر من البخل ؟ بل سيدكم الأبيض الجعد : بشر بن البراء ، وروى عن الزهري وعاصم الشامي . أنهما قالوا في هذا الحديث عن النبي عليه السلام : بل سيدكم عمرو بن الجموح ، وقال شاعر الأنصار في ذلك :

وقال رسول الله ، والحق قوله كمن قال منا من تمعدون سيّدا
فقالوا له : جد بن قيس على التي مُبَخِّلُهُ فِيهَا ، وما كان أسودا
فسود عمرو بن الجموح لجوده وحق لعمرٍو عندنا أن يسودا

ذكر فديج بن سلامة البلوي :

فضل : وذكر فديج بن سلامة البلوي ، وهو : فديج بن ماء منقوطة : مفتوحة ودال مكسورة ، كذا ذكره الدارقطني وغيره ، وذكره الطبري ، وقال : شهد العقبة ، ولم يشهد بدر ، وقال : يُكْنَى أبا رشيد : وذكر معاذ بن جبل رُسبه إلى أدّى بن سعد بن علي أخى سلمة ، وذلك

(١) أدراس جمع درص بفتح الدال وكسرهما : ولد القنفذ والأرنب واليربوع والمارة والهرة ونحوها ، وبالكسر جنين الاتان . والجمع أيضا درصة ودرسان ، ودروص وأدرص . والجرو بثلاثة - أى بكسر الجيم وفتحها وضمة - صغير كل شيء حتى الحنظل والبطيخ ونحوه ج أجر وجرأة وولد الكلب والأسد ج أجر واجرية وأجراء وجراء .

انفرض عَقِبُ أَدَىٍّ ، وآخرُ من مات منهم عبدُ الرحمن بن مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ ، وقد يقال في أَدَىٍّ أيضا : أَدُنْ في غير رواية ابن إسحاق وابن هشام .

وذكر أن مُعَاذَ بْنَ جَبَلٍ مات في طاعون عَمَواس ، هكذا تقيد في النسخة عَمَواس بسكون الميم ^(١) ، وقال فيه البكري في كتاب المعجم من أسماء البقع : عَمَواس بفتح الميم والعين ، وهي قرية بالشام عُرِفَ الطاعون بها لأنه منها بدأ . وقيل : إنما سمي : طاعون عَمَواس لأنه عَمَّ وآسَى أى جعل بعض الناس أُنسوة بعض .

وذكر يزيد بن ثعلبة بن خَزَمَةَ بسكون الزاي كذا قال فيه ابن إسحاق وابن الكلبي ، وقال الطبري فيه خَزَمَةَ بتحريك الزاي ، وهو بَلَوِيٌّ من بني عَمَّارَةَ بفتح العين وتشديد الميم ، ولا يعرف عَمَّارَةَ في العرب إلا هذا ، كما لا يُعَرَفُ عَمَّارَةُ بكسر العين إلا أُبَيٌّ بن عَمَّارَةَ الذي يروي حديثا في المسح على الخفين ، وقد قيل فيه عَمَّارَةُ بضم العين ، وأما سوى هذين فعَمَّارَةُ بالضم ، غير أن الدَّارَ قُطْنِيَّ ذكر بن مُحَمَّدٍ بن حبيب عن ابن الكلبي في نسب قُضَاعَةَ : قال مُدْرِكُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْقَمَمَاتِ بن عَمَّارَةَ بن ذُوَيْدِ بْنِ مَالِكٍ . وفي النساء عَمَّارَةُ

(١) في المراسد : رواه الزحشرى بكسر أوله وكسر ثانيه ، وغيره بفتح أوله . وثانيه : كورة من فلسطين قرب بيت المقدس وكانت عمواس قصبتها قديما ، وهي ضيعة جليلة على ستة أميال من بيت المقدس ، منها كان ابتداء الطاعون المنسوب إليها في زمن عمر . قيل : مات فيه خمسة وعشرون ألفا ، وفي ياقوت أن عمواس بكسر العين وسكون الميم .

بنت نافع ، وهى أم محمد بن عبد الله بن عبد الرزاق ، وفى الأنصار خزنة سوى هذا المذكور بفتح الزاى كثير .

وذكر بنى الحُبلى والنسب إليه حُبلى بضم الحاء والباء قاله سيبويه على غير قياس ، النَّسَب ، وتوهم بعض من ألف فى العربية أن سَيْبَوِيَّةَ قال فيه : حُبلى بفتح الباء لما ذكره مع جُذْى فى النسب إلى جَذِيمة ولم يذكره سيبويه معه ، لأنه على وزنه ، ولكن لأنه شاذ مثله فى القياس الذى ذكرناه عن سيبويه من تقييده بالضم ، ذكره أبو عليّ القألى فى البارع ، وقال هكذا تقييد فى النسخ الصحيحة من سيبويه ، وحسبك من هذا أن جميع المحدثين يقولون : أبو عبد الرحمن الحُبلى بضمين ، لا يختلفون فى ذلك ، فدل هذا كله على غلط من نسب إلى سيبويه أنه فتح الباء ^(١) .

منى أسلم عثمان بن أبي طلحة :

فصل : وذكر هجرة أم سلمة وصحبة عثمان بن طلحة لها ، وهو يومئذ

(١) فى القاموس : د الحبل ، بضم الحاء وسكون الباء وفتح اللام ، لقب سالم بن غنم بن عوف لعظم بطنه من ولده : بنو الحبل بطن من الأنصار ، وهو حبل بضم الحاء وسكون الباء - وبضمتين ، وكجهنى ،

وفى الباب لابن الأثير الحبل بضم الحاء والباء ونقل عن السمعاني ، وذكر سيبويه التحوى : الحبل بفتح الباء وقال : هو منسوب إلى بنى الحبل . وقال : الحبل بضم الحاء وسكون الباء وإمالة اللام لقب سالم بن غنم بن عوف ابن الخزرج بن حارثة قال ابن السكيت : إنما سمي الحبل لعظم بطنه . وانظر ص ٥٩ الاشتقاق .

(م ١١ — الروض الأثف ج ٤)

على كفره ، وإنما أسلم عُثمان في هُدنة الحُدَيْبِيَّة^(١) ، وهاجر قبل الفتح مع خالد ابن الوليد ، وقتل يوم أُحُدٍ إخوته مُسَافِع ، وِكَلاب والحارث ، وأبوم وعمه عثمان بن أبي طلحة قتل أيضا يوم أحد كافرين وبيده كانت مفاتيح الكعبة ودفعها رسولُ الله - صلى الله عليه وسلم - عام الفتح إلى عثمان بن طلحة بن أبي طلحة ، وإلى ابن عمه شَيْبَةَ بن أبي عثمان بن أبي طلحة ، وهو جد بني شَيْبَةَ حَاجِبَةَ الكعبة ، واسم أبي طلحة جدم : عبد الله بن عبد العُزَّى ، وقُتِلَ عُثمان رحمه الله شهيدا بأُجْنَادَيْنِ في أول خلافة عمر .

هجرة بني جحش :

وذكر هجرة بني جَحَش ، وهم : عبد الله وأبو أحمد واسمه : عبد ، وقد كان أخوهم عُبَيْدُ الله أسلم ثم تنصر بأرض الحبشة ، وزينب بنت جحش أم المؤمنين التي كانت عند زيد بن حارثة ونزلت فيها ﴿ فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَا كُهَا ﴾ الأحزاب وأم حبيب بنت جَحَش التي كانت تُسَمَّحَاضُ ، وكانت تحت عبد الرحمن بن عوف ، وَحَمْنَةُ بنت جحش التي كانت تحت مُصَنِّبِ بن عُمَيْر ، وكانت تُسَمَّحَاضُ أيضا ، وقد روى أن زينب استحيضت أيضا ، ووقع في الموطأ أن زينب بنت جَحَش التي كانت تحت عبد الرحمن بن عوف ، وكانت تُسَمَّحَاضُ ، ولم تك قط زينب عند عبد الرحمن بن عوف ، ولا قاله أحد والفَلَط لا يسلم منه بشر ، وإنما كانت تحت عبد الرحمن أختها أم حبيب ،

(١) بتخفيف الياء الثانية مع فتحها ، وقيل : أهل المدينة يثقلونها ، وأهل العراق يخففونها .

ويقال فيها أم حبيبة ، غير أن شيخنا أبا عبد الله محمد بن نجاح ، أخبرني أن أم حبيب كان اسمها : زينب فمما زَيْنَبَان غلبت على إحداهما الكُنية ، فعلى هذا لا يكون في حديث الموطأ وَهْمٌ ولا غلط والله أعلم . وكان اسم زينب بنت جحش : بَرَّةَ فسماها رسول الله - صلى الله عليه وسلم - زينب ، وكذلك زينب بنت أم سلمة ربيته عليه السلام ، كان اسمها بَرَّةَ ، فسماها زينب كأنه كره أن تُزَكَّى المرأة نفسها بهذا الاسم ، وكان اسم جحش بن رثاب : بَرَّةَ بضم الباء ، فقالت زينب لرسول الله - صلى الله عليه وسلم : يا رسول الله لو غيرت اسم أبي ، فإن البرَّةَ صغيرة ، فقيل : إن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال لها : لو أبوك مُسْلِمًا لسميته باسم من أسمائنا أهل البيت ، ولكني قد سميته جَحْشًا والجحش أكبر من البرَّةِ . ذكر هذا الحديث مُستنداً في كتاب المؤتاف والمختلف أبو الحسن الدارقطني .

الشعر الذي تمثل به أبو سفيان :

فصل : ذكر البيت الذي تمثل به أبو سفيان حين مرَّ بدار بني جحش
تَحْقِيقُ أَبْوَابُهَا ، وهو قوله :

وكل بَيْتٍ وإن طالت سلامته يوماً ستدركه الأنكباء والخوب
كل امرئ بقاء الموت مرتين كأنه غَرَضٌ للموت منصوب
والشعر لأبي ذؤاد الإيادي واسمه : حَنْظَلَةُ بن شريق ، وقيل جارية بن
الحجاج ذكر دار بني جحش ، وأنها عند دار أبان بن عثمان بالرَّذَم ، والرَّذَمُ

حَمَرٌ رُدِّمَ بِالْقَتْلِ فِي الْجَاهِلِيَّةِ ، فَسَمِيَ : الرَّدِّمُ ، وَذَلِكَ فِي حَرْبٍ كَانَتْ بَيْنَ بَنِي
بَجَّحٍ ، وَبَيْنَ بَنِي الْحَارِثِ بْنِ فِهْرٍ ، وَكَانَتْ الذَّبْرَةُ فِيهَا عَلَى بَنِي الْحَارِثِ ، وَلِذَلِكَ
قَالَ عَدَدُومُ ، فَهَمُ أَفْلَ قَرِيشٍ عَدَدَاً .

وذكر ابن إسحاق شعر أبي أحمد بن جَعَشٍ وفيه :

إِلَى اللَّهِ وَجْهِي وَالرَّسُولَ وَمَنْ يُقِمُّ إِلَى اللَّهِ يَوْمًا وَجْهَهُ لَا يُخَيِّبُ

هكذا يروى بكسر الباء على الإفواء، ولو روى بالرفع لجاز على الضرورة
ويكون تقديره : فَلَا يُخَيِّبُ بِإِضْمَارِ الْفَاءِ فِي مَذْهَبِ أَبِي الْعَبَّاسِ ، وَفِي مَذْهَبِ
سَيَبَوِيهِ : يَجُوزُ أَيْضًا لَا عَلَى إِضْمَارِ الْفَاءِ ، وَلَسْكَنَ عَلَى نِيَّةِ التَّقْدِيمِ لِلْفِعْلِ عَلَى
الشَّرْطِ كَمَا أَنْشَدُوا :

إِنَّكَ إِنْ يُفْرَعُ أَخُوكَ تُفْرَعُ^(١)

وهو مع إِنْ أَحْسَنَ ، لِأَنَّ التَّقْدِيرَ إِنَّكَ تُفْرَعُ إِنْ يُفْرَعُ أَخُوكَ ،
وَأَنْشَدُوا أَيْضًا :

مَنْ يَقْعَلِ الْحَسَنَاتِ اللَّهُ يَشْكُرْهُ^(٢)

(١) البيت لجرير بن عبد الله البجلي ، وقد سبق . وهو في كتاب سيبويه
ص ٤٣٦ ط ١ ح ١ وفيه كما يقول السيرافي - على مذهب سيبويه :
تقديم تفرع في النية ، وتضمنه الجواب في المعنى . والتقدير : إِنَّكَ تَفْرَعُ إِنْ
يَفْرَعُ أَخُوكَ ، وهذا من ضرورة الشعراء لأن حرف الشرط قد جزم الأول ،
لِحُكْمِ أَنْ يَجْزَمَ الْآخِرُ وَهُوَ عِنْدَ الْمَبْرَدِ عَلَى حَذْفِ الْفَاءِ وَالْإِقْرَعِ مِنْ بَنِي تَمِيمٍ .

(٢) هو من شواهد سيبويه أيضاً في الكتاب ص ٤٣٥ ط ١

على هذا التقدير ، وفي الشعر أيضاً :

ولا قرب بالأرحام إذ لا تقرب

وتأول ابن هشام إذ هنا بمعنى : إذا وهو خطأ من وجهين ، أحدهما : أن الفعل المضارع لا يحسن بعد إذا مع حرف النفي ، وإنما يحسن بعد إذ كقوله سبحانه : ﴿ إذ يقول المنافقون ﴾ ولو قلت : سأتيك إذا تقول كذا ، كان قبيلها إذا آخرتها ، أو قدمت الفعل لما في إذا من معنى الشرط ، وإنما يحسن هذا في حروف الشرط مع لفظ الماضي ، تقول : سأتيك إن قام زيد وإذا قام زيد ، ويقبح : سأتيك إن يقيم زيد لأن حرف الشرط إذا آخر ألغى ، وإذا ألغى لم يقع الفعل المعرب بعده ، غير أنه حسن في كيف نحوه قوله سبحانه ﴿ يُنْفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ ﴾ وَيَبْسُطُهُ فِي السَّمَاءِ كَيْفَ يَشَاءُ ﴿ لَسِرَّ بَدِيعَ لَعَلْنَا نَذْكُرَهُ إِن وَجَدْنَا إِشْفَرْتِنَا مَحْزَرًا ، ويحسن الفعل المستقبل مع إذا بعد التَّسْمِ كقوله تعالى : ﴿ وَاللَّيْلِ إِذَا يَجْرَى ﴾ لانعدام معنى الشرط فيه ، فهذا وجه ، والوجه الثاني : أن إذ بمعنى إذا غير معروف في الكلام ، ولا حكاة تثبت ، وما استشهد به من قول رُوْبَةَ ليس على ما ظن إنما معناه : ثم جزاه الله ربى إن جزى ، أى من أجل أن نفعى وجزى عى ، كما قال تعالى : ﴿ يَوْمَ لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا ﴾ ففاعل جزى : مضمير عائد على الرجل الممدوح ، وإذا بمعنى أن المفتوحة كذا قال سيدي

والشاهد فيه : حذف الفاء من الجواب ضرورة ، والتقدير : فإله يشكره وفي الكتاب : يشكرها ، وزعم الأصمعي أن النحويين غيروه ، وأن الرواية : من يفعل الخير ، فالرحمن يشكره .

في سواد الكتاب ، ويشهد له قوله سبحانه : ﴿ بعد إذ أنتم مُسْلِمُونَ ﴾ وعليه يحمل قوله سبحانه ﴿ وَلَنْ يَنْفَعَكُمْ الْيَوْمَ إِذْ ظَلَمْتُمْ ﴾ وغفل النسوى عما في الكتاب من هذا ، وجعل الفعل المستقبل الذي بعد لن عاملا في الظرف الماضي ، فصار بمنزلة من يقول : سأتيك اليوم أمس ، وهذا هراء من القول ، وغفلة عما في كتاب سيبويه ، وآيت شِعْرِي ما يقول في قوله سبحانه : ﴿ وَإِذْ لَمْ يَهْتَدُوا بِهِ فَسَيَقُولُونَ : هَذَا إِنْكَ قَدِيمٌ ﴾ فإن جَوَز وقوع المستقبل في الظرف الماضي على أصله الفاسد ، فكيف يعمل ما بعد إلقاء فيما قبلها لا سيما مع السين ، وهو قبيح أن تقول : غدا سأتيك ، فكيف إن قلت : غدا فسأتيك ، فكيف إن زدت على هذا وقلت : أمس فسأتيك ، وإذ على أصله بمنزلة أمس ، فهذه فضائح لا غطاء عليها .

فإن قال قائل : فكيف الوجه في قوله سبحانه ﴿ وَلَوْ تَرَى إِذْ وَقُفُّوا ﴾ وكذلك : ﴿ وَلَوْ تَرَى إِذْ الْجُرْمُونَ نَاكِسُو رُءُوسِهِمْ ﴾ أليس هذا كما قال ابن هشام بمعنى إذا التي تعطى الاستقبال ؟

قيل له : وكيف تكون بمعنى إذا ، وإذا لا يقع بعدها الابتداء والخبر ، وقد قال سبحانه : ﴿ إِذْ الْجُرْمُونَ نَاكِسُو رُءُوسِهِمْ ﴾ وإنما التقدير : ولو ترى غداهم وحرزهم في ذلك اليوم بعد وقوفهم على النار ، فإذا ظرف ماض على أصله ، ولكن بالإضافة إلى حزنهم وندامتهم ، فالحزن والندامة واقعان بعد لماينة والتوقيف ، فقد صار وقت التوقيف ماضيا بالإضافة إلى ما بعده ، والذي بعده هو مفعول ترى ، وهذا نحو مما يتوهم في قوله سبحانه : ﴿ فَأَنْطَلَقَا ﴾ حق إذا

وَرَكِبًا فِي السَّفِينَةِ خَرَقَهَا ۖ فَيَتَوَحَّمُ أَنْ إِذَا هَاهُنَا بِمَعْنَى إِذْ ، لِأَنَّهُ حَدِيثٌ قَدْ مَضَى ،
وَلَيْسَ كَمَا يَتَوَحَّمُ ، بَلْ هِيَ عَلَى بَابِهَا ، وَالْفِعْلُ بَعْدَهَا مُسْتَقْبَلٌ بِالإِضَافَةِ إِلَى الإِنْتَطَاقِ ،
لِأَنَّهُ بَعْدَهُ ، وَالْإِنْتَطَاقُ قَبْلَهُ ، وَلَوْلَا حَتَّى ، مَا جَازَ أَنْ يُقَالَ إِلَّا انْطَلَقَا إِذْ رَكِبَا ،
وَلَكِنْ مَعْنَى الْغَايَةِ فِي حَتَّى دَلَّ عَلَى أَنَّ الرُّكُوبَ كَانَ بَعْدَ الإِنْتَطَاقِ وَإِذَا كَانَ
بَعْدَهُ ، فَهُوَ مُسْتَقْبَلٌ بِالإِضَافَةِ إِلَيْهِ ، وَكَذَلِكَ مَسْأَلَتُنَا الْحَزْنَ ، وَسُوءَ الْحَالِ الَّذِي
هُوَ مَفْعُولٌ لَتَرَى ، وَإِنْ كَانَ غَيْرَ مَذْكُورٍ فِي اللَّفْظِ ، فَهُوَ بَعْدَ وَقْتُ الْوُقُوفِ ،
فَوَقْتُ الْوُقُوفِ مَاضٍ بِالإِضَافَةِ إِلَيْهِ ، وَإِذَا لَمْ يَكُنْ بَدَمِنْ حَذَفَ ، فَكَذَلِكَ نَقْدَرُ
حَذْفًا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ وَإِذَا لَمْ يَهْتَدُوا بِهِ ﴾ وَنَحْوُهُ لِأَنَّهُ وَإِنْ كَانَتْ بِمَعْنَى أَنْ ،
فَلَا يَدُلُّهَا مِنْ تَعَلُّقٍ ، كَأَنَّهُ قَالَ : جُزَيْتُمْ بِهَذَا مِنْ أَجْلِ أَنْ ظَلَمْتُمْ ، أَوْ مِنْ أَجْلِ
أَنْ لَمْ يَهْتَدُوا بِهِ ضَلُّوا .

وَذَكَرَ فِي نِسَاءٍ بَنَى جَعَشَ : جُدَامَةٌ بِنْتُ جَنْدَلٍ ، وَأَحْسَبُهُ إِذَا أَرَادَ جُدَامَةً
بِنْتُ وَهَبِ بْنِ مِخْصَنٍ ، وَهِيَ الْمَذْكُورَةُ فِي حَدِيثِ الرُّضَاعِ فِي الْمَوْطَأِ ، وَقَالَ
فِيهَا خَلْفُ بْنُ هِشَامِ الْبَزَارِ : جُدَامَةٌ بِالذَّالِ الْمَنْقُوطَةِ هَكَذَا ذَكَرَ عَنْهُ مُسْلِمٌ بْنُ
الْحُجَّاجِ ، وَالْمَعْرُوفُ : جُدَامَةٌ بِالذَّالِ ^(١) ، وَقَدْ يُقَالُ فِيهَا جُدَامَةٌ بِالْتَّشْدِيدِ ،

(١) فِي الْقَامُوسِ : وَجُدَامَةٌ كَثَامَةٌ بِنْتُ وَهَبٍ ، وَبِنْتُ جَنْدَلٍ ، وَبِنْتُ الْحَارِثِ
صَحَابِيَّاتٌ وَهِيَ مَا يَسْتَخْرَجُ مِنَ السَّنْبِلِ بِالْخَشَبِ . وَفِي الْإِصَابَةِ عَنْ جُدَامَةِ بِنْتُ
جَنْدَلٍ بَعْدَ أَنْ ذَكَرَ مَا قَالَ ابْنُ إِسْحَاقَ عَنْهَا : وَذَكَرَ الطَّبْرِيُّ فِي التَّذْوِيلِ أَنَّهَا هِيَ
بِنْتُ وَهَبٍ . . وَقَالَ ابْنُ سَعْدٍ : كَانَتْ تَحْتَ أَنَيْسَ بْنِ قَتَادَةَ الْإِنصَارِيِّ . كَمَا جَاءَ
فِي الْإِصَابَةِ عَنْ جُدَامَةِ بِنْتُ وَهَبٍ الْأَسَدِيَّةِ : وَيُقَالُ بِالْحَاءِ الْمَعْجَمَةِ رَوَتْ عَنْ النَّبِيِّ
« ص » فِي رِضَاعِ الْحَامِلِ ، رَوَتْ عَنْهَا أُمُّ الْمُؤْمِنِينَ عَائِشَةُ ، أَخْرَجَ حَدِيثُهَا فِي الْمَوْطَأِ ،

والجُدَّامة قصب الزرع ، وأملى علينا أبو بكر الحافظ ، وكتبت عنه بخط يدي .
قال المبارك بن - بيد الجبار عن أبي إسحاق البرمكي عن محمد بن زكريا بن جبويه
عن أبي عمر الزاهد المطرز قال : الجُدَّامة : بتشديد الدال طَرَف السَّعْفَةِ وبه
سميت المرأة ، وكانت جُدَّامة بنت وهب تحت أنيس بن قنادة الأنصاري .
وأما جُدَّامة بنت جندل ، فلا تُعرف في آل جحش الأسديين ، ولا في غيرهم .
ولعله وهم وقع في الكتاب ، وأنها بنت وهب بن مِخْصَن بنت أخى عكاشة .
ابن مِخْصَن ، كما قدمنا والله أعلم .

وذكر في بني أسد ثقف بن عمرو ، ويقال فيه : ثقف شهيد هو وأخوه ،
مِذْلَاج [أو مدلاج] بدرا وقتل يوم أحد شهيدا . وقال موسى بن عقبة قتل يوم
خَيْبَر قتله أسير [بن رزام] اليهودي ^(١) .

وذكر فيهم أم حبيب بنت ثمامة ، وهي بما أغفله أبو عمرو في كتابه ، وأغفل
أيضا ذكر ثمام بن عبيدة ^(٢) ، وهو ممن ذكره ابن إسحاق في هذه الجملة
المذكورين من بني أسد .

ولفظه : عن جدامة الأسدية أنها سمعت النبي ﷺ يقول : لقد هممت أن
أنهى عن الغيلة . ، الحديث ، وفي بعض طرقه عند مسلم : عن جدامة بنت
وهب أخت عكاشة بن وهب قالت : حضرت عند النبي ﷺ ، في أناس ،
وهو يقول : فذكر الحديث . . وأورده ابن مندة بلفظ الموطأ في جدامة
ابن جندل .

(١) ويقول الواقدي عن مدلاج إنه شهيد المشاهد كلها ، ومات سنة خمسين
وتبعه ابن عبد البر في ذلك ، الإصابة ، أما ثقف ، فيكما قاله .
(٢) ترجم ابن حجر لأم حبيب في سطرين فقط ، ولم يترجم لثمام .

وذكر ابن إسحاق في هذه الجملة أربد بن جحيرة الأسدي بالجيم ، وقاله ابن هشام: مُحَيْرَة بالحاء ، ورواه إبراهيم بن سعد عن ابن إسحاق بخلاف ما رواه البكائي وابن هشام ، فقال فيه ابن مُحَيْر بتشديد الياء ، كأنه تصغير حمار .

وذكر فيهم مُحَرِّز بن نَضْلَة ، ولم يرفع نسبه ، وهو ابن نَضْلَة بن عبد الله بن ابن مُرَّة بن غَنَم ^(١) بن دُودَان بن أَسَد [بن خزيمة] قتل في غزوة ذي قرد شهيداً ^(٢) ، وكان قد شهد بدرا ، وكان يعرف بالأخزم ، ويقاب: مُهَيَّرَة ، وقال فيه موسى بن عقبة مُحَرِّز بن وَهَب ، ولم يقل ابن نَضْلَة .

وذكر ابن إسحاق أيضاً يزيد بن رُقَيْش ، وبعضهم يقول فيه : أربد ولا يصح ، وهو ابن رُقَيْش بن رِثَاب بن يَعْمَر بن كَثِير بن غَنَم بن دُودَان ، وذكر فيهم رَبِيعَة بن أَكْثَم ، ولم ينسبه وهو ابن أَكْثَم بن سَخْبَرَة بن عمرو ابن نُفَيْر بن عامر بن غَنَم بن دُودَان بن أَسَد يكنى : أبا يزيد ، وكان قصيراً دَحْدَحاً مُقْتَل يوم خيبر بالنَّطَاة قتله الحارث اليهودي ^(٣) .

(١) في الإصابة بن مرة بن كشير بن غنم ، وفي إمتاع الاسماع مرة بن كبير بن غنم .

(٢) ماء على ليلتين من المدينة بينهما وبين خيبر . خرج إليه النبي صلى الله عليه وآله وسلم في طلب عيينة بن حصن قال حسان :

كانوا بدار ناعمين فبدلوا أيام ذي قرد وجوه عباد

(٣) نطاة : اسم لأرض خيبر ، وقيل حصن بخيبر أو عين بها يسقى بعض نخيل قراها ، وهي وبشة ، وفي القاموس تطلق أيضاً على حمى خيبر . وبالألف واللام : الشمر وخ .

هجرة عمر وقصة عياش معه

قال ابن إسحاق : ثم خرج عمر بن الخطاب ، وعياش بن أبي ربيعة الخزومي حتى قدما المدينة . فحدثني نافع مولى عبد الله بن عمر ، عن عبد الله بن عمر ، عن أبيه عمر بن الخطاب ، قال : أتعدتُ ، لما أردنا الهجرة إلى المدينة ، أنا وعياش بن أبي ربيعة [واسمه : عمرو وبلقب ذا الرحمين] ، وهشام بن العاصي بن وائل السهمي التناضيب من أضاة بنى غنار ، فوق سرف ، وقلنا : أيننا لم يصح عندها فقد حبس فليمنض صاحباه . قال : فأصبحت أنا وعياش ابن أبي ربيعة عند التناضيب ، وحبس عنا هشام ، وقتن فافتتن .

فلما قدمنا المدينة نزلنا في بني عمرو بن عوف بقباء ، وخرج أبو جهل بن هشام والحارث بن هشام إلى عياش بن أبي ربيعة ، وكان ابن عمهما وأخاها لأمهما ، حتى قدما علينا المدينة ، ورسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة ، فكلما وقالوا : إن أمك قد نذرت أن لا يمس رأسها مشط حتى تراك ، ولا تستظل من شمس حتى تراك ، فرق لها ، فقلت له : يا عياش ، إنه والله إن يريدك القوم إلا ليفتنوك عن دينك فاحذرهم ، فوالله لو قد آذى أمك العمل لامتشطت ، ولو قد اشتد عليها حر مكة لاستظلت . قال : فقال : أبرأ قسم أمي ، ولي هنالك مال فأخذه . قال : فقلت : والله إنك لتعلم أني لن أكثر قریش مالا ، فلك نصف مالي ولا تذهب معهما . قال : فأبى علي إلا أن يخرج معهما ؛ فلما أبى إلا ذلك ؛ قال : قلت له : أمّا إذ قد فعلت ما فعلت ، فليخذ ناقتي هذه ، فانها ناقة نجيبة ذلول فالزم ظهرها ، فان رابك من القوم ريب ، فانج عليها :

.

نُفِرَجَ عَلَيْهَا مَعَهُمَا ، حَتَّى إِذَا كَانُوا بِيَعُضِ الطَّرِيقِ ، قَالَ لَهُ أَبُو جَهْلٍ : يَا ابْنَ أَخِي ، وَاللَّهِ لَقَدْ اسْتَمْلَظْتُ بِعِيرِي هَذَا ، أَفَلَا تُنْقِصَنِي عَلَى نَاقَتِكَ هَذِهِ ؟ قَالَ : بَلَى . قَالَ : فَأَنَاخَ ، وَأَنَاخَا لِيَتَحَوَّلَ عَلَيْهَا ، فَلَمَّا اسْتَوَوْا بِالْأَرْضِ عَدَّوَا عَلَيْهِ ، فَأَوْثَقَاهُ وَرَبَطَاهُ ، ثُمَّ دَخَلَا بِهِ مَكَّةَ ، وَفَتَنَاهُ فَافْتَنَّ .

قَالَ ابْنُ إِسْحَاقَ : لَخَدَّثَنِي بِهِ بَعْضُ آلِ عِيَّاشِ بْنِ أَبِي رَبِيعَةَ : أَنَّهُمَا حِينَ دَخَلَا بِهِ مَكَّةَ دَخَلَا بِهِ نَهَارًا مَوْثِقًا ، ثُمَّ قَالَا : يَا أَهْلَ مَكَّةَ ، هَكَذَا فَاغْلُظُوا . يَسْفُهَانِيكُمَا ، كَمَا فَعَلْنَا بِسَفِينِنَا هَذَا .

كتاب عمر إلى هشام بن العاصي

قَالَ ابْنُ إِسْحَاقَ : وَخَدَّثَنِي نَافِعٌ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ ، عَنْ عُمَرَ فِي حَدِيثِهِ ، قَالَ : فَكُنَّا نَقُولُ : مَا اللَّهُ بِقَابِلٍ مِمَّنْ افْتَنَّ صَرَفًا وَلَا عَدَلًا وَلَا تَوْبَةً ، قَوْمٌ عَرَفُوا اللَّهَ ، ثُمَّ رَجَعُوا إِلَى الْكُفْرِ لِبَلَاءِ أَصَابِهِمْ ! قَالَ : وَكَانُوا يَقُولُونَ : ذَلِكَ لِأَنْفُسِهِمْ . فَلَمَّا قَدَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ ، أَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى فِيهِمْ ، وَفِي قَوْلِنَا وَقَوْلِهِمْ لِأَنْفُسِهِمْ : ﴿ قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ ، إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا ، إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ . وَأَنِيبُوا إِلَى رَبِّكُمْ وَأَسْلِمُوا لَهُ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ ثُمَّ لَا تُنصَرُونَ . وَاتَّبِعُوا أَحْسَنَ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ بَغْتَةً وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ ﴾ [الزمر: ٥٣] .

قَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ . فَكَتَبْتُهَا بِيَدِي فِي صَحِيفَةٍ ، وَبَعَثْتُ بِهَا إِلَى هِشَامِ بْنِ الْعَاصِي قَالَ : فَقَالَ هِشَامُ بْنُ الْعَاصِي : فَلَمَّا أَتَنَنِي جَعَلْتُ أَقْرُؤُهَا بِذِي طَوًى ،

صنَّدها فيه وأصَوَّبَ ولا أفهمها ، حتى قلت اللهم قَهْمَنيها . قال : فأتى الله تعالى في قلبي أنها إنما أنزلت فينا ، وفيما كنا نقول في أنفسنا ويقال فينا . قال : فرجعت إلى بيمري ، فجلست عليه ، فلحقتُ برسول الله - صلى الله عليه وسلم - وهو بالمدينة .

الوليد بن الوليد وعياش وهشام

قال ابن هشام : فحدثني من أتى به : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ، وهو بالمدينة : مَنْ لى بعياش بن أبي ربيعة ، وهشام بن العاصي ؟ فقال الوليد بن الوليد بن المغيرة : أنا لك يا رسول الله بهما ، فخرج إلى مكة ، فقدمها مستخفيا ، فلقى امرأة تحمل طعاما ، فقال لها : أين تريدن يا أمة الله ؟ قالت : أريد هذين المحبوسين - أعنيهما - فتبعهما حتى عرف موضعهما ، وكانا محبوسين في بيت لاسقف له ؛ فلما أمسى تسوَّر عليهما ، ثم أخذ سمرة . فوضعهما تحت قنيدتيهما ، ثم ضربهما بسيفه فقطعهما فكان يقال لسيفه : « ذو المروة » لذلك ، ثم حملهما على بعيره ، وساق بهما ، فعثر فدميت أصبعه ، فقال : هل أنت إلا أصبعٌ دميت وفي سبيل الله ما لقيت . ثم قدم بهما على رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بالمدينة .

منازل المهاجرين بالمدينة

قال ابن إسحاق : ونزل عمر بن الخطاب حين قدم المدينة ، ومن خلق به من أهله وقومه ، وأخوه زيد بن الخطاب ، وعمرو وعبد الله ابنا سُرَاقَة ابن المعتمر وخنيس بن حذافة السهمي . وكان ضمَّره على ابنته حَفْصَة بنت

عمر، خلف عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم بعده - وسعيد بن زيد بن عمرو
ابن نفيل، وواقد بن عبد الله التميمي، حليف لهم؛ وخولي بن أبي خولي،
ومالك بن أبي خولي حليفان لهم.

قال ابن هشام: أبو خولي: من بني عجل بن لجيم بن صعب بن علي
ابن بكر بن وائل.

قال ابن إسحاق: وبنو البكير أربعهم: إياس بن البكير، وعامل
ابن البكير، وعامر بن البكير، وخالد بن البكير، وحلفاؤهم من بني سعد
ابن ليث، علي رفاعه ابن عبد المنذر بن زنبر، في بني عمرو بن عوف بقاء،
وقد كان منزل عياش بن أبي ربيعة معه عليه حين قدما المدينة.

ثم تتابع المهاجرون، فزول طلحة بن عبيد الله بن عثمان، وصهيب بن
سنان على خبيب بن إيساف أخى بلحارث بن الخزرج بالشح. قال ابن هشام:
ويقال: يساف فيما أخبرني عنه ابن إسحاق. ويقال: بل نزل طلحة بن عبيد الله
على أسعد بن زُرارة، أخى بنى الدجاجار.

قال ابن هشام: وذُكر لي عن أبي عثمان النهدي، أنه قال: بلغني أن
أن صُهيباً حين أراد الهجرة قال له كفار قريش: أتيتنا صُغلوكا حقيراً، فكثُر
مألك عندنا، وبلغت الذي بلغت، ثم تريد أن تخرج بمالك ونفسك، والله
لا يكون ذلك، فقال لهم صُهيب: أرايتم إن جعلت لكم مالى أتملّون سبيلى؟
قلوا: نعم. قال: فإني جعلت لكم مالى. قال: فبلغ ذلك رسول الله صلى الله
عليه وسلم، فقال رَيْحَ صُهَيْب رَيْحَ صُهَيْب.

منزل حمزة وزيد وأبي مرثد وابنه وأنسة وأبي كبشة

قال ابن إسحاق : ونزل حمزة بن عبد المطلب ، وزيد بن حارثة ، وأبو مرثد كنان بن حصن .

قال ابن هشام : ويقال ، ابن حصين - وابنه مرثد الغنويان ، حليفاه حمزة . ابن عبد المطلب ، وأنسة ، وأبو كبشة ، موليا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، هل كُنتوم بن هذم ، أخى بنى عمرو بن عوف بقباء : ويقال : بل نزلوا على سعد بن خيثمة ؛ ويقال . بل نزل حمزة بن عبد المطلب على أسعد بن زُرارة ، أخى بنى النجَّار . كل ذلك يقال :

ونزل عُبَيْدة بن الحارث بن المطلب ، وأخوه الطُّفَيْل بن الحارث ، والحُصَيْن . ابن الحارث ؛ ومِسْطَاح بن أَثانَةَ بن عَبَّاد بن المطلب ، وسُوَيْبِط بن سعد بن حُرَيْمَةَ ، أخو بنى عبد الدار ، وطُلَيْب بن عُمَيْر ، أخو بنى عبد بن قُصَيٍّ ، وخُبَّابٌ مولى عُثْبَةَ بنِ غَزْوَانَ ، على عبد الله بن سلمة ، أخى بَلْعَجَلَانَ بَقْبَاءَ . ونزل عبد الرحمن بن عوف فى رجال من المهاجرين على سعد بن الربيع ، أخى بَلْعَارِث بن الخَزْرَج ، فى دار بَلْعَارِث بن الخَزْرَج .

ونزل الزبير بن العوام ، وأبو سبرة بن أبى رُفَيم بن عبد المُزَيِّ ، على مُنْذِر بن محمد بن عُقْبَةَ بن أَحْيَحَةَ بن الجَلَّاح بالمُصْبَةِ ، دار بنى جَحْجَجِي .

ونزل مُصْطَب بن عُمَيْر بن هاشم ، أخو بنى عبد الدار على سعد بن مُعَاذَةَ . ابن النعمان ، أخى بنى عبد الأشهل ، فى دار بنى عبد الأشهل .

ونزل أبو حذيفة بن عتبة بن ربيعة ، وسالم مولى أبي حذيفة .

قال ابن هشام : سالم مولى أبي حذيفة سائبة ، لثبينة [أو ثبينة] بنت يمار بن زيد بن عبيد بن زيد بن مالك بن عوف بن عمرو بن عوف بن مالك بن الأوس ، سببته فانقطع إلى أبي حذيفة بن عتبة بن ربيعة فتبناه ، فقيل : سالم مولى أبي حذيفة ويقال : كانت ثبينة بنت يمار تحت أبي حذيفة بن عتبة فاعتقت سالما سائبة . فقيل : سالم مولى أبي حذيفة .

قال ابن إسحاق : ونزل عتبة بن غزوان بن جابر على عباد بن بشر بن وقش أخى بنى عبد الأشهل فى دار عبد الأشهل .

ونزل عثمان بن عفان على أوس بن ثابت بن المنذر ، أخى حسان بن ثابت فى دار بنى النجار ، فلذلك كان حسان يحب عثمان ويكيه حين قتل . وكان يقال : نزل الأعزب من المهاجرين على سعد بن خثيمة ، وذلك أنه كان عزبا ، فله أعلم أى ذلك كان .

خبر الندوة وهجرة الرسول صلى الله عليه وسلم

وأقام رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة بعد أصحابه من المهاجرين ينتظر أن يؤذن له فى الهجرة ، ولم يتخلف معه بمكة أحد من المهاجرين إلا من حبس أو فتن ، إلا على بن أبى طالب ، وأبو بكر بن أبى خنافة الصديق رضى الله عنهما ، وكان أبو بكر كثيرا ما يستأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الهجرة ، فيقول له رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا تعجل لعل الله يجعل لك صاحبا ، فيطمع أبو بكر أن يكونه .

.....

الملا من قريش يتشاورون في أمر الرسول صلى الله عليه وسلم

قال ابن إسحاق : ولما رأت قريش أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم -
قد صارت له شِيعَةٌ وأصحاب من غيرهم بغير بلدٍ ، ورأوا خروج أصحابه من
المهاجرين إليهم ، عرفوا أنهم قد نزلوا داراً ، وأصابوا منهم منعة ، تحذروا
خروج رسول الله صلى الله عليه وسلم إليهم ، وعرفوا أنهم قد أجمع لحربهم .
فاجتمعوا له في دار الندوة - وهي دار قصى - بن كلاب التي كانت قريش
لا تقضى أمراً إلا فيها - يتشاورون فيها ما يصنعون في أمر رسول الله صلى الله
عليه وسلم ، حين خافوه .

قال ابن إسحاق : فحدثني من أصحابنا ، عن عبد الله بن
أبي نجيح ، عن مجاهد بن جبر أبي الحجاج ، وغيره ممن لا أنهم ، عن عبد الله
ابن عباس رضي الله عنهما قال : لما أجمعوا لذلك ، واتعدوا أن يدخلوا في
دار الندوة ليتشاوروا فيها في أمر رسول الله - صلى الله عليه وسلم - غدوا
في اليوم الذي اتعدوا له ، وكان ذلك اليوم يسمى يوم الرنحة ، فاعترضهم
إبليس في هيئة شيخ جليل ، عليه بقة ، فوقف على باب الدار ، فلما رأوه واقفا
على بابها ، قالوا : من الشيخ ؟ قال : شيخ من أهل نجد سمع بالذي اتعدتم له ،
فحضر معكم لسمع ما تقولون ، وعسى أن لا يُقدِّمكم منه رأياً ونصيحا ، قالوا :
أجل ، فادخل ، فدخل معهم ، وقد اجتمع فيها أشراف قريش ، من بني
عبد شمس : عتبة بن ربيعة ، وشيبة بن ربيعة ، وأبو سفيان بن حرب . ومن

بنى نوفل بن عبد مناف : طُعَيْمَةُ بن عَدِيّ ، وَجُبَيْر بن مُطْعِم ، والحارث بن عامر بن نوفل : ومن بنى عبد الدار بن قَعِيّ : النضر بن الحارث بن كَلْدَةَ .
ومن بنى أسد بن عبد العزى : أبو البَحْتَرِيّ بن هشام ، وزَمْعَةُ بن الأسود ابن الْمُطَلِّب ، وحكيم بن حزام . ومن بنى مخزوم : أبو جهل بن هشام . ومن بنى سَهْم : نُبَيْهَة وَمُنْبَهَة ابنا الحَجَّاج ، ومن بنى جُمَح : أُمَيَّة بن خَلَف ، ومن كان معهم وغيرهم ممن لا يُعَدُّ من قريش .

فقال بعضهم لبعض : إن هذا الرجل قد كان من أمره ما قد رأيتم ، فلما والله ما نأمنه على الوثوب علينا فيمن قد اتبعه من غيرنا ، فأجمعوا فيه رأيا . قال : فتشاوروا ثم قال قائل منهم : احبسوه في الحديد ، وأغلقوا عليه بابا ، ثم تَرَبَّصُوا به ما أصاب أشباهه من الشعراء الذين كانوا قبله ، زُهَيْراً والنابعة ، ومن مضى منهم ، من هذا الموت ، حتى يُصِيبَهُ ما أصابهم ، فقال الشيخ النَّجْدِيّ : لا والله ، ما هذا لكم برأى . والله لئن حبستموه كما تقولون ليخرجنَّ أمره من وراء الباب الذي أغلقتُم دونه إلى أصحابه ، فَلَاؤُشْكُوا أن يثبوا عليكم ، فينزِعوه من أيديكم ، ثم يُكَاثِرُوكم به ، حتى يغلبوكم على أمركم ، ما هذا لكم برأى ، فانظروا في غيره ، فتشاوروا . ثم قال قائل منهم : نُخْرِجْهُ من بين أظهرنا ، فنفنيه من بلادنا ، فاذا أخرج عنا فوالله ما نُبَالِي أين ذهب ، ولا حيث وقع ، إذا غاب عنا وفرغنا منه ، فأصاحبنا أمرنا وألفتنا كما كانت . فقال الشيخ النَّجْدِيّ : لا والله ، ما هذا لكم برأى ، ألم تَرَوْا حُسْنَ حديثه ، وحلاوة منطقه ، وغلبته على قلوب الرجال بما يأتي به ، والله لو فعلتم ذلك ما أنتم

أن يحلّ على حيّ من العرب ، فيغلب عليهم بذلك من قوله وحديثه حتى يتابعوه عليه ، ثم يسير بهم إليكم ، حتى يظأكم بهم في بلادكم ، فيأخذ أسركم من أيديكم ، ثم يفعل بكم ما أراد ، دبّروا فيه رأيا غير هذا . قال : فقال أبو جهل ابن هشام : والله إن لي فيه لرأيا ما أراكم وقعتم عليه بعد ، قالوا : وما هو يا أبا الحكم ؟ قال : أرى أن نأخذ من كلّ قبيلة فتى شابا جليدا نسيبا وسيطا فينا ، ثم نعطي كلّ فتى منهم سيفا صارما ، ثم يعمدوا إليه ، فيضربوه بها ضربة رجل واحد ، فيقتلوه ، فنستريح منه . فإنهم إذا فعلوا ذلك تفرّق دمه في القبائل جميعا ، فلم يقدر بنو عبد مناف على حرب قومهم جميعا ، فرضوا منا بالعقل ، فعقلناه لهم . قال : فقال الشيخ النجديّ : القول ما قال الرجل ، هذا الرأي الذي لا رأى غيره ، فتفرّق القوم على ذلك وهم مجمعون له .

مما يقال عن ليلة الهجرة

فأتى جبريلُ عليه السلام رسولَ الله صلى الله عليه وسلم ، فقال : لا تَبْتَ هذه الليلة على فراشك الذي كنت تبيت عليه . قال : فلمّا كانت عَشَمَة من الليل اجتمعوا على بابه يَرُدُّونه متى ينام فيُنبِون عليه ، فلما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم مكانهم ، قال لعليّ بن أبي طالب : نَمْ على فراشي وتَسَجَّ بِبُرْدِي هذا الحُضْرَميّ الأخضر ، فَنَمْ فيه ، فانه لن يَخْلُصَ إليك شيء تكرهه منهم ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينام في بُردِه ذلك إذا نام .

قال ابن إسحاق : فحدثني يزيد بن زياد ، عن محمد بن كعب القرظيّ

.....

قال : لما اجتمعوا له ، وفيهم أبو جهل بن هشام ، فقال وهم على بابه : إن محمدا يزعم أنكم إن تابعتموه على أمره ، كنتم ملوك العرب والعجم ، ثم بُعِثَ من بعد موتكم ، فجُعِلَت لکم جنان كجنان الأردن ، وإن لم تفعلوا كان له فيكم ذبح ، ثم بُعِثَ من بعد موتكم ، ثم جعلت لکم نار تُحرقون فيها .

قال : وخرج عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأخذ حَفْنَةً من تراب في يده ، ثم قال أنا أقول ذلك ، أنت أحدُهم . وأخذ الله تعالى على أبصارهم عنه فلا يَرَوْنَهُ ، فجعل ينثر ذلك التراب على رؤوسهم ، وهو يتلو هؤلاء الآيات من يس : ﴿ يَس * وَالْقُرْآنِ الْحَكِيمِ * إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ * عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ * نَزَّلَ الذِّكْرَ بِالرَّحْمَنِ * ﴾ . . . إلى قوله : ﴿ فَأَغْشَيْنَاهُمْ فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ ﴾ حتى فرغ رسول الله - صلى الله عليه وسلم - من هؤلاء الآيات ، ولم يبق منهم رجل إلا وقد وضع على رأسه ترابا ، ثم انصرف إلى حيث أراد أن يذهب ، فاتاهم آتٍ ممن لم يكن معهم ، فقال : ما تنتظرون هاهنا ؟ قالوا : محمدا ، قال : خَيَّبَكم الله ! قد والله خرج عليكم محمد ، ثم ماترك منكم رجلا إلا وقد وضع على رأسه ترابا ، وانطلق لحاجته ، أفأترون ما بكم ؟ قال : فوضع كلُّ رجل منهم يده على رأسه ، فإذا عليه تراب ، ثم جعلوا يتطلعون ، فيقولون : عليّا على الفراش مُتَسَجِّجًا بِبُرْدِ رَسُولِ اللَّهِ - صلى الله عليه وسلم - فيقولون : والله إن هذا لحمدٌ نائما ، عليه بُرْدُهُ . فلم يبرحوا كذلك حتى أصبحوا فقام على - رضى الله عنه - عن الفراش فقالوا : والله لقد كان صدقنا الذي حدثنا .

.

الآيات التي نزلت في تربص المشركين بالنبي

قال ابن إسحاق : وكان مما أنزل الله عز وجل من القرآن في ذلك اليوم ، وما كانوا أجمعوا له : ﴿ وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ ، وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ ﴾ ، وقول الله عز وجل : ﴿ أَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ نَتَرَبَّصُ بِهِ رَيْبَ الْمُنُونِ . قُلْ تَرَبَّصُوا فَإِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُتَرَبِّصِينَ ﴾ .

قال ابن هشام : المنون : الموت . وريب المنون : ما يريب ويعرض منها .

قال أبو ذؤيب الهذلي :

أَمِنَ الْمُنُونُ وَرَيْبَهَا تَتَوَجَّعُ والدهم ليس بمُعْتَبٍ من يَجْزَعُ

وهذا البيت في قصيدة له .

قال ابن إسحاق : وأذن الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم عند ذلك

في الهجرة .

قال ابن إسحاق : وكان أبو بكر رضى الله عنه رجلا ذاملا ، فكان حين استأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الهجرة ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : لاتعجل ، لعل الله يجد لك صاحبا ، قد طمع بأن يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم ، إنما يعنى نفسه ، حين قال له ذلك ، فابتاع راحلتين ، فاحتبسهما في داره ، يعلفهما لإعدادا لذلك .

• • • • •

الهجرة إلى المدينة

قال ابن إسحاق : فحدثني من لا أتهم ، عن عروة بن الزبير ، عن عائشة أم المؤمنين أنها قالت : كان لا يخطئ رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يأتي بيت أبي بكر أحد طرفي النهار ، إما بكرة ، وإما عشية ، حتى إذا كان اليوم الذي أذن فيه لرسول الله صلى الله عليه وسلم في الهجرة ، والخروج من مكة من بين ظهري قومه ، أتانا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالهجرة ، في ساعة كان لا يأتي فيها . قالت : فلما رآه أبو بكر ، قال : ما جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الساعة إلا لأمر حدث . قالت : فلما دخل ، تأخر له أبو بكر عن سريره ، فجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وليس عند أبي بكر إلا أنا وأختي أسماء بنت أبي بكر ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أخرج عني من عندك : فقال : يا رسول الله ، إنماها ابتئى ، وما ذاك ؟ فذاك أبي وأمي ! فقال : إن الله قد أذن لي في الخروج والهجرة . قالت : فقال أبو بكر ، الصعبة يا رسول الله : قال : الصعبة . قالت : فوالله ما شعرت قط قبل ذلك اليوم أن أحدا يبكي من الفرح ، حتى رأيت أبا بكر يبكي يومئذ ، ثم قال : يا نبي الله ، إن هاتين راحلتان قد كنت أعددتكما لهذا . فاستأجرا عبد الله بن أرقط - رجلا من بني الدليل بن بكر [وهو من بني عبد بن عدى - هاديا خريتا - والخريت : الماهر بالهداية - قد غمّس حلفا في آل العاصي بن وائل السهمي - عن البخاري] ، وكانت أمه امرأة من بني سهم بن عمرو ، وكان مشركا - يدلها على الطريق ، فدفا إليهما راحلتيهما ، فكانتا عنده يرعاها لميعادهما .

الذين كانوا يعلمون بالهجرة

قال ابن إسحاق : ولم يعلم فيما بلغني ، بخروج رسول الله صلى الله عليه وسلم أحد ، حين خرج ، إلا على بن أبي طالب ، وأبو بكر الصديق ، وآل أبي بكر . أما على فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم - فيما بلغني - أخبره بخروجه ، وأمره أن يتخلف بعده بمكة ، حتى يؤدى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الودائع ، التي كانت عنده للناس ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس بمكة أحدٌ عنده شيء يخشى عليه إلا وضعه عنده ، لئلا يعلم من صدقه وأمانته صلى الله عليه وسلم .

الرسول صلى الله عليه وسلم وأبو بكر في الغار

قال ابن إسحاق : فلما أجمع رسول الله صلى الله عليه وسلم الخروج ، أتى أبا بكر بن أبي قحافة ، فخرجا من خوخة لأبي بكر في ظهر بيته ، ثم عمداً إلى غارِ بثور - جبل بأسفل مكة - فدخلاه ، وأمر أبو بكر ابنه عبد الله بن أبي بكر أن يتسمع لهما ما يقول الناس فيهما نهاره ، ثم يأتيهما إذا أمسى بما يكون في ذلك اليوم من الخبر ، وأمر عامر بن قهيرة مولاة أن يرعى غنمه نهاره ، ثم يُريحها عليهما ، يأتيهما إذا أمسى في الغار . وكانت أسماء بنت أبي بكر تأتيهما من الطعام إذا أمست بما يُصلحهما .

قال ابن هشام : وحدثني بعض أهل العلم ، أن الحسن بن أبي الحسن

البصري قال : انتهى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر إلى الغار ليلاً ، فدخل أبو بكر رضى الله عنه قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فتلمس الغار ، لينظر أفيه سبع أو حية ، بقي رسول الله صلى الله عليه وسلم بنفسه .

الذين قاموا بشئون الرسول في الغار

قال ابن إسحاق : فأقام رسول الله صلى الله عليه وسلم في الغار ثلاثاً ومعه أبو بكر ، وجعلت قريش فيه حين فقدوه مائة ناقة ، لمن يردّه عليهم . وكان عبد الله بن أبي بكر يكون في قريش نهاره معهم ، يسمع ما يأترون به ، وما يقولون في شأن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر ، ثم يأتيهما إذا أمسى فيخبرهما الخير . وكان عامر بن فهيرة ، مولى أبي بكر رضى الله عنه ، يرعى في رعيان أهل مكة ، فإذا أمسى أراح عليهما غنم أبي بكر ، فاحتلبا وذبحا ، فإذا عبد الله بن أبي بكر غدا من عندهما إلى مكة ، اتبع عامر بن فهيرة أثره بالغنم حتى يعق عليه ، حتى إذا مضت الثلاث ، وسكن عنهما الناس أتاها صاحبهما الذي استأجرا به يديرهما وبعير له ، وأتتهما أسماء بنت أبي بكر رضى الله عنهما بسفرتهما ، ونسيت أن تجعل لهما عصاما فلما ارتحلا ذهبت لتعلق السفر ، فاذا ليس لهما عصام ، فتجلى نطاقها فتجمله عصاما ، ثم علقته به .

لم سميت أسماء بذات النطاقين

فكان يقال لأسماء بنت أبي بكر : ذات النطاق ، لذلك .

قال ابن هشام : وسمعت غير واحد من أهل العلم يقول : ذات النطاقين .

وتفسيره : أنها لما أرادت أن تملق السفرة شقّت نطاقهما بائنين ، فعلمت
السفرة بواحد ، وانتطقت بالآخر .

راحلة النبي صلى الله عليه وسلم

قال ابن إسحاق : فلما قرّب أبو بكر ، رضى الله عنه ، الراحلتين إلى
رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قدّم له أفضلهما ، ثم قال : اركب ، فذاك
أبى وأمى ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إني لا أركب بغيراً ليس لي ، قال :
فهى لك يا رسول الله ، بأبى أنت وأمى ، قال : لا ، ولكن ما الثمن الذى ابتعتها
به ؟ قال : كذا وكذا ، قال : قد أخذتها به ، قال : هى لك يا رسول الله . فركبها
وانطلقا . وأزدف أبو بكر الصديق رضى الله عنه عامر بن فهيرة مولاة خلفه ،
ليخدمهما فى الطريق .

أبو جهل يضرب أسماء بنت أبي بكر

قال ابن إسحاق : فحدثت عن أسماء بنت أبي بكر أنها قالت : لما خرج
رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر رضى الله عنه ، أتانا نفر من قُريش ،
فيهم أبو جهل بن هشام ، فوقفوا على باب أبي بكر ، فخرجتُ إليهم ؛ فقالوا :
أين أبوك يا بنتَ أبي بكر ؟ قالت : قلت : لا أدري والله أين أبى . قالت :
فرفع أبو جهل يده ، وكان فاحشا خبيثا ، فلطم خدّى لطمة طرح منها قُرطى .

خبر الجنى الذى تغنى بمقدم الرسول صلى الله عليه وسلم

قالت : ثم انصرفوا . فكشنا ثلاث ليال ، وما ندرى أين وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، حتى أقبل رجل من الجن من أسفل مكة ، يتغنى بأبيات من شعر غناء العرب ، وإن الناس ليتبعونه ، يسمعون صوته وما يرونه ، حتى خرج من أعلى مكة وهو يقول :

جزى الله رب الناس خيرَ جزائه رفيقن حلاً خيمتى أم معبد
هما نزلا بالبر ثم تروحا فأفلح من أمسى رفيق محمد
ليهن بنى كعب مكان فتاتهم ومقعدها للمؤمنين بمرص

نسب أم معبد

قال ابن هشام : أم معبد بنت كعب ، امرأة من بنى كعب ، من خزاعة . وقوله « حلا خيمتى » و « هما نزلا بالبر ثم تروحا » عن غير ابن إسحاق .

قال ابن إسحاق : قالت أسماء بنت أبي بكر رضى الله عنهما : فلما قوله عرفنا حيث وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأن وجهه إلى المدينة وكانوا أربعة : رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأبو بكر الصديق رضى الله عنه ، وعامر بن قيس مولى أبي بكر ، وعبد الله بن أرقط دليلهما .

قال ابن هشام : ويقال : عبد الله بن أَرْبِقَط .

آل أبي بكر بعد هجرته

قال ابن إسحاق : فحدثني يحيى بن عباد بن عبد الله بن الزبير أن أباه عباداً حدثته عن جدته أسماء بنت أبي بكر ، قالت : لما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وخرج أبو بكر معه ، احتمل أبو بكر ماله كله ، ومعه خمسة آلاف درهم أو ستة آلاف ، فانطلق بها معه . قالت : فدخل علينا جدى أبو قحافة ، وقد ذهب بصره ، فقال : والله إني لأراه قد فجعكم بماله مع نفسه . قالت : قلت : كلا يا أبت ! إنه قد ترك لنا خيراً كثيراً . قالت : فأخذت أحجاراً فوضعتها في كوة في البيت الذي كان أبي يضع ماله فيها ، ثم وضعت عليها ثوباً ، ثم أخذت بيده ، فقلت : يا أبت ، ضَع يدك على هذا المال . قالت : فوضع يده عليه ، فقال : لا بأس . إذا كان ترك لكم هذا فقد أحسن ، وفي هذا بلاغ لكم . ولا والله ما ترك لنا شيئاً ولكنى أردت أن أسكن الشيخ بذلك .

خبر سراقه بن مالك

قال ابن إسحاق وحدثني الزهري أن عبد الرحمن بن مالك بن جُعْشَم حدثه . عن أبيه ، عن عمه سُرَاقَة بن مالك بن جُعْشَم ، قال . لما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة مهاجراً إلى المدينة ، جعلت قريش فيه مائة ناقة لمن رده عليهم . قال : فبينما أنا جالس في نادى قومى إذ أقبل رجل

• • • • •

منّا ، حتى وقف علينا ، فقال : والله لقد رأيت رَكبة ثلاثة صرّوا على آفنا ،
إني لأراهم محمداً وأصحابه ، قال : فأومأت إليه بعيني : أن اسكت ثم قلت
قليلاً ، إنما هم بنو فلان ، يبتغون ضالة لهم ، قال : لعله : ثم سكنت . قال ثم مكنت
ثم قت فدخلت بيتي ، ثم أمرت بفرسي ، فقيد لي إلى بطن الوادي ، وأمرت
بسلاحي ، فأخرج لي من دُبُر حجرتي ، ثم أخذت قِداحي التي أستقسم بها ،
ثم انطلقت ، فلبست لَأَمَتِي ثم أخرجت قِداحي ، فاستقسمت بها ؛ فخرج
السهم الذي أكره « لا يضره » قال : وكنت أرجو أن أردّه على
قريش ، فأخذ المائة الناقة . قال : فركبت على أثره ، فبينما فرسي يشتدّ
بني عثري ، فسقطت عنه . قال : فقلت : ما هذا ؟ قال ثم أخرجت
قِداحي فاستقسمت بها فخرج السهم الذي أكره « لا يضره » . قال : فأبيت
إلا أن أتبعه . قال : فركبت في أثره ، فبينما فرسي يشتدّ بي ، عثري ، فسقطت
عنه . قال : فقلت : ما هذا ؟ ، قال : ثم أخرجت قِداحي فاستقسمت بها فخرج
السهم الذي أكره « لا يضره » قال : فأبيت إلا أن أتبعه ، فركبت في أثره .
فلما بدا لي القوم ورأيتهم ، عثري بفرسي ، فذهبت يداه في الأرض ، وسقطت
عنه ، ثم انتزع يديه من الأرض ، وتبعهما دخان كالإعصار . قال : فعرفت
حين رأيت ذلك أنه قد مُنع مني ، وأنه ظاهر . قال : فناديت القوم : فقلت : أنا
سُرّاقة بن جُغُشُم : انظروني أكلكم ، فوالله لا أريكم ، ولا يأتيكم مني شيء
تكرهونه . قال : فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأبي بكر : قل له :
وما تبتغي منا ؟ قال فقال ذلك أبو بكر ، قال : قلت : تكتب لي كتابا يكون
آية بيني وبينك . قال : اكتب له يا أبا بكر .

فكتب لي كتابا في عَظْم ، أو في رقعة ، أو في خَزَفَة ، ثم ألقاه إليّ .
 فأخذته ، فجعلته في كِنَانَتِي ، ثم رجعت ، فبسكت فلم أذكر شيئا مما كان حتى
 إذا كان فتح مكة على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وفرغ من حُنين والطائف ،
 خرجت ومعى الكتاب لألقاه ، فلقيته بالجِعرانة . قال : فدخلت في كَتِيبَةٍ من
 من خيل الأنصار . قال : فجعلوا يقرعونني بالرماح ويقولون : إليك إليك ،
 ماذا تريد ؟ قال : فدنوت من رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على ناقته
 والله لكأني أنظر إلى ساقه في غَرَزِه كأنها جُمَّارَةٌ . قال : فرفعت يدي
 بالكتاب ، ثم قلت : يا رسول الله ، هذا كتابك لي ، أنا سُرَاقَةُ بن جُعْشَم ؛
 قال : فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : يوم وفاء وبرٍّ ، أدُّنُهُ . قال :
 فدنوت منه ، فأسلمت . ثم تذكرت شيئا أسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عنه فساأذكره ، إلا أني قلت : يا رسول الله ، الضلالة من الإبل تَغْشَى حياضِي ،
 وقد ملأتها لإبلى ، هل لي من أجر في أن أسقيها ؟ قال : نعم ، في كل ذات
 كبِدٍ حرّى أجر . قال : ثم رجعت إلى قومي ، فسقت إلى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم صدقتي . قال ابن هشام : عبد الرحمن بن الحارث بن مالك بن جُعْشَم .

هجرة عمر وعياش

ذكر فيها تواعدهم التناضب بكسر الضاد ، كأنه جمع تَنْضُبْ [واحدته
 تَنْضُبَةٌ] وهو ضَرْبٌ من الشجر ، تألفه الحَرْبَاءُ . قال الشاعر :

إِنِّي أُتِيحُ لَهُ حَرْبَاءُ تَنْضُبِيَّةٍ لَا يُرْسِلُ السَّاقَ إِلَّا مُنْسِكًا سَاقًا

ويقال لثمره الممتع وهو فُنْعَلِل أدغمت النون في الميم وظاهر قول سيبويه :
أنه فعلل وأنه مما لحقته الزيادة بالتضعيف ، والقول الأول يقوِّيه أن مثله
الهُنْدَلِع^(١) ، وهو نبت وتتخذ من هذا الشجر القِشْي كما تتخذ من النَّبْع
والشوط والشربان والسراء والأشكل ، ودخان التنضب ، ذكره أبو حنيفة
في النبات .

وقال الجُعْدِيُّ :

كَأَنَّ الْغُبَارَ الَّذِي غَادَرَتْ ضَحِيًّا دَوَاخِرُ مِنْ تَنْضُبٍ
شبه الغبار بدخان التنضب لبياضه. وقال آخر [عُقَيْل بن عُمَاقَة المُرِّي] :

(١) اسم بقله ، ويقول ابن جنى في المنصف إن الالحاء الخناسية تجيء على
أربعة أمثلة وخامس لم يذكره سيبويه ففعلل وفعللل وفعلل . . .
والخامس الذي لم يذكره سيبويه فعللل ، وهو هندلع ، وقالوا : هو اسم بقله ،
ومن ادعى ذلك احتاج أن يدل على أن النون من الأصل ، ص ٣٠ . ١
وفي شرح الشافية عن أوزان الاسم الخماسي : د وزاد محمد بن السري في الخماسي
خامسا ، وهو الهندلع لبقله ، والحق : الحكم بزيادة النون لأنه إذا تردد الحرف
بين الإصالة والزيادة والوزنان باعتبارهما نادرا فالأولى : الحكم بالزيادة
لكثرة ذى الزيادة كما يجيء ، ولو جاز أن يكون هندلع فعلللا لجاز أن يكون
كنهبل فعلا وذلك خرق لا يرفع فتسكثر الأصول ، ص ٤٩ . ١ . والكنهبل
بفتح الباء وضمتها : شجر عظام وهو من العضاء ويقول سيبويه إن النون فيه
زائدة لأنه ليس في الكلام على مثال سفرجل بضم الجيم .
ويقول الخشني : د التناضب بضم الصاد . يقال : هو اسم موضع ، ومن
رواه بالكسر ، فهو جمع تنضب ، وهو شجر واحدته : تنضبة ، ويده الوقشي ؛
التناضب بكسر الصاد ، .

وَهَلْ أَشْهَدَنْ خَيْلاً كَأَنْ غُبَارَهَا بِأَسْفَلِ عِلْسَكْدُ دَوَاخِنْ تَنْضُبِ

وأضأةُ بنى غِفَارٍ على عشرة أميال من مَكَّةَ ، والأضأةُ الغديرُ ، كأنها مقلوب من وَضأة على وزن فَعْلَةٍ ، واشتقاقه من الوَضَاعَةِ بالمد وهي النظافة ، لأن الماء ينظف ، وجمع الأضأة إضَاءً وقال النابغة [في صفة الدروع] :

عُلَيْنَ بِكَذْيُونٍ وَأَبْطَنَ كُرَّةً وَهُنَّ إِضَاءٌ صَانِيَاتُ الْغَلَائِلِ

[وأضيآت ، وأضوات وأضاً وإضون] . وهذا الجمع يحتمل أن يكون غير مقلوب ، فتكون الهمزة بدلا من الواو المكسورة في وضاء ، وقياس الواو المكسورة تقتضى الهمز على أصل الاشتقاق ، ويكون الواحد مقلوبا لأن الواو المفتوحة لاتهمز ، مع أن لام الفعل غير همزة ، وقد يجوز أن يكون الجمع محمولا على الواحد فيكون مقلوبا مثله ^(١) ، ويقال أضأءه بالمد ، وقد يجمع أضأة على إاضين ، قاله أبو حنيفة وأنشد :

مَحَافِرُ كَأَسْرِيَةٍ الْإِضِينَا

الأسْرِيَةُ : جمع سَرِيٍّ ، وهو الجُدُول ، ويقال له أيضا : السَّهِيد .

(١) ومثلها : إساد في : وساد وإشاح ، في وشاح . وإعاء في وعاء . وفي اللسان : قال أبو الحسن : هذا الذي حكىته من حل أضأء على الواو بدليل : أضوات حكاية جميع أهل اللغة ، وقد حمله سيبويه على الياء ، قال : ولا وجه له عندى البتة لقولهم أضوات وعدم ما يستدل به على أنه من الياء . قال والذي أوجه كلامه عليه أن تكون أضأء قلعة من قولهم : آض يشيخ على القلب ، لأن بعض الغدير يرجع إلى بعض ، ولا سيما إذا صفقته الريح .

قول هشام بن العاص :

فصل : وذكر نزول الآية : ﴿ قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ ﴾ الزمر ٥٣ الآية في المستضعفين بمكة ، وقول هشام ابن العاص : فاجأتني وأنا بذى طُوًى . طُوًى (١) : مقصور موضع بأسفل مكة ، ذكر أن آدم لما أهبط إلى الهند ، ومشى إلى مكة ، وجعل الملائكة ، تنتظره بذى طُوًى ، وأنهم قالوا له : يا آدم مازلنا ننتظرك هاهنا منذ ألفي سنة (٢) ، وروى أن آدم كان إذا أتى البيت خلع نعليه بذى طُوًى ، وأما ذو طُوًاء بالمد ، فموضع آخر بين مكة والطائف هكذا ذكره البكري ، وأما طُوًى بضم الطاء والقصر المذكور في التنزيل ، فهو بالشام اسم للوادي المُقدَّس ، وقد قيل : ليس باسم له ، وإنما هو من صفة التَّقْدِيس ، أى : المُقدَّس مرتين .

نزول طلحة وصهيب علي خبيب بن إساف :

فصل : وذكر نزول طلحة وصهيب علي خبيب بن إساف ويقال فيه يساف بياء مفتوحة في غير رواية الكتاب ، وهو إساف بن عذبة ، ولم يكن

(١) مثلثة الطاء وتنون ولا تنون . فن نونه فهو اسم للوادي أو الجبل ، وهو مذكور اسمي بمذكر على فعل كجهم وصردين لم ينونه جعله معدولا عن طاء ، أو باعتباره اسما للبقعة . وقرأ بن كثير ونافع وأبو عمرو وبعثوب الحضرمي : طوى غير منون ، وقرأها الكسائي وعاصم وحزة وابن عامر : طوى منونا في السورتين . ويقول ابن الأثير : وذو طوى : موضع عند باب مكة .

(٢) كلامه لا مسند له .

حين نزول المهاجرين عليه مُسلمًا في قول الواقدي بل تأخر إسلامه ، حتى خرج رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إلى بدر ، قال خُبَيْبٌ : فخرجت معه أنا ورجل من قومي ، وقلنا له : نكره أن يشهد قومنا مشهداً لا يشهده معهم ، فقال : أسلمتما ؟ قلنا : لا ، فقال : ارجعا ، فإننا لا نستعين بمشرك .

وخُبَيْبٌ هو الذي خلف على بنت خارجة بعد أبي بكر الصديق ، واسمها : حَبِيبَةُ ، وهي التي يقول فيها أبو بكر عند وفاته : ذو بطن بنت خارجة أراها جارية ^(١) ، وهي : بنت خارجة بن أبي زهير ^(٢) ، والجارية : أم كلثوم بنت أبي بكر ، مات خُبَيْبٌ في خلافة عثمان ، وهو جدُّ خُبَيْبِ بن عبد الرحمن ، الذي يروى عنه مالكٌ في مُوطَّئِهِ .

أبو كبشة

وذكر أنسٌ وأبا كبشة في الذين نزلوا على كلثوم بن الهذم ، فأما أنسٌ مولى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فهو من مُولَدِي السَّراة ، ويُكنى : أبا مَسْرُوح ، وقيل : أبا مَشْرَح شهد بدرا والمشاهد كلها مع رسول الله

(١) في الإصابة : ما أظنها إلا أنثى . غير أن إيمان أبي بكر ، وتدبره العظيم للقرآن يمنعان من أن نظن بأبي بكر مثل هذا فالقرآن يقول عن الله سبحانه في أمور الغيب اني يعلمها : (ويعلم ما في الأرحام) .

(٢) في الإصابة : بنت خارجة بن زيد أو بنت زيد بن خارجة . وفي ترجمته هو ذكر : زيد بن خارجة بن زيد بن أبي زهير بن مالك بن امرئ القيس ابن ثعلبة بن كعب بن الخزرج .

— صلى الله عليه وسلم — ومات في خلافة أبي بكر ، وأبو كَبْشَةَ اسمه : سليم يقال إنه من فارس ، ويقال : من مُوَلَّدِي أَرْضِ دَوْس ، شهد بدرا والمشاهد كلها مع رسول الله — صلى الله عليه وسلم — ومات في خلافة عمر في اليوم الذي ولد فيه عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ ، وأما الذي كانت كفار قريش تذكره وتنسب النبي عليه السلام إليه ، وتقول : قال ابن أبي كَبْشَةَ وفعل ابن أبي كَبْشَةَ ، ف قيل فيه أقوال : قيل : إنها كُنية أبيه لأمه وَهْبِ بْنِ عَبْدِ مَنَافٍ ، وقيل : كُنية أبيه من الرضاعة الحارث بن عبد العزى ، وقيل : إن سَلَمَى أخت عبد المطلب كان يكنى أبوها أبا كَبْشَةَ ، وهو عمرو بن لَبِيد ، وأشهر من هذه الأقوال كلها عند الناس أنهم شبهوه برجل كان يعبد الشَّعْرَى وحده دون العرب ، فنسبوه إليه فلجروحه عن دين قومه^(١) .

وذكر الدارقطني اسم أبي كَبْشَةَ هذا في المؤتلف والمختلف ، فقال : اسمه وَجْزُ بْنُ غَالِبٍ ، وهو خُزَاعِيٌّ^(٢) ، وهو من بنى غُبْشَانَ^(٣) .

(١) سبق هذا ، وقد نقلته عن صاحب نسب قريش ، وقد ذكر ابن حبيب في كتابه المحبر أن وهبا جد النبي د ص ، لأمه كان يكنى أبا كَبْشَةَ ، وكذلك عمرو ابن زيد البخاري ، وهو أبو سلمى أم عبد المطلب ، وكذلك وجز بن غالب ، وهو جد النبي د ص ، من قبل أمه أم وهب بن عبد مناف ، وكذلك غُبْشَانَ بن عمرو ابن لؤى وهو الذي كان يعبد الشعري ، وكذلك حاضن الرسول د ص ، الحارث ابن عبد العزى ص ١٢٩ .

(٢) يقول ابن دريد ، في الاشتقاق وهو يتحدث عن خزاعة د ومنهم : أبو قبيلة ، وهو وجز بن غالب ، وفد إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، ص ٤٨٠ .

(٣) في الأصل : وغمشان ، وهو خطأ . أبو غبشان : خزاعي كان يلي سدانة

(م ١٣ — الروض الانف ج ٤)

وذكر نزولهم بقباء ، وهو مسكن بنى عمرو بن عوف وهو على فرسخ
من المدينة ، وهو يمد ويُقصر ويؤثث ويذكر ، ويُصرف ولا يُصرف ،
وأُشد أبو حاتم في صرفه :

وَلَا يَفِيَسُّكُمْ قُبَا [و] عَوَارِضًا وَلَا قِبَلَنَ الْخَيْلَ لَابَةَ ضَرْعَدٍ^(١)

وكذلك أنشده قاسم بن ثابت في الدلائل قُبَا بضم القاف و [فتح] الباء
وهو عند أهل العربية تصحيف منهما جميعاً ، وإنما هو كما أنشده سيديويه : قَنَّا
وعَوَارِضًا ، لأن قَنَّا جَبَلٌ عند عَوَارِضٍ يقال له ، ولجل آخر معه قَنَوَانٌ^(٢) .

الكعبة قبل قريش ، فاجتمع مع قهى في شرب بالطائف ، فأسكره قهى ثم
اشترى المفاتيح منه بزق خمر ، وأشهد عليه ، ودفعها لابنه عبد الدار وطير به
إلى مكة ، فأفاق أبو غبشان أندم من الكسوى ، فضربت به الأمثال في الحمق
والندم ، وخسارة الصفقة ، القاموس ، وقد سبق رأى ابن هشام فيه .

(١) أنشده سيديويه مرتين في صفحتي ٨٢ ، ١٠٩ من الجزء الأول من كتابه ،
ونسبه لعامر بن الطفيل ورواه مرة بالفاء ومرة بالواو في لابغينكم . وقد
اشتهد به على نصب قنا وعوارض مع إسقاط حرف الجر ضرورة لأنهما
مكانان مختصان لا ينتهيان انتصاب الظرف ، وهما بمنزلة ذهب الشام في الشذوذ
والحذف . والقاعر يريد : بقنا وعوارض ولكنه شبهه بدخلت البيت ، وقلب
الظهر والبطن .

(٢) في المراسد عن عوارض : جبل ببلاد طيء وقيل : هو لبنى أسد ،
وقيل : قنا وعوارض جبلان لبنى فزارة وقيل : جبل أسود في أعلى دار طيء .
وناحية دار فزارة . وقيل عن قنوين لأنهما جبلان تلقاء الحاجر لبنى مرة . وقيل
وهما عوارض وقنا ، سميا قنوين كما دثمت في ثنية الشيء ومقارنه كالعمرين
والقمرين .

وبينهما وبين قباء مسافات وبلاد ، فلا يصح أن يقرن قباء الذي عند المدينة مع عوارض وقنوين ، وكذا قال البكري في مُعْجَم ما استعجم وأنشد :
[لمعل بن ضرار بن سنان الملقب بالشماخ] .

كأنها لما بدا عوارض الليل بين قنوين رايض
وقباء : مأخوذ من القبو ، وهو الغم والجمع قاله أبو حنيفة ، وقال :
القواي : هن اللواتي يجمعن العصفر واحدتهن : قايبة . قال : وأهل العربية
يسمون الضمة من الحركات قَبْوًا^(٢) ، وأما أقولهم : لا والذي أخرج قوبًا من
من قايبة يعنون : الفرخ من البَيْضَة^(٣) فن قال فيه : قايبة بتقديم الباء ، فهو

(١) ذكره اللسان في مادة ربيض ، وفي مادة جله ونسبه في هذه إلى الشماخ .
ورواه في جله هكذا :

كأنها وقد بدا عوارض بحلة الوادي قضا نوايض
ورواه في ربيض كما في الروض وزاد ما وصفته بين قوسين والجملة :
ما استقبلك من حروف الوادي .

(٢) في اللسان : أهل المدينة يقولون للضمة : قبوة . . والقبوة : الغم ،
قال الخليل : نبرة مقبوة أي : مضمومة .

(٣) في اللسان : د قاب الطائر بيضته ، أي : فلقها . فانهابت البيضة وتوالت
بمعنى ، والقائبة والقابة : البيضة ، والقوب بالضم الفرخ . . وسمى الفرخ : قوبا
لانقياب البيضة عنه . ويقال قابة وقوب بمعنى : قايبة وقوب . قال : وفي حديث
عمر : أنه نهى عن التمتع بالعمرة إلى الحج ، وقال : إنكم إن اعتمرتم في أشهر الحج
رأيتموها مجزئة من حجكم ، وفرغ حجكم ، وكانت قايبة من قوب . ضرب
هذا مثلاً لجلاء مكة من المعتمرين سائر السنة ، والمعنى : أن الفرخ إذا فارق
بيضته لم يعد إليها ، وكذا إذا اعتمرُوا في أشهر الحج لم يعودوا إلى مكة .

الْقَبْرِ الَّذِي يَقْدَمُ ، وَمَنْ قَالَ فِيهِ : قَابِيَّةٌ ، فَهُوَ مِنْ لَفْظِ الْقُوبِ لِأَنَّهَا تَقُوبُ عَنْهُ ، أَيْ تَقَشِّرُ قَالَ الْمَكْمِيْتُ يَصِفُ النِّسَاءَ :

لَهْنٌ وَلِلْمَشِيْبِ وَمَنْ عَالَاهُ مِنْ الْأَمْثَالِ قَابِيَّةٌ وَقُوبٌ^(١)

وَفِي حَدِيثِ عُمَرَ : فَسَكَتَ قَابِيَّةٌ قُوبٌ^(٢) عَامَهَا ، يَعْنِي : الْعُمُرَةَ فِي أَشْهُرِ الْحِجْجِ ، وَقَدْ ذَكَرَ أَنَّ قُبَاءَ اسْمَ بَيْتٍ عُرِفَتْ الْقَرْيَةُ بِهَا .

سَالِمٌ مَوْلَى أَبِي حَزِيْفَةَ

فَصْلٌ : وَذَكَرَ سَالِمًا مَوْلَى أَبِي حُذَيْفَةَ الَّذِي كَانَ أَبُو حُذَيْفَةَ قَدْ تَبَنَّىاهُ كَمَا تَبَنَّى رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - زَيْدًا ، وَكَانَ سَائِبَةً أَيْ : لِأَوْلَآءِ عَلَيْهِ لِأَحَدٍ ، وَذَكَرَ الْمَرْأَةَ الَّتِي أَعْتَقَتْهُ سَائِبَةً ، وَهِيَ ثَمِيْمَةُ بِنْتُ يَعَارَ ، وَقَدْ قِيلَ فِي اسْمِهَا بِشَيْئَةٍ ذَكَرَهُ أَبُو عُمَرَ ، وَذَكَرَ عَنِ الزُّهْرِيِّ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ فِيهَا : بِنْتُ تَعَارَ^(٣) ، وَقَالَ ابْنُ شَيْبَةَ فِي الْمَعَارِفِ : اسْمُهَا سَلَمَى [وَقَالَ ابْنُ حُبَّانٍ : يَقَالُ لَهَا : لَيْلَمَةُ] وَيُقَالُ فِي اسْمِهَا أَيْضًا : عَمْرَةَ ، وَقَدْ أَبْطَلَ التَّنْسِيْبُ فِي الْعِتْقِ كَثِيرٌ مِنَ الْعُلَمَاءِ ، وَجَعَلُوا الْوَلَاءَ لِكُلِّ مَنْ أَعْتَقَ أَخْذًا بِحَدِيثِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ذَلِكَ وَخَلَّاهُ عَلَى الْعَمُومِ ، وَلَمْ يَرَوْهُ أَيْضًا عَنْ مَسْعُودٍ أَنَّهُ قَالَ : لِلسَّائِبَةِ فِي الْإِسْلَامِ ،

(١) رَوَاهُ الْإِسَانُ فِي مَادَّةِ قُوبٍ وَلَمْ يَرِدْهُ فِي قُبُورِهِ . وَفِيهِ : قَابِيَّةٌ وَقُوبٌ . . .
مِثْلُ هَرْبِ النِّسَاءِ مِنَ الشَّيْخُوخِ بِهَرْبِ الْقُوبِ - وَهُوَ الْفَرْخُ - مِنَ الْقَابِيَّةِ ، وَهِيَ الْبَيْضَةُ ، فَقَالَ : لَا تَرْجِعِ الْحُسْنَاءَ إِلَى الشَّيْخِ كَمَا لَا يَرْجِعُ الْفَرْخُ إِلَى الْبَيْضَةِ ،
(٢) فِي النِّهَايَةِ لِابْنِ الْأَثِيرِ : فَسَكَتَ قَابِيَّةٌ قُوبٌ عَامَهَا ، ثُمَّ فُسِّرَ بِمَاتَلَهُ الْإِسَانُ عَنْهُ .

(٣) وَقِيلَ : فَاطِمَةُ بِنْتُ يَعَارَ ، وَفِي اسْمِ سَالِمٍ خِلَافٌ .

ورأى مالكٌ ميراثَ السائبة لجماعة المسلمين ، ولم ير ولاءه لمن سَيَّبه ، فكان للتسيب والعنق عنده حَكمان مختلفان ، وسالم هذا هو الذى أمر رسولُ الله صلى الله عليه وسلم سَمَلَةَ بنت سُهَيْل أن ترضعه ليحرم عليها ، فأرضعته وهو ذو لحية ^(١) :

فإن قيل : كيف جازله أن ينظر إلى نديها ، فقد روى فى ذلك أنها حلبت له فى مِسْقَط ^(٢) وشرب اللبن ، ذكر ذلك محمد بن حبيب .

(١) عند مسلم من طريق القاسم عن عائشة أن سالما كان مع أبي حذيفة ، فأتت سَمَلَةَ بنت سهيل بن عمرو رسول الله — صلى الله عليه وآله وسلم — فقالت : إن سالما بلغ ما يبلغ الرجال ، وأنه يدخل على ، وأظن فى نفس أبي حذيفة من ذلك شيئا ، فقال : أرضعيه تحرمى عليه ، ورواه مالك فى الموطأ عن الزهري عن عروة : وأخرجه البخارى من طريق الليث عن الزهري موصولا . لكن أصدق حكم الرضاة نلى من هو فى مثل سنه ، والقرآن يقول : (والوالدات يرضعن أولادهن حولين كاملين لمن أراد أن يتم الرضاة) ويخبر أن حمل الطفل وفصاله ثلاثون شهرا ؟ فهل يمكن أن يسمى رضيعا رجلا فى مثل سن أبي حذيفة وله لحية ؟ هذا وقد روى البخارى ومسلم والفسائى والترمذى من طريق مسروق عن عبد الله بن عمرو بن العاص — رفعه خذوا القرآن من أربعة من ابن مسعود وسالم مولى أبي حذيفة ، وأبي بن كعب ، ومعاذ بن جبل . وكان أبو حذيفة يرى أنه ابنه ، فأنكحه ابنة أخته فاطمة بنت الوليد بن عتبة ، فلما أنزل الله : (ادعهم لأبائهم) رد كل أحد تبني ابنا من أولئك إلى أبيه . ومن لم يعرف أبوه رد إلى مواليه . أخرجه مالك فى الموطأ عن الزهري عن عروة بهذا ، وفيه قصة لإرضاعه .

(٢) ويحكى أيضا بضم الميم والعين وسكون السين وهو آنية السعوط . تعليق على منازل المهاجرين : يقول الحشنى عن خباب مولى عتبة أى يروى

اجتماع قريش للتشاور في أمر النبي صلى الله عليه وسلم

ذكر فيه تمثّل إبليس - حين أتاها - في صورة شيخ جليل وانتسابه إلى أهل نجد .

قوله في صورة شيخ جليل يقول : جَلَّ الرجل وجلت المرأة إذا أسَّنت ، قال الشاعر :

وما حظها أن قيل عزَّت وجلَّت

ويقال منه : جلَّت يارجل بفتح اللام ، وقياسه جلَّت لأن اسم الفاعل منه : جليل ، ولكن تركوا الضم في المضاعف كَلَّه استقلا له مع التضعيف إلا في كَبَّبت ، فأنَّت لبيب ، حكاه سيبويه بالضم على الأصل^(١) .

أيضاً بحاء مبهمة مضمومة وباء مخففة وقول ابن هشام : ونزل الأعزاب . صوابه : كما قال الوقشي : الأعزاب ، ص ١٢٥ شرح السيرة لأبي ذر الحشني ولعلمها : الأعزاب ، لأن جمع عزب أعزاب ، القاموس .

(١) في مسند قهضة الهجرة ذكر مجاهد بن جبر في خلاصة تذهيب السكال للحافظ صفي الدين أحمد بن عبد الله الخزرجي الانتصارى ط أولى : مجاهد بن جبر بإسكان الموحدة . للنخشي وفي بعض نسخ السيرة : جبير ، وخبير ، ويقول النخشي والصحيح : جبير ص ١٢٦ . وفي اللسان عن لبيب وقد لببت - يضم الباء الأولى - لب - بفتح اللام - ولببت بكسر الباء الأولى قلب بفتح اللام . وفي التذهيب حكى : لببت بالضم ، وهو نادر لا نظير له في المضاعف الحديث أخرجه البخاري في أبواب الاستسقاء . باب ما قيل في الزلازل والآيات بسنده عن نافع عن ابن عمر قال : قال : اللهم بارك لنا في شامنا وفي يمننا ، قال : قالوا : وفي نجدنا ، فقال : قال : اللهم بارك لنا في شامنا وفي يمننا . قال : قالوا : وفي نجدنا . قال : قال : هنالك الزلازل والعن ، وبها يطلع قرن الشيطان ،

وقال القابسي : سقط ذكر النبي « ص » من النسخ ، ولا بد منه ، لأن مثله لا يقال بالرأى : وأخرجه البخارى فى كتاب الفتن . وقد صرح فيه بذكر النبي « ص » ، وقوله : فأظنه قال فى الثالثة : هنالك الزلازل الخ . وأخرجه الترمذى . وفى مجمع الروائد . فقال رجل : وفى شرقنا يا رسول الله بدلا من : وفى نجدنا وأنه قال فى المرة الثانية : اللهم بارك لنا فى شامنا ، وفى يمننا إن من هناك يطلع قرن الشيطان ، وبه تسعة أعشار الكفر ، وبه الداء العضال ، رواه الطبرانى فى الأوسط واللفظ له . وأحمد ولفظه أن رسول الله « ص » قال اللهم بارك لنا فى شامنا ويمننا مرتين ، فقال رجل وفى مشرقنا يا رسول الله ، فقال رسول الله « ص » : من هناك يطلع قرن الشيطان ، وبه تسعة أعشار الشرك . . . ويقول الخطابى فى بيان المراد من نجد من جهة المشرق ، ومن كان بالمدينة كان نجد بادية العراق ونواحيها ، وهى مشرق أهل المدينة ، وأصل النجد : ما ارتفع من الأرض وهو خلاف الغور ، فإنه ما انخفض منها وتهامة . كلها من الغور ، ومكة من تهامة ، أقول . ومثل هذه الأحاديث لا يجوز أخذها على إطلاقها بل لا يجوز مطلقا أن نستعملها استعمال أولئك الذين أوغروا فى الصدور الأحقاد ، وأرثوا العصبية المقيتة الحمقاء بسببها . فسبوا كل نجد ، وذموا كل عراقى . وما أجمل ما يقول العلامة الهندى الشيخ محمد بشير السهسوانى « ومن عاب الساكن بالسكنى والإقامة فى مثل تلك البلاد ، فقد عاب جهنم والامة وسبهم وآذاهم بنعيم ما اكتسبوا ، وقد داول الله تعالى الأيام بين البقاع والبلاد كما داولها بين الناس والعباد . . . قال تعالى : (وتلك الأيام نداولها بين الناس) وكمن بالله قد فتحت ، وصارت من خير بلاد المسلمين بعد أن كانت فى أيدي الفراعنة والمشرىكين والفلاسفة والصابئين والكفرة من المجوس ، وأهل الكتابىين ، بل الخربة التى كانت بها قبور المشرىكين صارت مسجدا هو أفضل مساجد المسلمين بعد المسجد الحرام ودفن بها أفضل المرسلين ، وسادات المؤمنين ، ص ٤٤ ط صيانة الإنسان . ولوحلنا ما روى على هوى الحاملين للأحقاد لقلنا عن المدينة بحماسة المعصية لأنها دار فتنة فقد ورد فى حديث متفق عليه : أنه « ص » أشرف على

ولمّا قال لهم : إني من أهل نجد فيما ذكر بعض أهل السيرة ، لأنهم قالوا : لا يدخلن معكم في المشاورة أحدٌ من أهل تهامة لأن هوامم مع محمد ، فلذلك تمثّل لهم في صورة شيخ نجدى ، وقد ذكرنا في خبر بُنيان الكعبة أنه تمثّل في صورة شيخ نجدى أيضاً ، حين حكّوا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في أمر الركن : مَنْ يرفعه ، فصاح الشيخ النجدى : يامعشر قریش : أقدم ورضيتم أن يليه هذا العلم دون أشرافكم وذوى أسنانكم ، فإن صح هذا الخبر فيلغى آخر تمثّل نجدياً ، وذلك أن نجداً منها يطلع قرنُ الشيطان ، كما قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - حين قيل له : وفي نجدنا يا رسول الله ؟ قال : هنالك الزلازل والفتن ، ومنها يطلع قرنُ الشيطان ، فلم يبارك عليها ، كما بَارَك على اليمن والشام وغيرها ، وحديثه الآخر أنه نظر إلى المشرق ، فقال : إن الفتنة هاهنا من حيث يطلع قرنُ الشيطان ، وفي حديث ابن عمر ، أنه حين قال هذا الكلام ، ووقف عند باب عائشة ، ونظر إلى المشرق فقال : وفي وقوفه عند باب عائشة ناظراً إلى المشرق يحذر من الفتن ، وفكر في خروجها إلى المشرق عند وقوع الفتنة تفهم من الإشارة واتّهم إلى هذا قوله عليه السلام حين ذكر نزول الفتن : أيقظوا صواحبَ الحجر ، والله أعلم .

وذكر تشاورهم في أمر النبي صلى الله عليه وسلم ، وأن بعضهم أشار بأن

أطمح حصن عال أو بناء مرتفع ، من أطام المدينة ، فقال : هل ترون ما أرى ؟ قالوا : لا . قال فإني لأرى الفتن تقع خلال بيوتكم كوقوع المطر . فلنحذر هوى الشيطان ، وفتنه العصبية ١١ .

يُجَبَسُ فِي بَيْتٍ ، وَبَعْضُهُمْ بِإِخْرَاجِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنْ بَيْنِ أَظْهَرِهِمْ وَنَفِيهِ ، وَلَمْ يُسَمِّ قَائِلَ هَذَا الْقَوْلِ ، وَقَالَ ابْنُ سَلَامٍ : الَّذِي أَشَارَ بِجَبَسِهِ هُوَ أَبُو الْبَخْتَرِيِّ .
ابْنُ هِشَامٍ ، وَالَّذِي أَشَارَ بِإِخْرَاجِهِ وَنَفِيهِ هُوَ أَبُو الْأَسْوَدِ رِبِيعَةُ بْنُ عَمْرِو ، أَحَدُ
بَنِي عَامِرِ بْنِ لُؤَيٍّ ، وَقَوْلُ أَبِي جَهْلٍ : نَسِيبًا وَسَيْطًا ، هُوَ مِنَ السُّطَّةِ فِي الْعَشِيرَةِ ،
وَقَدْ تَقَدَّمَ فِي بَابِ تَرْوِيحِهِ خَدِيجَةُ مَعْنَى التَّوَسِيطِ ، وَأَيْنَ يَكُونُ مَدْحًا .

وَأَمَّا قَوْلُهُ عَلَى بَابِهِ يَتَطَلَّعُونَ ، فَيُرُونَ عَالِيًا وَعَلِيًّا وَعَلَيْهِ بُرْدُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيُظَنُّونَهُ إِيَّاهُ ، فَلَمْ يَزَالُوا قِيَامًا حَتَّى أَصْبَحُوا ، فَذَكَرَ بَعْضُ أَهْلِ
التَّفْسِيرِ السَّبَبَ الْمَانِعَ لَهُمْ مِنَ التَّعَقُّبِ عَلَيْهِ فِي الدَّارِ مَعَ قِصْرِ الْجِدَارِ ، وَأَنَّهُمْ
إِنَّمَا جَاءُوا لِقَتْلِهِ ، فَذَكَرَ فِي الْخَبَرِ أَنَّهُمْ هُمُومًا بِالْوُلُوجِ عَلَيْهِ ، فَصَاحَتِ امْرَأَةٌ
مِنَ الدَّارِ ، فَقَالَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ : وَاللَّهِ إِنَّهَا لَلشُّبَّةِ فِي الْعَرَبِ أَنْ يَتَحَدَّثَ عَنَّا
أَنَا تَسَوَّرْنَا الْحَيْطَانَ عَلَى بَنَاتِ الْمَمِ ، وَهَتَكُنَا سِتْرَ حُرْمَتِنَا ، فَهَذَا هُوَ الَّذِي
أَقَامَهُمْ بِالْبَابِ حَتَّى أَصْبَحُوا يَنْتَظِرُونَ خُرُوجَهُ ، ثُمَّ طَمَسَتْ أَبْصَارُهُمْ عَنْهُ حِينَ
خَرَجَ ، وَفِي قِرَاءَةِ الْآيَاتِ الْأُولَى مِنْ سُورَةِ : يَاسَ (١) مِنَ الْفَقْهِ التَّنْذِيرُ
بِقِرَاءَةِ الْخَائِفِينَ لَهَا اقْتِدَاءً بِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، فَقَدْ رَوَى الْحَارِثُ بْنُ أَبِي أُسَامَةَ
فِي مُسْنَدِهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ذِكْرِ فَضْلِ يَاسَ أَنَّهَا إِنْ قُرِئَتْ خَافَ
أَمِنْ ، أَوْ جَائِعَ شَيْعٍ أَوْ عَارِ كَسَى ، أَوْ عَاطَشَ سُقِيَ حَتَّى ذَكَرَ خِلَالَ كَثِيرَةٍ (٢) .

- (١) تَقْرَأُ هَكَذَا : يَاسِينَ وَهِيَ مِثْلُ حَمْدِ حَامِيمٍ ، وَطَلْعٍ وَطَاهَا ، فَهِيَ
لَيْسَتْ بِاسْمٍ لِلنَّبِيِّ دَسٍّ ، وَإِنَّمَا هِيَ مِثْلُ غَيْرِهَا مِمَّا ذَكَرْتُ مِنْ أَوَائِلِ السُّورِ .
(٢) لَمْ يَرَوْهُ أَحَدٌ مِنْ أَصْحَابِ الصَّحِيحِ . وَلَوْ أَنَّ التَّلَاوَةَ لِهَذِهِ السُّورَةِ تَعْطِي

وذكر ابن إسحاق ما أنزل الله في ذلك ، وشرح ابن هشام رَبِّبَ الْمُتَنُونَ ،
وأشد قول أبي ذؤيب :

أمن المنونِ وزَيِّبه تنفجع

والمُتَنُونَ يذكُر ويؤنَّث ، فمن جعلها عبارةً عن المنيّة أو حوادث الدهر
: أنث ، ومن جعلها عبارة عن الدهر ذكر ، وربُّ المنون ما يربُّك من تغير
الأحوال فيه ، سُمِّيت الْمُتَنُونَ لنزعها مَنِّ الأشياء أى : قواها ، وقيل : بل
سميت مُتَنُونَ لقطعها دون الأمال من قولهم : حَبِلَ مَنِينٌ أى : مقطوع ، وفي
التنزيل قوله تعالى ﴿ فَلَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ ﴾ أى غير مقطوع .

إذن الله سبحانه لنبيه بالهجرة

ذكر فيه أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم : أتى بيتَ أبى بكر
فى الظَّهيرة : قالت عائشة : وفى البيت أنا وأختى أسماء فقال أخرج من معك ،
فقال أبو بكر : إنما هما بنتاى يا رسول الله .

وقال فى جامع البخارى : إنما هم أهلُك يا رسول الله ، وذلك أن عائشة
قد كان أبوها أنكحها منه قبل ^(١) ذلك ، وكذلك روى عن أمها أم رومان

كل هذا الذى ذكر لكان باعة القرآن على المقابر أولى الناس فى الدنيا والآخرة
هنا ورخاء وعزة وكرامة . إن التلاوة بلا تدبر لا تغنى شيئا .

(١) أخرج البخارى بسنده عن هشام عن أبيه قال : توفيت خديجة قبل
خروج النبي ص ، إلى المدينة بثلاث سنين فلبت سنتين ، أو قريبا من ذلك .

بنت عامر بن عويمر ، ويقال في اسم أبيها : رَوْمَان بفتح الراء أيضاً ، فقال ابن إسحاق في غير رواية ابن هشام في حديث طويل ثابت اختصرته : إن أبا بكر حين هاجر مع رسول الله - صلى الله عليه وسلم خلف بناته بمكة ، فلما قدموا المدينة أرسل رسول الله - صلى الله عليه وسلم - زيد بن حارثة وأبا رافع مولا ، وأرسل أبو بكر عبد الله بن أَرْيَظ [الدبلي]^(١) ، وأرسل معهم خمسمائة درهم ، فاشترى بها ظفراً بَقْدِيد ، ثم قدموا مكة فخرجوا بَسُودَة بنت زَمَّة ، وبفاطمة وبأم كُلثوم . قالت عائشة : وخرجت أمي معهم ومع طلحة ابن عُبَيْد الله مصطحبين ، فلما كنا بَقْدِيد نفر البعير الذي كنت عليه أنا وأمي : أم رومان في مِحْفَة ، فجعلت أمي تنادي : وَأَبْنَيْتَاهُ وَأَعْرُوسَاهُ ! ! وفي رواية

ونكح عائشة ، وهي بنت ست سنين ، ثم بنى بها وهي بنت تسع سنين ، وفي الحديث إشكال . وقد ذكر الحافظ في الفتح رفعاً لهذا الإشكال إذ قال : إن مراده من قوله في الحديث : فلبث سنتين أو قريباً من ذلك . . المراد أنه لم يدخل على أحد من النساء ، ثم دخل على سودة قبل أن يهاجر ، ثم بنى بعائشة بعد أن هاجر ، فكان ذكر سودة سقط على بعض روايته . ويقول الماوردي : اللغةاء يقولون : تزوج عائشة قبل سودة ، والمحدثون يقولون : تزوج سودة قبل عائشة . وقد يجمع بينهما بأنه عقد على عائشة ، ولم يدخل بها ، ودخل بسودة . ص ١٧٩ > ٧ فتح الباري .

(١) هكذا ضبطه الحافظ في الفتح . وقال : وقيل بضم الدال وكسر ثانيه مهموز ، وهو ابن الدبل بن بكر بن عبد مناة بن كنانة ، وقيل : من بنى عدى ابن عمرو بن خزاعة . وفي رواية الأمامي عن ابن إسحاق : ابن أريقد ، وعند موسى بن عقبة : أريقه لكن باطاء وعند ابن سعد : أريقط وعن مالك اسمه : رقيق . وفي شرح السيرة لأبي ذر أنه الليثي عبد الله بن أريقط

يونس عن ابن إسحاق ، وفيه قالت عائشة : فسمعت قائلاً يقول - ولا أرى أحداً - ألقى خطامه ، فألقيته من يدي ، فقام البعير يستدير به ، كأن إنساناً تحته يمسكه ، حتى هبط البعير من الشذية ، فسلم الله ، فقدمنا على رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وهو بيني المسجد وأبياتنا له ، فنزلت مع أبي بكر ، ونزلت سودة بنت زمعة في بيتها ، فقال أبو بكر : ألا تبني بأهلك يا رسول الله ؟ فقال : لولا الصداق ، قالت : فدفع إليه ثنثي عشرة أوقية ، ونشأ ، والنش : عشرون درهماً وذكر الحديث . ورواه ابن أبي الزناد عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة .

لم استريت الراحمين :

وفي حديث ابن إسحاق أن أبا بكر كان قد أعد راكبتين ، فقدم لرسول الله - صلى الله عليه وسلم - واحدة ، وهي أفضاهما ، فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : إني لا أركب بعيراً ليس لي فقال أبو بكر : هو لك . يا رسول الله ، فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : بالثمن ، فقال أبو بكر : بالثمن يا رسول الله فركبها ، فسئِل بعض أهل العلم : لم لم يقبلها إلا بالثمن ، وقد أنفق أبو بكر عليه من ماله ما هو أكثر من هذا فقبل ، وقد قال عليه السلام : ليس من أحد آمن على في أهل ومال من أبي بكر^(١) ، وقد دفع إليه حين نبى .

(١) في رواية للبخاري : إن من آمن الناس على في صحبته وماله أبا بكر وفي رواية أخرى إن آمن الناس على في صحبته وماله أبو بكر . وقد قيل : إن الرفع خطأ لأنه اسم إن . وقيل : إن وجه الرفع بتقدير ضمير الشأن أى أنه الجار والمجرور بعده خبر مقدم ، وأبو بكر مبتدأ مؤخر ، أو على أن مجموع السكتية

بمائسة ثنتي عشرة أوقية ونشأ ، فلم يَأْب من ذلك فقال المسئول إنما ذلك لشكون هجرته إلى الله بنفسه وماله رغبةً منه عليه السلام في استكمال فضل الهجرة والجهاد على أتم أحوالهما ، وهو قولُ حَسَنٍ حَدَّثَنِي بهذا بعضُ أصحابنا عن الفقيه الزاهد أبي الحسن بن اللوان رحمه الله .

ذكر ابن إسحاق في غير رواية ابن هشام

وذكر ابن إسحاق في غير رواية ابن هشام : أن الناقة التي ابتاعها رسول الله — صلى الله عليه وسلم — من أبي بكر يومئذ هي : ناقته التي تسمى بالجُدعاء ، وهي غير العَضْبَاء التي جاء فيها الحديث حين ذكر رسول الله — صلى الله عليه وسلم — ناقةً صالح ، وأنها تحشر معه يوم القيامة ، فقال له رجل : وأنت يومئذ على العَضْبَاء يا رسول الله ، فقال : لا . ابنتي فاطمة تُحشَر على العَضْبَاء ، وأُحشَر أنا على البَرَقِ ، ويُحشَر هذا على ناقةٍ من نُوق

اسم فلا يعرب ما وقع فيها من الاداءة أو إن بمعنى نعم ، أو إن من زائدة على رأى الكسائي . وأمن أفعل تفضيل من المن بمعنى العطاء والبذل ، بمعنى أن أبذل الناس لنفسه وماله . لآمن المنة التي تفسد الصنيعة ، ولكن يشرحه الداودي على أنه من المنة وتقديره لو كان يتجه لأحد الامتنان على نبي الله ، لتوجه له . وفي رواية ابن عباس : ليس أحد من الناس آمن على في نفسه وماله من أبي بكر . ووجود من باعتبارها غير زائدة يفيد أن لغيره مشاركة ما في الأفضلية ، ولكنه المقدم . ويؤيد هذا ما وراء الترمذي : وما لأحد عندنا يد إلا كافأناه عليها ، ما خلا أبا بكر ، فإن له عندنا يدا يكافئه الله بها يوم القيامة ، وهذا يدل على ثبوت منة للغير ، إلا أن لأبي بكر رجحانا .

الجنة وأشار إلى بلال^(١).

وذكر أذانه في الموقف في حديث طويل يرويه عبد الحميد بن كيسان عن
سُوَيْد بن عُفَيْر ، وعبد الحميد مجهول عندهم .

وفي مسند البزار عن أنس قال : خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم
على العُضباء ، وليست بالجدعاء ، فهذا من قول أنس : إنها غير الجدعاء ، وهو
الصحيح ، لأنها غُفِمت ، وأخذ صاحبها العقيلي بالمدينة ، فقال : بم أخذتني يا محمد ،
وأخذت سابقة الحاج ، يعني : العُضباء ، فقال : أخذتك بجزيرة حُلَفائك .

بطء الفرح من أبي بكر :

وذكر ابن إسحاق في قول عائشة - رضى الله عنها - ما كتفُ أرى أحداً
يبكى من الفرح حتى رأيت أبا بكر يومئذ يبكي من الفرح . قالت ذلك لصفر
سنها ، وأنها لم تسكن علمت بذلك قبل ، وقد تطرقت الشعراء لهذا المعنى ،

(١) الروايات الصحيحة في كتب السنة المعتبرة تخالف ما ذكر هنا عن هذا
النوع من الحشر . هذا وقد ذكر الواقدي أن الناقة التي أخذها رسول الله «ص» .
هي القصواء ، وأنها كانت من نعم بنى قشير . ويذكر ابن إسحاق أنها الجدعاء ،
وأنها من لبل بنى الحريش وكذلك روى ابن حبان من طريق هشام عن أبيه .
هذا وما رواه ابن إسحاق عن الهجرة عن لايتهم عن عروة قد ورد في البخاري .
ما هو قريب منه . ولم يرد في البخاري وغيره قصة الندوة . ولا رمى التراب
في الوجوه . ورواية البخاري هنا هي الرواية التي تسكن إليها النفس ، ولا يتوجه
بها سؤال لماذا لم يقتحم الراغبون في قتله عليه الباب ؟ ، وليس فيها خرافة تشكل
الشیطان بصورة شيخ نجدى .

فأخذته استحسانا له ، فقال الطائي يصف السحاب :

دُهم إذا وَكَفَّتْ في رَوْضِهِ طَفِقَتْ عيونُ أزهارِها تبكي من الفرحِ -

وقال أبو الطيب ، وزاد على هذا المعنى :

فلا تُنْكِرَنَّ لها صَرَغَةً فَمِنْ فَرَحِ النَّفْسِ ما يَقْتُلُ -

وقال بعض المُحدِّثين :

وَرَدَ الْكِتَابُ مِنَ الْحَبِيبِ بَأَنَّهُ سَيُزَوِّرُنِي فَاسْتَمِعْتُ أَجْفَانِي -

غلب السرور عَلَى حتى لَمَنَّهُ مِنْ فَرَطٍ ما قَدْ سَرَّنِي أَبْكَانِي -

ياعينُ صارَ الدَّمْعُ عِنْدَكَ عَادَةً تَبْكِينَ في فَرَحٍ وفي أَخْزَانِ -

مكة والمدينة :

فصل : ومن قوله عليه السلام حين خرج من مكة ، ووقف على الحزورة^(١) ،
ونظر إلى البيت ، فقال : والله إنك لأحبُّ أرضٍ الله لي ، وإنك لأحبُّ أرضٍ الله
إلي الله ، ولولا أن أهلك أخرجوني منك ما خرجت^(٢) . برويه الزُّهريُّ عن أبي سلمة .

(١) الحزورة كانت سوق مكة ، وأدخلت في المسجد لما زيد ، وباب
الحزورة معروف من أبواب المسجد الحرام . وعن ابن الأثير في النهاية أنها موضع
بمكة عند باب الخياطين ، وهو بوزن قسورة . وعن الشافعي : الناس يمددون
الحزورة ، والحديبية ، وهما مخففتان .

(٢) أخرجه أحمد والنسائي والترمذي ، وقال : حديث حسن صحيح ،
وأخرجه أبو حاتم بن حبان في التتقاسيم والأنواع ، وسعيد بن منصور في سننه
وذكره رزين عن الموطأ ، ولكنه ليس في موطأ يحيى بن يحيى ، وأخرجه أحمد
في المسند

عن عبد الله بن عدي بن الحمراء يرفعه ، وبعضهم يقول فيه : عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة ، وهو من أصح ما يحتج به في تفضيل مكة على المدينة ، وكذلك حديث عبد الله بن الزبير مرفوعاً : إن صلاةً في المسجد الحرام خير من مائة ألف صلاة فيما سواه^(١) فإذا كانت الأعمال تبعاً للصلاة ، فكل حسنة تعمل في الحرام ، فهي بمائة ألف حسنة ، وقد جاء هذا منصوصاً من طريق ابن عباس عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم قال : من حج ماشياً كتب له بكل خطوة سبعمائة حسنة من حسنات الحرم ، قيل : وما حسنات الحرم ؟ قال : الحسنة فيه بمائة ألف حسنة [قال عطاء : ولا أحسب السيئة إلا مثلها] أسنده البزار^(٢) .

حديث الغار

وهو غار في جبل ثور ، وهو الجبل الذي ذكره في تحريم المدينة ، وأنها حرام ما بين غير إلى ثور ، وهو وهم في الحديث ، لأن ثوراً من جبال مكة ، وإنما لفظ الحديث عند أكثرهم ما بين غير إلى كذا ، كأن الحدث قد نسي اسم المكان ، فكفى عنه بكذا^(٣) .

- (١) في رواية لابن ماجه ، والعدد مختلف في روايات الحديث المختلفة .
- (٢) لا يتعلق ثواب الحج بمشي أو ركوب وإنما يتخلق بما وقر في القلب المؤمن . وهو يأتي بأركانه ، فكلم من رجل حج ماشياً ، ولم ينل غير مشقة مشيه ، وكل من رجل حج راكباً له بكل نامة حسنة وحسنات .
- (٣) الحديث أخرجه الشيخان ، وقد رواه مسلم بلفظ : المدينة حرم ما بين غير إلى ثور ، والبخاري بلفظ : المدينة حرم ما بين غير إلى كذا . وأبو داود

بلفظ : المدينة حرام ما بين عاير إلى ثور . . وعاير جبل كبير مشهور في قبلة المدينة بقرب ذى الحليفة ميقات المدينة وقيل غير ذلك . وأما ثور فليس المقصود به جبل ثور الذى هو من جبال مكة ، وإنما هو جبل صغير خلف أحد وقد استشكل العلماء الحديث ظنا منهم أنه ليس بالمدينة ثور ، ولهذا ذكر في أكثر الروايات عند البخارى : من عاير إلى كذا ، وفي بعضها : من عير إلى كذا ، ولم يبين النهاية ، فكأنه يرى أن ذكر ثور وهم ، فأسقطه ، وترك بعض الرواة موضع ثور بياضا ، ليتبين الوهم ، وضرب آخرون عليه ، وقال المازرى نقل بعض أهل العلم : أن ذكر ثور هنا ، وهم من الراوى ، لأن ثورا بمكة ، والصحيح : إلى أحد . وقال أبو عبيد القاسم بن سلام : إن الحديث أصله من عير إلى أحد . وقد روى الطبرانى الحديث : ما بين عير وأحد حرام حرمة رسول الله صلى الله عليه وسلم . . . وقال الحازمى : الرواية الصحيحة : ما بين عير إلى أحد . وقيل إلى ثور ، وليس له معنى . وقال ابن قدامة : يحتمل أن المراد تحريم قدر ما بين ثور وعير اللذين بمكة . . وقد قال البيهقي : بلغنى عن أبي عبيد أنه قال في كتاب الجبال : بلغنى أن بالمدينة جبلا يقال له : ثور . ونقل المجد في ترجمة عير عن نصر أن ثورا جبلا عند أحد . وقد رد الجلال المطرى في تاريخه على من أنكر وجود ثور ، وقال : إنه خلف أحد من شماليه صغير مدور . .

وقال الأفشهرى : وقد استقصينا من أهل المدينة خبر جبل يقال له : ثور عندهم . فوجدنا ذلك اسم جبل صغير خلف جبل أحد يعرفه القدماء دون المحدثين من أهل المدينة . وقال أبو العباس بن تيمية : ثور جبل في ناحية أحد ، وهو غير جبل ثور الذى بمكة . ويقول المحب الطبرى إن المحدث ابن مزروع البصرى أخبره أن حذاء أحد عن يساره جبلا صغيرا يقال له ثور ، وأخبر أنه تكرر سؤاله عنه ، لطوائف من العرب العارفين تلك المواضع . . وتواردت أخبارهم على تصديق بعضهم بعضاً . أنظر ص ٦٤ ١٠ وقام الوفا للسهودى ص ١٢٢٦ و ص ٦٢٠ وما بعدها القرى للمحب الطبرى ص ١٩٤٨ .
(م ١٤ — الروض الأنف ج ٤)

وذكر قاسم بن ثابت في الدلائل فيما شرح من الحديث أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لما دخله وأبو بكر معه أنبت الله على بابه الرءاة : قال قاسم : وهي شجرة معروفة ، فحجبت عن الغار أعين الكفار .

وقال أبو حنيفة : الرءاة : من أغلاث الشجر ، وتكون مثل قامة الإنسان ، ولها خيطان ، وزهر أبيض تُحشى به المخآة ، فيكون كالريش خلفته ولينه ، لأنه كالقطن أنشد :

تري وَدَكَ الشَّريفِ على كَلَامِهِمْ كمثل الرءاء كَبَدَهُ الصَّيِّعُ

وفي مُسنَد البزار : أن الله تعالى أمر العنكبوتَ فَنَسَجَتْ على وجه الغار ، وأرسل حمامتين وَخَشِيتَيْنِ ، فوقعتا على وجه الغار ، وأن ذلك مما صدَّ للمشركين عنه ، وأن حمام الحرم من نسل تَيْنِكَ الحمامقين ، وروى أن أبا بكر - رضى الله عنه حين دخله وتقدم إلى دخوله - قبلَ رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ليقية بنفسه ، رأى فيه جُحْراً فألقاه عَقِبَهُ ، لئلا يخرجَ منه ما يؤذى رسول الله - صلى الله عليه وسلم ، وفي الصحيح عن أنس : قال : قال أبو بكر - رضى الله عنه - لرسول الله صلى الله عليه وسلم - وهما في الغار : لو أن أحدهم نظر إلى قدمه لرآنا ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : ما ظنك باثنين ، الله ثالثهما^(١) ، وروى أيضا أنهم لما نعى عليهم الأثر جاؤا باللقافة ، فجعلوا

(١) أخرجه البخاري في صحيحه ومسلم والترمذي وأحمد .
أورد هنا كلمة موجزة عن الهجرة : قال صلى الله عليه وسلم : رأيت في المنام أني أهاجر من مكة إلى أرض بها نخل ، فذهب وهلي إلى أنها اليمامة . أبو

هجر ، فإذا هي المدينة ، رواه الشيخان ولكن ورد في البيهقي أنها هجر أو يثرب ، ولم يذكر الجماعة . كما أخرج الترمذي والحاكم أنه . قال : إن الله أوحى إلى : أى هؤلاء الثلاثة نزلت هي دار هجرتك : المدينة . أو البحرين ، أو قنسرين . وزاد الحاكم : فاختار المدينة . وصححه الحاكم ، وأقره الذهبي في التلخيص . أما في الميزان ، فورد أنه حديث منكر . أقدم الترمذي على تحسينه ، بل قال : غريب .

متى خرج النبي من مكة : يحزم بعض الرواة ومنهم ابن إسحاق أنه خرج أول يوم من ربيع الأول وأنه قدم المدينة لاثنتي عشرة خلت من ربيع الأول . أى بعد بيعة العقبة بشهرين وبضعة عشر يوماً ، أما الحاكم فيذكر أن خروجه كان بعدها بثلاثة أشهر أو قريباً منها . كما يؤكد تواتر الأخبار أنه خرج يوم الإثنين وأن دخوله المدينة كان يوم الإثنين . وقيل إنه خرج في صفر ، وقدم المدينة في ربيع . وقيل . كان خروجه من مكة يوم الخميس . وقول ابن إسحاق هو المشهور مدة مقامه بمكة : في البخاري عن ابن عباس أنه مكث بها ثلاث عشرة سنة . وفي مسلم وعن ابن عباس أيضاً خمس عشرة سنة ، وابن حجر يصح رواية البخاري . وعن عروة أنه مكث بمكة عشر سنين ، ورواه أحمد عن ابن عباس والبخاري في باب الوفاة عنه وعن عائشة أيضاً . وقد ورد في بعض نسخ مسلم بيت أبي قيس صرمة :

ثوى في قریش بضع عشرة حجة يذكر لو يلقي صديقاً موافقاً
وهذا يخالف ذلك .

العنكبوت والحامتان والشجرة : لم يرد لها ذكر فيما روى من حديث صحيح ولهذا لم ترد في واحد من الكتب الستة وتدبر هذه الآية الكريمة (إلا تنصروه ، فقد نصره الله إذ أخرجه الذين كفروا ثانی اثنين ، إذ هما في الغار إذ يقول لصاحبه : لا تحزن إن الله معنا ، فأنزل الله سكينته عليه ، وأيده بجنود لم تروها ، وجعل كلمة الذين كفروا السفلى ، وكلمة الله هي العليا والله عزيز حكيم) أنها حامية أو عنكبوت ، أو شجرة ، أم هنا سكينته و جنود لم يروا ؟ الآية الكبرى هنا هي أن الله صرف قلوبهم ، وجعل على أبصارهم غشاوة . . . تدبرها جيداً

يَقْفُونَ الأثر ، حتى انتهوا إلى باب الغار ، وقد أنبَت الله عليه ما ذكرنا في الحديث قبل هذا ، فعند ما رأى أبو بكر رضى الله عنه القافة اشتد حزنه

القاصون الأثر أولو خبرة ودراية تامة بقص الأثر ، ولقد أدت بهم الأدلة إلى المثلول أمام باب الغار ، ويشعر بهم النبي « ص » ، وأبو بكر . ويقول أبو بكر لو أن أحدهم نظر تحت قدميه لأبصرنا . وتدبر قوله تحت قدميه لئرى أنهم كانوا قعيد خطوة أو نصفها من باب الغار . . ويقول الرسول « ص » ، مجيباً صاحبه مذكراً بحفظ الله سبحانه : ما ظنك يا أبا بكر باثنين ، الله ثالثهما . كما روى البخارى - وتدبر مع الحديث قوله سبحانه : (واعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه) - هذا هو القهر الأعظم الذى لا يغلبه قهر آخر ، ولا تقف أمام سلطانه الأعظم قوى ولا قدر فلماذا نصرف القلب عن تدبر جلال الآية الكبرى هنا من صرف الله عنه قلوبهم وأعينهم وأسماعهم وإحساساتهم ، إلى رواية راهية تصور حمامة وعنكبوتا . سل نفسك . . كيف لم يبصروه والواقع المحسوس الملموس المشهود يؤكد أنه هنا ؟ لم لم ينظر أحدهم تحت قدميه ، وكل شيء يؤكد أن المنشود العظيم في الغار ؟ والرغبة الملحة في النفس تدفع إلى استنباء الرمل والحصى والصخر والجبل عن منشودهم . والرمل والحصى وكل شيء تحت العين وصوبها يملأ حتى عقل الغيب بهم هذه الدلالة البينة الواضحة المستمدة من أدلة لا يمكن أن يصرف الإنسان عنها نزعة من شك . الدلالة التى تشبه في وضوحها وضوح أن الواحد نصف الإثنين كانت الدلالة ، وكانت الأدلة حينئذ لا تحتل سوى شيء واحد هو أن محمداً « ص » ، في الغار . فلم لم ينظروا ؟ ليست الحمامتان ولا العنكبوت . . إنما هو هذا السلطان الأعظم الذى يعرف القلوب ، ويصرف الأبصار والاسماع عما تريد وتحب وإن كان منها قيد شعرة . إنما هو القهر الإلهى الأكبر والجبروت الاسمى الذى لا يدع لأحد قدرة تقفه لحظة أمامه ، وهو جل شأنه يريد ذلك . ولو أن نصاً ثابتاً تحدث عن الحمامتين والعنكبوت ما انصرف عنه الفكر ولا القلم ، فانه قادر سبحانه على أعظم [وأعظم .

على رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وقال : إن قتلتُ فإيما ، أنا رجل واحد ، وإن قُلتَ أنتَ هلكتِ الأمة ، فعندها قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا تحزن إن الله معنا ، ألا ترى كيف قال : لا تحزن ، ولم يقل لا تخف ؟ لأن حزنه على رسول الله - صلى الله عليه وسلم - شغله عن خوفه على نفسه ، ولأنه أيضاً رأى ما نزل برسول الله صلى الله عليه وسلم من النَّصَب ، وكونه في ضيقة الغار مع فرقة الأهل ، ووحشة الغربة ، وكان أرقَّ الناسِ على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأشتَقهم عليه ، فحزن لذلك ، وقد روى أنه قال : نظرت إلى قدمي رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في الغار ، وقد تَفَطَّرَ نادما ، فاستَبَكَيْتُ ، وعلمت أنه عليه السلام لم يكن تعود الخفاء والجفوة ^(١) ، وأما الخوف فقد كان عنده من اليقين بوعد الله بالنصر لديبه . ما يسكن خوفه ، وقول الله تعالى : ﴿ فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ ﴾ قال أكثر أهل التفسير : يريد على أبي بكر ، وأما الرسول فقد كانت السكينة عليه ^(٢) ، وقوله : ﴿ وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْهَا ﴾ الهاء في أيده راجعة على النبي ، والجنود : الملائكة أنزلهم عليه في الغار ، فبشروه بالنصر على أعدائه ، فأيد . ذلك ، وقواه على الصبر [و] قيل أيده

(١) ليس لهذا من سند صحيح . وعند ابن حبان أنهما ركبا حتى أتيا الغار ، فتواريا .

(٢) يقول ابن كثير في تفسير الآية : « أي تأييده ونصره عليه . أي على الرسول » ص ، في أشهر القولين . وقيل على أبي بكر ، وروى عن ابن عباس وغيره ، قالوا : لأن الرسول » ص ، لم تزل معه سكينته ، وهذا لا ينافي بتجدد سكينته خاصة بتلك الحال ، ولهذا قال : وأيده بجنود لم تروها ، يقصد ابن كثير أن عود الضمير في قوله « أيده » يؤكد عود الضمير على النبي » ص ، في قوله « عليه »

بمجنود لم تروها ، بمعنى : يوم بدر وحنين وغيرها من مشاهدته ، وقد قيل :
الهاء راجعة على النبي عليه السلام في الموضعين جميعاً وأبو بكر تبع له ، فدخل
في حكم السكينة بالمعنى ، وكان في مصحف حَقَصَة^(١) : فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِمَا ،
وقيل : إن حزن أبي بكر كان عند ما رأى بعض الكفار يبول عند الفار ،

(١) لا يصح أبداً إطلاق مثل هذه التعبيرات ، فالقرآن الذي نزل الله على
محمد ص ، وهو الذي نزلوه الآن في المصحف ، وكل حديث يوحى بأن المصحف
فيه نقص يجب رفضه ، واعتباره قرية لعينة . والذين يؤمنون بأن في المصحف
نقصاً كبيراً هم الرافضة ، وقد حاجن أحد قضاة الشيعة في قطر عربي ، فبنت أهل
السنة بأن كتبهم هي التي تروى أن في القرآن نقصاً ، وذكرني ببعض ماجاء في
بعض الأحاديث !!

وأهل السنة بالمعنى الخاص الذين يؤكدون بسلوكهم ومعتقدهم أنهم أهل
السنة لا يمكن أن ينسبوا إلى المصحف هذا الزور ، ولا أن يصموه بهذا البهتان .
أما الرافضة ، فإليك ما رويته في كتابهم السكاني للكليني - وهو يعادل البخاري
عند غيرهم - عن جابر - أي الجمعي - قال : سمعت أبا جعفر يقول : ما ادعى
أحد من الناس أنه جمع القرآن كله كما أنزل إلا كذاب ، وما جمعه وحفظه -
كما أنزله الله - إلا علي بن أبي طالب ، والائمة من بعده ، وعن أبي بصير قال :
دخلت على أبي عبد الله . . . إلى أن قال له أبو عبد الله : وإن عندنا لمصحف
فاطمة عليها السلام . . . قلت : وما مصحف فاطمة ؟ قال مصحف فيه مثل قرآنكم
هذا ثلاث مرات . والله ما فيه من قرآنكم حرف واحد ، ص ٥٤ ، ٥٧ من كتاب
المكافي للكليني ط ١٢٧٨ .

ولقد كان أخبار النصارى من الأسبانيين يحتجون على ابن حزم بدعوى
الرافضة تحريف القرآن ، فكل يقول : إن الروافض ليسوا من المسلمين ،
ص ٢ ص ٧٨ الفصل د وانظر ص ٨ من مقدمة محب الدين الخطيب للمنتقى
للذهبي وهو مختصر منهاج السنة النورية للإمام ابن تيمية .

خاشق أن يكونوا قد رأوها ، فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : لا تحزن ، فإنهم لو رأونا لم يستقبلونا بفروجهم عند البول ، ولا تشاغلوا بشيء عن أخذنا ، والله أعلم ^(١) .

الرد على الرافضة فيما بهتوا به أبا بكر :

فصل : وزعمت الرافضة ^(٢) أن في قوله عليه السلام لأبي بكر لا تحزن غصاً من أبي بكر وذمناً له ؛ فإن حزنه ذلك : إن كان طاعةً فالرسول عليه السلام لا ينهي عن الطاعة ، فلم يبق إلا أنه معصية ، فيقال لهم على جهة الجدال : قد قل الله لحمد عليه السلام : ﴿ فَلَا يَحْزُنُكَ قَوْلُهُمْ ﴾ يس : ٧٦ وقال : ﴿ وَلَا يَحْزُنُكَ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ ﴾ آل عمران : ١٧٦ وقال لموسى : ﴿ خُذْهَا وَلَا تَخَفْ ﴾ طه : ٢١ وقالت الملائكة للوط : لا تخف ، ولا تحزن ، فإن زعمتم أن الأنبياء حين قيل لهم هذا كانوا في حال معصية ، فقد كفرتم ، ونقضتم أصلكم في وجوب العصمة للإمام المعصوم في زعمكم ، فإن الأنبياء هم الأئمة المعصومون بإجماع ، وإنما قوله : لا تحزن ، وقول الله لحمد : لا يحزنك ،

(١) هذا بعض ما يقال ، والله أعلم بحقيقته ، والمفروض تدبر ما ذكر في القرآن عن النبي ص ، وعن صاحبه ، وهما في الغار وكيف أن الكفر الغليظ الكنود ، وتحتم إمرته المال والسلاح والسلطة والقدرة لم تستطع الوصول إلى من في الغار وهي تمر يد كالا باليسة على بابها ١٤

(٢) هم الشيعة الذين رفضوا إمامة زيد بن يحيى .

والله أعلم بالصواب

وقوله لأتبيأه مثل هذا تسكين الجأشهم^(١) وتبشير لهم وتأنيس على جهة النهي الذي زعموا ، ولكن كما قال سبحانه : ﴿ تَقَرَّبْ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا ﴾^(٢) فصلت : ٣٠ وهذا القول إنما يقال لهم عند المعاينة ، وليس إذ ذاك أمر بطاعة ولا نهى عن معصية .

ووجه آخر من التحقيق ، وهو أن النهى عن الفعل لا يقضى كون المنهى فيه ، فقد نهى الله نبيه عن أشياء ، ونهى عباده المؤمنين ، فلم يقتض ذلك أنهم كانوا فاعلين لتلك الأشياء في حال النهى ، لأن فعل النهى فعل مستقبل ، فكذلك قوله : لأبى بكر : لا تحزن ، لو كان الحزن كما زعموا لم يكن فيه على أبى بكر - رضى الله عنه - ما ادَّعَوْا من الفَضِّ ، وأما ما ذكرناه نحن من حزنه على النبي صلى الله عليه وسلم ، وإن كان طاعة ، فلم ينه عنه الرسول عليه السلام إلا رفقا به وتبشيرا له لا كراهية لعمله ، وإذا نظرت للمعاني بعين الإنصاف لا بعين الشهوة والتعصب للمذاهب لاحت الحقائق ، واتضح الطرائق والله الموفق للصواب .

معية الله مع رسوله وصاحبه :

وانتبه أيها العبد المأمور بتدبر كتاب الله تعالى لقوله : ﴿ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا ﴾ التوبة : ٤٠ كيف كان معهما بالمعنى ، وباللفظ ، أما المعنى

(١) الجأش : رواع القلب إذا اضطرت عند الفزع ، ونفس الإنسان جمعه .
سجشوش : القاموس .

(٢) والآية في حق الذين قالوا ربنا الله ، ثم استقاموا . فهي في حق خير فئة مؤمنة

فكان معهما بالنصر والإرفاد^(١) والهداية والإرشاد ، وأما اللفظ فإن اسم الله تعالى كان يذكر إذا ذكر رسوله ، وإذا دُعي ف قيل : يا رسول الله ، أو فعل رسول الله ، ثم كان لصاحبه كذلك يقال : يا خليفة رسول الله ، وفعل خليفة رسول الله ، فكان يُذكر معهما ، بالرسالة وبالخلافة ، ثم ارتفع ذلك فلم يكن لأحد من الخلفاء ولا يكون .

حديث سراقه بن مالك بن جعشم الكنعاني

ثم المذلجيّ أحد بني مُذَاجِر بن مُرّة بن نعيم بن عبد مناة بن كنانة . وقد ذكر ابن إسحاق حديثه حين بذلت قريش مائة ناقة لمن رد عليهم محمداً عليه السلام ، وأن سرافة استقسم بالأزلام ، فخرج السهم الذي يكره ، وهو الذي كان فيه مكتوباً لا تُضره إلى آخر القصة ، وأن قوائم فرسه حين قربة من رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ساحت في الأرض ، وتبعها عُثَان ، وهو : الدخان وجمعه عَوَائِن . وذكر غير ابن إسحاق أن أبا جهل لأمه حين رجع بلا شيء ، فقال وكان شاعراً :

أباحكم والله لو كنت شاهداً	لأمر جوادى إذ تسوخ قوائمه
علت ولم تشكك بأن محمداً	رسول بيزهان فن ذا يُقاومه ؟
عليك بكف القوم عنه ، فإننى	أرى أمره يوما ستبدو معالمه .
بأمر يود الناس فيه بأسرهم	بأن جميع الناس طراً يسألهم .

وقد قدمنا في هذا الكتاب عند ذكر كسرى ما فعله عمر بن الخطاب حين أتى بتاج كسرى ، وسواريه ومنطقته ، وأنه دعا سُرَاقَةَ ، وكان أَرَبُ النِّراعين^(١) ، فخَلَّاهُ حِلْيَةَ كسرى ، وقال له : ارفُغْ بِدِيكَ ، وقل : الحمدُ لله الذي سَلَبَ هذا كِسْرَى الملك الذي كان يزعم أنه رَبُّ الناس وكساها أعرابيا من بني مُذَلِج^(٢) . فقال ذلك سُرَاقَةُ ، وإنما فعلها عمر لأن رسولَ الله - صلى الله عليه وسلم - كان قد بَشَّرَ بها سُرَاقَةَ حين أسلم ، وأخبره أن الله سيفتح عليه بلادَ فارس ، ويُغَنِّمَهُ مُلْكُ كِسْرَى ، فاستبعد ذلك سُرَاقَةُ في نفسه ، وقال : أَكِسْرَى ملك الملوك ؟ فأخبره النبي - صلى الله عليه وسلم - أن حِلْيَتَهُ ستجعل عليه تحميما للوعد ، وإن كان أعرابيا بَوَّالاً على عقبه ، ولكن الله يُعِزُّ بالإسلام أهله ، ويُشِيعُ على محمد وأُمَّته نعمته وفضله .

وفي السير من رواية يونس شعر لأبي بكر رضى الله عنه في قصة الفار :

قال النبي ولم يزل يُوقِّرُني ونحن في سُدْفٍ من ظُلْمَةِ الفار^(٣)

(١) التزبب في الإنسان : كثرة الشعر وطوله .

(٢) في رواية : كسرى بن هرمز . وقصة سُرَاقَةَ في البخارى . ولكن ليس في روايته مسألة السوارين ، إنما فيها أنه قال بعد أن حدث أفرسه ما حدث والتقى برسول الله - صلى الله عليه وسلم - فقالت له : إن قومك قد جعلوا فيك الديبة ، وأخبرتهم أخبار ما يريد الناس بهم ، وعرضت عليهم الزاد والمتاع فلم يرزأنى ، ولم يسألانى إلا أن قال : اخف عنا ، فسألته أن يكتب لى كتاب أمن . فأمر عامر بن فهيرة ، فكتب في رقعة من أديم . . .

(٣) سدف بفتح السين : الظلمة والليل وسواده ، وبضمها : جمع سدف : الظلمة والقطعة من الليل .

(١) كسرى بن هرمز .

لَا تَخْشَ شَيْئًا ؛ فَإِنَّ اللَّهَ ثَالِثُنَا وَقَدْ تَوَكَّلْ لِي مِنْهُ بِإِظْهَارِ
وَأَمَّا كَيْدُ مَنْ تَخْشَى بَوَادِرَهُ كَيْدُ الشَّيَاطِينِ كَادَتْهُ لِكُفَّارِ
وَاللَّهُ مُهِلْكُمْ طُرًّا بِمَا كَسَبُوا وَجَاعِلُ الْمُنتَهَى مِنْهُمْ إِلَى النَّارِ
وَأَنْتَ مُرْتَحِلٌ عَنْهُمْ وَتَارِكُهُمْ إِمَّا غُدُوًّا وَإِمَّا مَذْلُجٌ سَارِي
وَهَاجِرٌ أَرْضَهُمْ حَتَّى يَكُونَ لَنَا قَوْمٌ عَلَيْهِمْ ذَوُ عِزٍّ وَأَنْصَارِ
حَتَّى إِذَا اللَّيْلُ وَارَتْهَا جَوَانِبُهُ وَسَدَّ مِنْ دُونِ مَنْ تَخْشَى بِاسْتِكَارِ
سَارِ الْأَرِيفِ يُهْدِينَا وَأَبْنِيَّتُهُ يَنْعَمِينَ بِالْقَرَمِ نَعْمًا تَحْتَ أَكْوَارِ
يَغْسِفْنَ عَرْضَ الْأَنْبَا بِعَدَا طَوْلَهَا وَكُلَّ سَهَبٍ رَقَاقِ الثَّرَابِ مَوَارِ
حَتَّى إِذَا قُلْتُ: قَدْ أَنْجَدَنَ عَارِضَهَا مِنْ مَذْلُجٍ فَارِسٌ فِي مَنْصَبٍ وَارِ
يُرْدِي بِهِ مُشْرِفَ الْأَفْطَارِ مُعْتَزِمٌ

كَالسَّيِّدِ ذِي اللَّيْثَةِ الْمُسْتَأْسِدِ الضَّارِي
مَقَالٌ: كُتِبُوا وَقُلْتُ: إِنْ كَرَرْتَنَا مِنْ دُونِهَا لَكَ نَصْرُ الْخَالِقِ الْبَارِي
أَنَّ يَخْشَفَ الْأَرْضَ بِالْأَحْوَى وَفَارِسَهُ

فَانْظُرْ إِلَى أَرْبُعٍ فِي الْأَرْضِ غَوَّارِ
فَهَيْلَ لِمَا رَأَى أَرْسَاخَ مُقَرَّبِهِ قَدْ سَخُنَ فِي الْأَرْضِ لَمْ يُخْفَرْ بِمُحْفَارِ
فَقَالَ: هَلْ لَكُمْ أَنْ تُطْلِقُوا فَرَسِي وَتَأْخُذُوا مَوْتِي فِي نَصْحِ أَسْرَارِ
وَأَصْرِفُ الْخَلَى عَنْكُمْ إِنْ لَقِيتَهُمْ وَأَنْ أَعَوَّرَ مِنْهُمْ عَيْنَ غَوَّارِ
فَادْعُوا الَّذِي هُوَ عَنْكُمْ كَفَّ عَوَّرَتَنَا يُطْلِقُ جَوَادِي وَأَنْتُمْ خَيْرُ أَهْبَارِ

فقال قولا رسول الله مُبْتَهَلًا ياربَّ إن كان منه غير إخفَار
فَنَجِّهِ سَالِمًا مِنْ شَرِّ دَعْوَتِنَا وَمُنْهَرَهُ مُطْلَقًا مِنْ كَلَمِ آثَارِ
فَأَظْهَرِ اللَّهَ إِذْ يَدْعُو حَوَافِرَهُ وَفَازَ فَارِسُهُ مِنْ هَوْلِ أَخْطَارِ^(١)

حديث أم معبد

وذكر عن أسماء بنت أبي بكر حين خفي عليها ، وعلى من معها أمرُ
رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولم يدروا أين توجه ، حتى أتى رجل من
الجن يسمعون صوته ، ولا يرونه ، فرأى مكة والناس يتبعونه وهو ينشد
هذه الأبيات :

جَزَى اللَّهُ رَبُّ النَّاسِ خَيْرَ جَزَائِهِ رَفِيقِينَ حَلًّا خَيَّمَتِي أُمُّ مَعْبِدٍ
هَما نَزَلَا بِالْبَرِّ ثُمَّ تَرَحَّلَا^(٢) فَأَفْلَحَ مِنْ أُمْسَى رَفِيقَ مُحَمَّدٍ
لَيْسَ بِنَبِيٍّ كَمَنْبَ مَقَامِ فَتَاهِمٍ وَمَقْعَدُهَا لِلْمُؤْمِنِينَ بِمَرْصَدٍ
فِي الْقَصَى مَا زَوَى اللَّهَ عَنْكُمْ بِهِ مِنْ فَعَالٍ لَا يُجَازِي وَسُودَدٍ
سَلُوا أَخْتَكُمْ عَنْ شَاتِهَا وَإِنَائِهَا فَإِنَّكُمْ إِنْ تَسْأَلُوا الشَّاةَ تَشْهَدُ
دَعَاها بِشَاةٍ حَائِلٍ فَتَحَلَّيْتُ لَهُ بِصَرِيحِ ضَرَّةٍ الشَّاةِ مُزِيدٍ
فَنَادَرَهَا رَهْنًا لَدَيْهَا بِحَالٍ يُرَدِّدُهَا فِي مَصْدَرٍ ثُمَّ مَوْرِدٍ

(١) في القصيدة صنعة لا تدل على العصر المنسوبة إليه . وليس فيها روح
إيمان أبي بكر . ولهذا لم ترو في كتب السنة المعتبرة .

(٢) في السيرة : تروحا

ويروى أن حَسَّانَ بن ثابت لما بلغه شعرُ الجني ، وماهتف به في مكة قال بحبيبه :

لقد خابَ قومٌ غابَ عنهم نبيُّهم وقد سرَّ مَنْ يَسْرى إليهم ويَفْتدى
ترحل عن قوم فضلت عقولهم وحلَّ على قوم بنور مُجَدِّد
هداهم به بعد الضلالة ربُّهم وأرشدهم مَنْ يَتَّبِع الحقَّ يَرشُد
وهل يَسْتَوِي ضلالُ قوم تَسَفَّهوا عما يَتَّبِع هاد بها كل مهتد^(١)

(١) قصة أم معبد ضعيفة السند ، وقد أخرجها البغوي وابن شاهين وابن السكن وابن مندة والطبراني والحاكم والبيهقي وأبو نعيم من طريق حزام بن هشام ابن حبيش بن خالد عن أبيه عن جده ، وبعضها في تاريخ الطبري ، أنظر ص ٦٦ ، ٦٧ ، الخصائص للسيوطي دار الكتب الحديثة وص ٣٨٠ ، ٣٨١ الطبري ط دار المعارف .

والقصيدة مروية بروايات مختلفة فنها :

جزى الله خيرا والجزاء بكفه رفيقين قالا خيمتي أم معبد
هما رحلا بالحق وانتزلا به فقد فاز من أمسى رفيق محمد
فا حملت من ناقة فوق رحلها أبر وأوفى ذمة من محمد
وأكسى لبرد الحال قبل ابتذاله وأعطى لرأس السائح المتجدد
ولم يصرح في رواية البغوي ومن ذكرتهم بعده بذكر الجني وإنما قيل في روايتهم ، فأصبح صوت بمكة عاليا يسمعون الصوت ولا يدرون من صاحبه ، ولكن غرام الرواة بالجزء جعلهم يفرمون بذكرهم وراء كل شأن عجيب !! رواية البيت في وفاء الوفا وفي الاكتفاء للكلاعي هكذا :

وهل يستوى ضلال قوم تسكعوا عمى وهداة يهتدون يمهتد
وفي شرح السيرة الشنشي :

وهل يستوى ضلال قوم تسكعوا وشاد به نال الهدى كل مهتدى
وفي المواهب : الشطرة الثانية هكذا : عمى وهداة يهتدون يمهتدى .

لقد نَزَلَتْ مِنْهُ إِلَى أَهْلِ يَثْرِبٍ رَكَابُ هُدًى حَلَّتْ عَلَيْهِمْ بِأَسْعَدِ
نَبِيِّ يَرَى مَا لَا يَرَى النَّاسُ حَوْلَهُ وَيَتْلُو كِتَابَ اللَّهِ فِي كُلِّ مَشْهَدٍ^(٢)

(١) وفي رواية أخرى : مسجد .

ولما في حديث أم معبد من أسلوب أدبي ممتاز أحييت نقله وقد ذكر السهيلي باختصار . روى ابن حبيش بن خالد عن أبيه عن جده أن رسول الله ص . حين خرج من مكة مهاجرا إلى المدينة هو وأبو بكر ومولى أبي بكر : عامر ابن فهيرة ، ودليلهما الليثي : عبد الله بن الأريقط مروا على خيمتي أم معبد الخزاعية ، وكانت برزة جلدة تحتبى بفناء القبة ، ثم تسقى ، وتطعم ، فسألوها لحما وتمرا ، ليشتروا منها ، فلم يصيبوا عندها شيئا وكان القوم مرملين مشتين — وبروى : مسنتين فنظر رسول الله — صلى الله عليه وسلم — إلى شاة في كسر الخيمة ، فقال : ما هذه الشاة يا أم معبد ؟ قالت : شاة خلفها الجهد عن الغنم . فقال : هل بها من لبن ؟ قالت هي أجهد من ذلك . قال أنا ذنين لي أن أحلبها ، قالت : بآبي أنت وأمي إن رأيت بها فاحلبها ، فدعا بها رسول الله — ص — فسح بيده ضرعها ، وسمى الله ودعائها في شاتها ، فتفاجت عليه ، ودرت واجترت ، ودعا بإفناء يرض الردهط ، فحلب فيه ثجما حتى علاه لبنها — وفي رواية : حتى علته الرغبة ، أو حتى علاه البهاء — ثم سقاها حتى رويت ، وسقى أصحابه حتى رووا ، ثم شرب آخرهم — صلى الله عليه وسلم — ثم أراضوا ، ثم حلب فيه ثانية بعد بدءه حتى ملأ الإباء ، ثم غادره عندها ثم بإيها — يعني على الإسلام ، ثم ارتحلوا عنها ، فالبثت حتى جاء زوجها أبو معبد يسوق أعزرا عجافا يتساوكن هزلي ، لا تنقى بهن ، فلما رأى أبو معبد اللبن عجب ، وقال : من أين لك هذا يا أم معبد ، والشاة عازب حيال ، ولا حلب في البيت ؟ قالت : لا والله إلا أنه مر بنا رجل مبارك من حاله كذا وكذا ، وقال : صفيه لي يا أم معبد ، قالت : رأيته رجلا ظاهر الوضأة ، أبلج الوجه حسن الخلق ، لم تبعه ثملة — أو نحلة — ولم تزر به صعلقة ، وسيم قسيم ، في عينيه دمع ، وفي أشفاره نطف أو غطف — والشك من أبي محمد بن مسلم — وبروى : وطف ، وفي صورته صحل ، وفي عنقه

سطح ، وفي لحيته كشاشة أحور أ كحل أزج أقرن شديد سواد الشعر ، إن صمت ، فعليه الوقار ، وإن تكلم سما ، وعلاه البهاء ، أجمل الناس وأباهم من بعيد ، وأحسنه وأحلاه من قريب ، حلو المنطق ، فصل لا نزر ، ولا هذر ، كأن منطقهم خرزات نظمن - أو ، ربة خرزات نظم تحدرن لا بائن من طول ، ولا تقصمه عين من قصر ، غصنا بين غصنين ، فهو أنضر الثلاثة منظرا ، وأحسنهم قدرا ، له رفقاء يحفون به ، إن قال : أنصتوا له ، وإن أمر تبادروا إلى أمره ، محفود محشود ، لا عابس ولا معتد .

قال أبو معبد : هذا والله صاحب قريش الذي ذكر لنا من أمره ما ذكر بمكة لقد هممت أن أصحبه ، ولأفعلن إن وجدت إلى ذلك سبيلا ، نقلت الحديث من شرح السيرة لأبي ذر الخشني ص ١٢٦ وما بعدها ، مراجعا على ص ٤٦٦ .
١ - الخصائص للسيوطي ط دار الكتب الحديثة وص ١٣٩ - ٢ - زاد المعاد لابن القيم . إليك شرح أبي ذر لمفردات الحديث : برزة المرأة التي طعنت في السن فهي تبرز للرجال ، ولا تحتجب عنهم ، جلدة : جلزة وصفها بالجزالة . مرملين : أرمل الرجل : إذا نفذ زاده في سفر أو حضر . مشتين : أي داخلين في زمن الشتاء ، ومن رواء : مشتين ، فعناه : دخلوا في سنة الجذب والقحط . وكسر اليت جانبه ، يقال بكسر الكاف وفنتها . والجهد : المشقة والضعف . تفاجت : أي فتحت رجلها للحلب . يربض الرهط : يبالغ في ربههم ويثقلهم حتى يلصقهم بالأرض ، يقال ربضت الدابة وغيرها ، وأربضتها أي جعلتها تلصق بالأرض ، والرهط : ما بين الثلاثة إلى العشرة . ثجا : أي سائلا ، والماء الشجاج : السائل . علاه البهاء : يريق الرغوة ولعائنها أراضوا : كرروا الشرب حتى بالغوا في الري يقال : أراض الوادي : إذا كثر ماؤه ، واستنقع . وكذلك الحوض ، وفي بعض الروايات : ثم أراضوا عللا بمد نهل . ذكر ذلك ابن قتيبة ، والنهل : الشرب الثاني . غادره : تركه ، ومنه سمى الغدير ، لأن السيل غادره ، أي تركه . عجاف : ضعاف . تشاركن هزلا ، أي تساوين في الضعف و (يتساوكن هزلي) : يتمايلن من شدة ضعفهن . غارب : بعيد المرعى . حيال : جمع حائل ، وهي التي لم تحمل ، ولا

حلوب : يعنى : شاة تحلب ، وقد تكون الحلوب واحدا ، وقد يكون جمعا . ظاهر
الوضاءة : الوضاءة : حسن الوجه . ونظافته ، ومنه اشتقاق الوضوء . أبلج
الوجه : مشرق الوجه ، يقال تبليج الصبح إذا أشرق وأنار . لم يعبه نحله : يعنى :
ضعفه وصغره ، وهو من الجسم الناحل ، وهو القليل اللحم . ولم يزر : لم يقصر ،
والصقل والصقلة : جلدة الخاصرة ، تريد : أنه ناعم الجسم ، ضامر الخاصرة ،
وهو من الأوصاف الحسنة . وفى بعض روايات هذا الحديث : لم تدبه ثجلة . ولم
يزر به صعلة ، فالثجلة : عظم البطن ، يقال : بطن أمجل إذا كان عظيما ، والصعلة
صغر الرأس ، ومنه يقال للنعام : ضعل . وقسيم : الحسن والوضاءة الثابتة .
سوقسيم : كأن كل عضو من وجهه أخذ قسمة من الجمال . الدعج : شدة سواد
العين . د الأشفار : أهداب العين ، فى أشفاره عطف أو غطف ، ويروى : وطف
الوطف : طول شعر أشفار العين ، وقال صاحب كتاب العين : الغطف بالعين
المعجمة ، مثل الوطف ، وأما العطف بالعين المهملة ، فلا معنى له هنا ، وقد فسره
بعضهم ، فقال : هو أن تطول أشفار العين حتى تمعطف . صحل : الصحل : البحر ،
يريد : أنه ليس بمحاد الصوت . فى عنقه سطع : أى : لإشراف وطول ، يقال :
عنى سطعا إذا أشرفت وطالت ، فى لحيته كثائة : الكثائة : دقة نبات شعر
اللحية مع استدارة فيها . أزج أقرن : الزجج : دقة شعر الحاجبين مع طولها ،
والقرن : أن يتصل ما بينهما بالشعر علاه البهاء : البهاء هنا : حسن الظاهر . فصل لآنور
ولا هذر : الفصل : الكلام البين ، والنزر : الكلام القليل ، والهذر : الكلام
الكثير . وأرادت أن كلامه ليس بقليل ، فينسب إلى المي ، ولا بكثير فينسب إلى
التزيد . لا بأتى من طول : طوله ليس بمفرط لا تقتحمه عين : أى : لا تحتقره ،
يقال رأيت فلانا فاقتمحته عيني ، أى : احتقرته أنضر الثلاثة : أى : أنعم الثلاثة
من النضرة ، وهو النعم . محفود : مخدوم ، والحفدة : الخدمة ، ويقال : حفدت
الرجل : إذا خدمته ، محشود : محفوف به . قال ابن طريف : يقال : حشدت
الرجل إذا أطقت به ، واستشهد بلفظة محشود من هذا الحديث ، ولا معتد : أى
غير ظالم ، د أحورا كحل : الحور بياض العين الواضح ، والكحل : سواد أشفار

وإن قال في يومٍ مقالة غائب فتصدُّقه في اليوم أو في ضُحَى الغدِ
لِيَهْنِ أبا بكر سعادةُ جدِّه بصحبته مَنْ يُسْعِدُ اللهُ يُسْعِدِ

وزاد بونس في روايته أن قريشاً لما سمعت الهاتف من الجن أرسلوا إلى أمِّ معبد، وهي بخيمتها، فقالوا : هل مرَّ بك محمد الذي من جدِّته كذا، فقالت : لا أدري ما تقولون، وإنما ضافني حالبُ الشاة الحائل، وكانوا أربعة رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وأبو بكر، وعامر بن فُهَيْرَة مولى أبي بكر، وقد تقدم التعريف به وطرفٌ من ذكر فضائله في هجرة الحبشة، والرابع عبد الله بن أَرْيَقِطِ اللَّيْثِي ولم يكن إذ ذاك مسلماً، ولا وجدنا من طريق صحيح أنه أسلم بعد ذلك، وجاء في حديث أنهم استأجروه، وكان هادياً خريّتا، والخريّتان : الماهرُ بالطريق الذي يَهْتَدِي بِمَثَلِ خَرَّتِ الإبرة، ويقال له : انْخَوْتُعُ أيضاً قال الراجز :

يضل فيها انْخَوْتُعُ المُشْهَرُ

نسب أم معبد وزوجها :

وأما أم معبد التي مرَّ بخيمتها، فاسمها : عاتكة بنت خالد إحدى بنى

العين كأنها مكحلة . خرزات : حبات اللؤلؤ ونحوه . النظم : العقد المنظوم . يتحدرون : إذا انفرط العقد في العنق، فأخذت الحبات تنزل واحدة بعد واحدة أربعة : وسط في الطول . وقد وردت عدة أحاديث في صفاته الجسمية متفق عليها بين البخاري ومسلم، فانظرها .

(١٥٣ — الروض الأنف ج ٤)

كعب من خُزَاعَةَ ، وهى أخت حُبَيْش بن خالد ، وله صحبة ورواية ، ويقال له الأشعر ، وأخوها : حُبَيْش بن خالد سيأتى ذكره والخلاف فى اسمه وخالد الأشعر أبوهما ، هو : ابن خُنَيْف بن مُنْقِذ بن رَبِيعَة بن أَصْرَم بن ضُبَيْس بن حرام بن حُبَيْشِيَّة بن كَعْب بن عمرو وهو أبو خُزَاعَةَ^(١) .
وزوجها أبو معبد يقال إن له رواية أيضاً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم - توفي فى حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٢) ، ولا يُعرف اسمه ، وكان منزلاً أم معبد بَقْدِيد ، وقد روى حديثها بألفاظ مختلفة متقاربة المعانى ، وقد رواه ابن قُتَيْبَةَ فى غريب الحديث ، وتَقَصَّى شرح ألفاظه ، وفيه أنه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لأم معبد : وكان القومُ رُُمَالَيْنِ مُسْنَدَيْنِ ، فطلبوا لبنًا أو لحماً يشترونه ، فلم يجدوا عندها شيئاً ، فنظر إلى شاة فى كِسْرِ الخَيْمَةِ خلفها الجُحْدُ عن الغنم ، فسألها : هل بها من ابن ؟ فقالت : هى أجهد من ذلك ، فقال أتأذنين لى أن أخلبها ، فقالت بأبى أنت وأمى ، إن رأيت بها حلباً فاحلبها ، فدعا بالشاة ، فاعْتَقَلَهَا ، وَمَسَحَ ضَرْعَهَا ، فتفاجت ودرت واجترت ، ودعا بإناء يُرَبِّضُ الرَّهْطُ أى : يشبع الجماعة حتى يُرَبِّضُوا ، فحلب فيه حتى ملأه ، وسقى القوم حتى رَوَوْا ثم شرب آخرهم ، ثم حلب فيه مرة أخرى عَمَلًا بعد نَهْلٍ ، ثم غادره عندها ، وذهبوا ، فجاء أبو معبد ، وكان غائبة

(١) نسب أبيهما فى الإصابة : خالد بن سعد بن منقذ بن ربيعة فانظرها بن
أصرم بن ضبيس بمجمة ثم مشاة ثم موحدة ثم مهملة ابن حرام الخ .
(٢) أنظر الإصابة ترجمة رقم ١٠٥٠

فلما رأى الابن قال : ماهذا يا أم معبد أنى لك هذا والشاء عازب حِيَالٌ ،
ولا حَلُوبَةٌ بالبيت ، فقالت : لا والله ، إلا أنه سرّاً بنا رجلاً مُبَارَكٌ ، فقال :
صِفْه يا أم معبد، فوصفته بما ذكر الْقَسْبِيُّ وغيره في الحديث ، ومما ذكره القَتَبِيُّ :
فشربوا حتى أراضوا جعله القَتَبِيُّ من استَراض الوادى : إذا استَنَقَعَ ومن
الرَّوْضَةِ وهى بَقِيَّةُ الماء فى الحوض وأنشد :

وَرَوْضَةٌ سَقِيَتْ فِيهَا نَضْوَى^(١)

ورواه التَّمَرِيُّ حتى آرضوا على وزن آمنوا ، أى ضَرَبُوا بأنفسهم إلى
الأرض من الرى ، وفى حديث آخر أن آل أبى مَعْبِد كانوا يؤرخون بذلك ،
اليوم ، ويسمونه : يوم الرجل المبارك ، يقولون فعلنا كَيْتَ وَكَيْتَ قبل أن
يأتينا الرجل المبارك ، أو بعد ما جاء الرجل المبارك ، ثم إنها أتت المدينة بعد ذلك
بما شاء الله ، ومعها ابنٌ صغير قد بلغ السَّعْيَ فمر بالمدينة على مسجد رسول الله -
صلى الله عليه وسلم - وهو يكلم الناس على الْمَنَبَرِ فانطلق إلى أمه يَسْتَدُّ ،
فقال لها يا أمّتهُ إني رأيت اليوم الرجل المبارك ، فقالت له : يا بنى وَيَحْكُ هو
رسولُ الله - صلى الله عليه وسلم .

(١) فى اللسان : نضوى وهى أنثى البعير المهزول . قال ابن برى : وأنشد أبو
عمرو فى نوادره وذكر أنه لهُمان السعدى :

وروضة فى الحوض قد سقيتها نضوى وأرض قد أبت طويتها
وأراض الحوض غطى أسفله الماء ، استراض تبطح فيه الماء على وجهه ،
واستراض الوادى استنقع فيه الماء ، قال : وكان الروضة سميت روضة لاستراض
الماء فيها .

طريق الهجرة

قال ابن إسحاق : فلما خرج بهما دليلهما عبدُ الله بن أرقط ، سلك بهما أسفل مكة ، ثم مضى بهما على الساحل ، حتى عارض الطريق أسفل من عُسفان ، ثم سلك بهما على أسفل أمّج ، ثم استجاز بهما ، حتى عارض بهما الطريق ، بعد أن أجاز قديداً ، ثم أجاز بهما من مكانه ذلك ، فسلك بهما الخرار ، ثم سلك بهما نِذْيَةَ العَرَّة ، ثم سلك بهما لَقْفًا .

قال ابن هشام : ويقال : لَفْتًا . قال مَعْقِل بن خُوَيْلِد الهُذَلِي :

تَزِيْعًا مُخْلِجًا مِنْ أَهْلِ لَفْتٍ لَحْيٍ بَيْنَ أَثَلَةٍ وَالذَّجَامِ

قال ابن إسحاق : ثم . أجاز بهما مَذْلُجَةً لِقْفٍ ثم استبطن بهما مَذْلُجَةً مَجَاجٍ - ويقال : مَجَاجٍ ، فيما قال ابن هشام - ثم سلك بهما مَرَجِيحَ مَجَاجٍ ،

ومما يُسأل عنه في هذا الحديث أن يقال : هل استمرت تلك القَبْرَكة في شاة أم معبد بعد ذلك اليوم ، أم عادت إلى حالها ؟ وفي الخبر عن هشام بن حُبَيْش الكعبي ، قال : أنا رأيت تلك الشاة وإنها التأدُم أمَّ معبد وجميع صرِّمها ، أي : أهل ذلك الماء ، وفي الحديث أيضاً من الغريب في وصف الشاة : قال ما كان فيها بُصْرَةٌ وهي النقطة من اللبن تبصر بالعين .

ثم تبطن بهما مَرَجِح من ذى الغضوين - قال ابن هشام : ويقال : الغضوين -
ثم بطن ذى كَشْر ، ثم أخذ بهما على الجذأجد ، ثم على الأجرد ، ثم سلك
بهما ذَا سَلَم ، من بطن أعداء مَدْلَجَة تَعِين ، ثم على العباييد . قال ابن هشام :
ويقال : العباييب ، ويقال : العثيانة . يريد : العباييب .

قال ابن إسحاق : ثم أجاز بهما الفأجة ، ويقال : القاحة ، فيما قال
ابن هشام .

قال ابن هشام : ثم هبط بهما العرج ، وقد أبطأ عليهما بعض ظهرهم ،
فحمل رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل من أسلم ، يقال له : أوس بن
حُجْر ، على جمل له - يقال له : ابن الرداء - إلى المدينة ، وبعث معه غلاما له ، يقال
له : مسعود بن هُنَيْدَة ، ثم خرج بهما دليهما من العرج ، فسلك بهما ثَنِيَّة
العائر ، عن يمين رَكُوبَة - ويقال : ثنية الفائر ، فيما قال ابن هشام - حتى هبط
بهما بطن رِثْم ، ثم قدم بهما قُبَاء ، على بنى عمرو بن عوف ، لاثنتي عشرة
ليلة خلت من شهر ربيع الأول يوم الاثنين ، حين اشتدَّ الضَّحَاء ، وكادت
الشمس تعتلد .

النزول بقباء

قال ابن إسحاق : فحدثني محمد بن جعفر بن الزبير ، عن عروة بن الزبير ،
عن عبد الرحمن بن عويمر بن ساعدة ، قال : حدثني رجال من قومي من أصحاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قالوا : لما سمعنا بمَخْرَج رسول الله صلى الله عليه

وسلم من مكة ، وتوَكَّفنا قدومَه ، كما نخرج إذا صلينا الصبح ، إلى ظاهر حَرَّتْنا ننتظر رسولَ الله صلى الله عليه وسلم ، فوالله ما نبرح حتى تغلبنا الشمسُ على الظلال فإذا لم نجد ظلاً دخلنا ، وذلك في أيام حارَّة . حتى إذا كان اليوم الذى قدم فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، جلسنا كما كنا نجلس ، حتى إذا لم يبق ظلٌ دخلنا بيوتنا ، وقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم حين دخلنا البيوت ، فكان أوّل من رآه رجلٌ من اليهود ، وقد رأى ما كنا نصنع ، وأنا ننتظر قدوم رسول الله - صلى الله عليه وسلم - علينا ، فصرخ بأعلى صوته : يا بنى قَيْبِلَةَ ، هذا جدُّكم قد جاء . قال : نخرجنا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهو فى ظلِّ نخلة ، ومعه أبو بكر رضى الله عنه فى مثلِ سَفِّه ، وأكثرنا لم يكن رأى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قبل ذلك ، ورَكِبَ الناس وما يعرفونه من أبى بكر ، حتى زال الظلُّ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقام أبو بكر فأظَلَّ بردائه ، فعرفناه عند ذلك .

المنازل التى نزلات بقباء

قال ابن إسحاق : فنزل رسول الله صلى الله عليه وسلم - فيما يذكرون - على كُثُوم بن هِذَم ، أخى بنى عمرو بن عَوْف ، ثم أحد بنى عُبيد : ويقال : بل نزل على سعد بن خَيْثَمَة . ويقول من يذكر أنه نزل على كُثُوم بن هِذَم : إنما كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إذا خرج من منزل كُثُوم بن هِذَم جالس للناس فى بيت سعد بن خَيْثَمَة . وذلك أنه كان عَزَباً لا أهل له ، وكان منزلُ الْمُزَّابِ من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من المهاجرين ، فن

هناك يقال : نزل على سعد بن خيثة ، وكان يقال لبنت سعد بن خيثة :
بيت العزّاب . قاله أعلم أى ذلك كان ، كلاً قد سمعنا .

ونزل أبو بكر الصديق رضى الله عنه على خبيب بن إسماعيل ، أحد بني
الحارث بن الخزرج بالشنع . ويقول قائل : كان منزله على خراجة بن زيد بن
أبي زهير ، أخى بني الحارث بن الخزرج .

وأقام على بن أبي طالب عليه السلام بمكة ثلاث ليال وأيامها ، حتى أدى
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الودائع التى كانت عنده للناس ، حتى إذا فرغ
منها لحق برسول الله صلى الله عليه وسلم ، فنزل معه على كُثُوم بن هذم .

سهيل بن حنيف وامرأة مسلمة

فكان على بن أبي طالب ، وإنما كانت إقامته بقاء ليلة أو ليلتين يقول :
كانت بقاء امرأة لزوج لها ، مسلمة . قال : فرأيت إنسانا يأتيها من جوف
الليل ، فيضرب عليها بابها ، فتخرج إليه فيعطيه شيئاً معه فتأخذه . قال :
فاستربتُ بشأنه ، فقلت لها : يا أمة الله ، من هذا الرجل الذى يضرب عليك
بابك كل ليلة ، فتخرجين إليه فيعطيك شيئاً لا أدري ماهو ، وأنت امرأة
مسلمة لزوج لك ؟ قالت : هذا سهل بن حنيف بن واهب ، قد عرف أنى
امرأة لا أحدى ، فإذا أمسى عدا على أو ثاب قومهم فكسرها ، ثم جاءنى بها ،
فقال : احتطبي بهذا ، فكان على رضى الله عنه يَأْتِرُ ذلك من أمر سهل بن
حنيف ، حتى هلك عنده بالعراق .

قال ابن إسحاق : وحدثني هذا ، من حديث عليّ رضي الله عنه ، ههنا
ابن سعد بن سهل بن حنيف ، رضي الله عنه .

بناء مسجد قباء

قال ابن إسحاق : فأقام رسول الله صلى الله عليه وسلم بقباء ، في بني عمرو
ابن عوف ، يوم الاثنين ويوم الثلاثاء ويوم الأربعاء ويوم الخميس وأسس
مسجده .

ثم أخرج الله من بين أظهرهم يوم الجمعة . وبني عمرو بن عوف يزعمون أنه
مكث فيهم أكثر من ذلك ، فالله أعلم أيّ ذلك كان . فأدركت رسول الله
صلى الله عليه وسلم الجمعة في بني سالم بن عوف ، فصلاها في المسجد الذي في
بطن الوادي ، وادي راثوناء ، فكانت أول جمعة صلاها بالمدينة .

القبائل تعترضه لينزل عندها

فأتاه عتيبان بن مالك ، وعبّاس بن عباد بن نضلة في رجال من بني سالم
ابن عوف ، فقالوا : يا رسول الله . أقم عندنا في العدد والعدة والمنعة ؛ قال :
خلّوا سبيلها ، فإنها مأمورة ، لناقة : خلّوا سبيلها ، فانطلقت حتى إذا وازنت
دار بني بياضة ، تلقاه زياد بن كبيد ، وقروة بن عمرو ، في رجال من بني بياضة .
فقالوا : يا رسول الله : هلمّ إلينا ، إلى العدد والعدة والمنعة ؛ قال : خلّوا سبيلها .
فإنها مأمورة ، فخلّوا سبيلها . فانطلقت ، حتى إذا مرت بدار بني ساعدة .
اعترضه سعد بن عباد ، والمندر بن عمرو ، في رجال من بني ساعدة ، فقالوا :

يارسول الله ، هلمّ إلينا إلى العدد والعدة والمنعة ؛ قال : خلوا سبيلها ، فإنها مأمورة ، نخلوا سبيلها ، فانطلقت ، حتى إذا وازنت دار بني الحارث بن الخزرج ، اعترضه سعد بن الربيع ، وخارجة بن زيد ، وعبد الله بن رَوَاحَة ، في رجال من بني الحارث ابن الخزرج فقالوا : يارسول الله هلمّ إلينا إلى العدد والعدة والمنعة ، قال : خلوا سبيلها ، فإنها مأمورة ، نخلوا سبيلها . فانطلقت ، حتى إذا مرت بدار بني عدى بن النجار ، وهم أخواله دُنْيَا - أم عبد المطلب ، سلمى بنت عمرو ، إحدى نسائهم - اعترضه سَاطِيط بن قيس ، وأبو سليط أسيرة ابن أبي خارجة ، في رجال من بني عدى بن النجار ، فقالوا : يارسول الله ، هلمّ إلى أخوالك ، إلى العدد والعدة والمنعة ؛ قال : خلوا سبيلها فإنها مأمورة ، نخلوا سبيلها ، فانطلقت .

مَبْرَكُ النَّااقَةِ بَدَارُ بَنِي مَالِكِ بْنِ النُّجَّارِ

حتى إذا أتت دار بني مالك بن النُّجَّار ، بركت على باب مسجده . صلى الله عليه وسلم ، وهو يومئذ مَرَبْدٌ لَغْلَامِينَ يَتِيمَيْنِ من بني النُّجَّار ، ثم من بني مالك بن النُّجَّار ، وهما في حِجْرٍ مُعَاذِ بْنِ عَفْرَاء ، سَهْلٌ وَسُهَيْلُ ابْنِ عَمْرِو . فلما بَرَكْتَ - ورسولُ الله صلى الله عليه وسلم عليها - لم ينزل ، وثبت . فسارت غير بعيد ، ورسولُ الله صلى الله عليه وسلم واضع لها زِيَامَهَا لَا يَتْنِهَا بِهِ ، ثم التفتت إلى خلفها فرجعت إلى مَبْرَكِهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ ، فبركت فيه ، ثم تَحَلَّحَتْ وَرَزَمَتْ وَوَضَعَتْ جِرَانَهَا ، فنزل عنها رسولُ الله صلى الله عليه وسلم ، فاحتمل أبو أيوب خالد بن زيد رَحْلَهُ ، فوضعه في بيته ، ونزل عليه رسولُ الله صلى الله عليه وسلم .

عليه وسلم ، وسأل عن المرَبْدَ لمن هو ؟ فقال له مُعَاذُ بْنُ عَفْرَاءَ : هو
يارسول الله سَهْلٌ وَسَهْلٌ ابْنِي عَمْرُو ، وهما يتيمان لى ، وسأرضيهما منه ،
فَاتَّخَذَهُ مَسْجِداً .

المسجد والمسكن

قال : فأمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يُبْنَى مَسْجِداً ، ونزل
رسول الله صلى الله عليه وسلم على أَبِي أَيُّوبَ حَتَّى بَنَى مَسْجِدَهُ وَمَسَاكِنَهُ ، ففعل فيه
رسول الله صلى الله عليه وسلم ليرغب المسلمين فى العمل فيه ، ففعل فيه المهاجرون
والأنصار ، ودأبوا فيه ، فقال قائل من المسلمين :

لَنْ قَعَدْنَا وَالنَّبِيُّ يَقْمَلُ لَذَلِكَ مَقَامُ الْعَمَلِ الْمُضِلِّ

وارتجز المسلمون وهم يدينونه يقولون :

لَا عَيْشَ إِلَّا عَيْشُ الْآخِرَةِ اللَّهُمَّ ارْحَمْ الْأَنْصَارَ وَالْمُهَاجِرَةَ

قال ابن هشام : هذا كلام وليس برجز .

قال ابن إسحاق : فيقول رسول الله صلى الله عليه وسلم : لَا عَيْشَ إِلَّا عَيْشُ
الْآخِرَةِ ، اللَّهُمَّ ارْحَمْ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارَ .

عمار والفئة الباغية

قال : فدخل عَمَّارُ بْنُ يَاسِرٍ ، وقد أُنْقَلَوْهُ بِاللَّيْلِ ، فقال : يارسول الله ،
قتلوني ، يَحْمِلُونَ عَلَى مَا لَا يَحْمِلُونَ . قالت أُمُّ سَلَمَةَ زَوْجُ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم :

.

فَرَأَيْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْقُضُ وَفْرَتَهُ بِيَدِهِ ، كَانَ رَجُلًا جَعْدًا ،
وَهُوَ يَقُولُ : وَيْحَ ابْنِ سُمَيَّةَ ، لَيْسُوا بِالَّذِينَ يَقْتُلُونَكَ ، إِنَّمَا تَقْتُلُكَ الْفِتْنَةُ الْبَاغِيَّةُ .

ارتجاز على

وارتجز على بن أبي طالب رضى الله عنه يومئذ :

لَا يَسْتَوِي مَنْ يَعْمُرُ الْمَسَاجِدَ يَدَأُبُ فِيهِ قَائِمًا وَقَاعِدًا
وَمَنْ يُرَى عَنِ الْغُبَارِ حَائِدًا

قال ابن هشام : سألت غير واحد من أهل العلم بالشعر ، عن هذا
الترجز ، فقالوا : بلغنا أن علي بن أبي طالب ارتجز به ، فلا يُدْرَى : أهو قائله
أم غيره .

مشادة عمار

قال ابن إسحاق : فأخذها عمار بن ياسر ، فجعل يرتجز بها .

قال ابن هشام : فلما أكثر ، ظنّ رجل من أصحاب رسول الله صلى الله
عليه وسلم أنه إنما يُعرّض به ، فيما حدثنا زياد بن عبد الله البسكّاني ، عن
ابن إسحاق ، وقد سمى ابنُ إسحاق الرجل .

الرسول صلى الله عليه وسلم يوصي بعمار

قال ابن إسحاق : فقال : قد سمعتُ ما تقول منذ اليوم يا ابنِ سُمَيَّةَ ، والله إني
للأراني سأعرض هذه العصا لأنفك . قال : وفي يده عصا . قال : ففضب

رسولُ الله صلى الله عليه وسلم ، ثم قال : ما لهم ولعمَّار ، يدعوهم إلى الجنة ، ويدعونه إلى النار ، إن عماراً جِلْدَةً ما بين عَيْنَيَّ وَأَنْفِي ، فإذا بلغ ذلك من الرجل فلم يُسْتَبَقِ فاجْتَنَبُوهُ .

إضافة بناء أول مسجد إلى عمار

قال ابن هشام : وذكر سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ زَكَرِيَّا ، عَنْ الشَّعْبِيِّ ، قَالَ :
إِنْ أَوَّلَ مَنْ بَنَى مَسْجِداً عَمَّارُ بْنُ يَاسِرٍ .

الرسول صلى الله عليه وسلم في بيت أبي أيوب

قال ابن إسحاق : فأقام رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيت أبي أيوب ، حتى بُنِيَ لَهُ مَسْجِدُهُ وَمَسَاكِنُهُ ، ثُمَّ انْتَقَلَ إِلَى مَسَاكِنِهِ مِنْ بَيْتِ أَبِي أَيُوبَ ، رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَرِضْوَانَهُ .

قال ابن إسحاق : وحدثني يزيد بن أبي حبيب ، عن مَرْثَدَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْبَزْزَانِيِّ ، عَنْ أَبِي رُغْمِ السَّامِيِّ ، قَالَ : حدثني أبو أيوب ، قال : لما نزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي ، نزل في السُّفْلِ ، وأنا وأُمُّ أَيُوبَ فِي الْعُلُوِّ ، فَقُلْتُ لَهُ : يَا نَبِيَّ اللَّهِ ، بَأْبِي أَنْتَ وَأُمِّي ، إِنِّي لَا أَكْرَهُ وَأَعْظَمُ أَنْ أَكُونَ فَوْقَكَ ، وَتَكُونَ تَحْتِي ، فَظَهَرَ أَنْتَ فَسَكَنَ فِي الْعُلُوِّ ، وَنَزَلَ نَحْنُ فَسَكَنَ فِي السُّفْلِ ، فَقَالَ : يَا أَبَا أَيُوبَ ، إِنْ أَرَفَقَ بِنَا وَبِمَنْ يَغْشَانَا ، أَنْ نَكُونَ فِي سُفْلِ الْبَيْتِ .

.....

قال : فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم في سُفْلِهِ ، وكنا فوقه في المسكن ، فلقد انكسر حُبُّ لفا فيه ماء فُقِّمَتْ أنا وأمُّ أيوبَ بِقَطِيفَةٍ لَنَا ، مالنا لحافَ غيرها ، نَذْشَفُ بها الماءَ ، نخوفا أن يَقْطُرَ على رسولِ الله صلى الله عليه وسلم - منه شيءٌ فيؤذيه .

قال : وكنا نصنع له القشاء ، ثم نبعث به إليه ، فإذا رَدَّ علينا فضله تَيَمَّمْتُ أنا وأمُّ أيوبَ موضعَ يده ، فأكلنا منه نَبْتَنِي بِذلك البركة ، حتى بعثنا إليه ليلةَ بَعَثَانِهِ وقد جَمَلْنَا له بصلا أو ثوماً ، فردَّه رسولُ الله صلى الله عليه وسلم ، ولم أَرِ ليدِه فيه أثرًا قال : خَبِثَتْهُ فِرْعَا ، فقلت : يا رسول الله ، بأبي أنت وأُمِّي رددتَ عشاءك ، ولم أَرِ فيه موضعَ يدك ، وكنتُ إذا رددته علينا ، تَيَمَّمْتُ أنا وأمُّ أيوبَ موضعَ يدك ، نَبْتَنِي بِذلك البركة ؛ قال : إني وجدت فيه ريحَ هذه الشجرة ، وأنا رجلُ أناجى ، فأما أنتم فكلوه . قال : فأكلناه ، ولم نصنع له تلك الشجرة بعد .

تلاحق المهاجرين

قال ابن إسحاق : وتلاحق المهاجرون إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فلم يبق بمكة منهم أحد ، إلا مفتون أو محبوس ، ولم يُوعَبْ أهلُ هجرة من مكة بأهلهم وأموالهم إلى الله تبارك وتعالى وإلى رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا أهلُ دُورِ مُسَمَّونَ : بنو مِظْمُونٍ من جُحجْ ؛ وبنو جَحْشٍ بنِ رِثَابٍ ، حلفاء بنى أُمَيَّةَ ؛ وبنو الأُبَكَّيرِ ، من بنى سعد بن ليث ، حلفاء بنى عَدِيٍّ بنِ كعبٍ ، فإن دُورَهم غُلِّمَتْ بِمكة هجرةً ، ليس فيها ساكن .

.....

قصة أبي سفيان مع بني جحش

ولما خرج بنو جحش بن رثاب من دارهم ، عدا عليها أبو سفيان بن حرب فباعها من عمرو بن علقمة ، أخى بنى عامر بن لؤى ؛ فلما بلغ بنى جحش ما صنع أبو سفيان بدارهم ، ذكر ذلك عبد الله بن جحش لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : ألا ترضى يا عبد الله أن يعطيك الله بها دارا خيرا منها فى الجنة ؟ قال : بلى ؛ قال : فذلك لك . فلما افتتح رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة كالمه أبو أحمد فى دارهم ، فأبطأ عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فقال الناس لأبى أحمد : يا أبا أحمد ، إن رسول الله صلى الله عليه وسلم يكره أن ترجعوا فى شيء من أموالكم أصيب منكم فى الله عز وجل ، فأمسك عن كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقال لأبى سفيان :

أبلغ أبا سفيان عن أمر عوافيه ندامه
دار ابن عمك بعثها تقضى بها عنك الغرامه
وحايفكم بالله رب الناس مجتهد القسامه
أذهب بها ، أذهب بها طوّقتها طوق الحمامه

انتشار الإسلام ومن بقى على شركه

قال ابن إسحاق : فأقام رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة إذ قدّمها شهر ربيع الأول ، إلى صفر من السنة الداخلة ، حتى بُنى له فيها مسجده ومساكنه واستجمع له إسلام هذا الحى من الأنصار ، فلم يبق دار من دور

الأنصار إلا أسلم أهلها ، إلا ما كان من خَطْمَة ، ووائف ، ووائل ، وأمّية ،
وتلك أوس الله ، وهم حيّ من الأوس ، فانهم أقاموا على شركهم .

الخطبة الأولى

وكانت أوّل خطبة خطبها رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فيما بلغنى عن
أبي سَلَمَةَ بن عبد الرحمن - نعوذ بالله أن نقول على رسول الله صلى الله عليه وسلم
ما لم يقل - أنه قام فيهم ، فحمد الله وأثنى عليه بما هو أهله ، ثم قال : أما بعد ،
أيها الناس ، فقد مّوا لأنفسكم تَعَلَّيْنِ وَالله لِيُضَعَّقَنَّ أَحَدَكُمْ ، ثم كَيْدَعَنَّ
غَنَمَهُ ليس لها راع ، ثم ليقولنّ له ربه ، وليس له تَرْجَان ولا حَاجِبٌ يَحْجِبُهُ
دونه : ألم يأتك رسولى فبَلَّغَكَ ، وآتَيْتَكَ مَالاً وَأَفْضَلْتَ عَلَيْكَ ؟ فما قَدَمْتَ
لنفسك ؟ فلم ينظُرَنَّ يَمِيناً وَشِمالاً فلا يرى شيئاً ، ثم كَيْنَظُرَنَّ قدامه فلا يرى
غير جهنم . فمن استطاع أن يبق وجهه من النار ولو بِشِقِّ من تمره فليفعل ، ومن
لم يجد فبكلمة طيبة ، فإن بها تُجْزَى الحسنة عشر أمثالها ، إلى سبعمائة ضعف ،
والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته .

الخطبة الثانية

قال ابن إسحاق : ثم خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس مرة
أخرى ، فقال : إن الحمد لله ، أحمده وأستعينه ، نعوذ بالله من شرور أنفسنا ،
وسيئات أعمالنا ، من يهده الله فلا مضلّ له ، ومن يضلل فلا هادى له ، وأشهد
أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له . إن أحسن الحديث كتاب الله تبارك

و تعالٰى ، قد أفلح من زَيَّنَه الله في قلبه ، وأدخله في الإسلام بعد الكفر ، واختاره على ماسواه من أحاديث الناس ، إنه أحسن الحديث وأبلغه ، أحبوا ، ما أحب الله ، أحبوا الله من كلِّ قلوبكم ، ولا تَمَلُّوا كلامَ الله وذِكره ، ولا تَقْسُ عنه قلوبكم فإنه من كلِّ ما يخلق الله يختار ويصطفى ، قد سماه الله خيرته من الأعمال ، ومُصطفاه من العباد ، الصالح الحديث ، ومن كلِّ ما أوتى الناس من الحلال والحرام ، فاعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً ، واتقوه حقَّ تقاؤه ، واعدُّوا الله صالح ما تقولون بأفواهكم ، وتحابُّوا بروح الله بينكم ، إن الله يفضُّب أن يَنْكَثَ عَهْدَهُ ، والسلام عليكم .

كتاب المَوادعة لليهود

قال ابن إسحاق : وكتب رسول الله صلى الله عليه وسلم كتاباً بين المهاجرين والأنصار ، وادع فيه يهود وعاهدهم ، وأقرهم على دينهم وأموالهم ، وشروط لهم واشترط عليهم :

بسم الله الرحمن الرحيم ، هذا كتاب من محمد النبي صلى الله عليه وسلم ، بين المؤمنين والمسلمين من قريش ويثرب ، ومن تبعهم ، فلحق بهم ، وجاهد معهم ، إنهم أمة واحدة من دون الناس ، المهاجرون من قريش على ربعتهم يتعاقلون ، بينهم ، وهم يَفِدُون عَانِيَهُم بالمعروف والقِسط بين المؤمنين ؛ وبنو وَفٍ على ربعتهم يتعاقلون معاقلهم الأولى ، كل طائفة تَفْدِي عَانِيَهَا بالمعروف والقِسط بين المؤمنين ، وبنو ساعدة على ربعتهم يتعاقلون معاقلهم الأولى ، وكل طائفة منهم تَفْدِي عَانِيَهَا بالمعروف والقِسط بين المؤمنين ،

وبنو الحارث على رَبِّعَتِهِمْ يَتَعَاقِلُونَ مَعَاقِلَهُمُ الْأُولَى ، وكلَّ طائفةٍ تَفْدَى عَانِيَهَا بِالْمَعْرُوفِ وَالْقِسْطِ بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ ، وَبَنُو جُشَمٍ عَلَى رَبِّعَتِهِمْ يَتَعَاقِلُونَ مَعَاقِلَهُمُ الْأُولَى ، وكلَّ طائفةٍ مِنْهُمْ تَفْدَى عَانِيَهَا بِالْمَعْرُوفِ وَالْقِسْطِ بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ ، وَبَنُو الذَّجَارِ عَلَى رَبِّعَتِهِمْ يَتَعَاقِلُونَ مَعَاقِلَهُمُ الْأُولَى ، وكلَّ طائفةٍ مِنْهُمْ تَفْدَى عَانِيَهَا بِالْمَعْرُوفِ وَالْقِسْطِ بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ ، وَبَنُو عَمْرِو بْنِ عَوْفٍ عَلَى رَبِّعَتِهِمْ يَتَعَاقِلُونَ مَعَاقِلَهُمُ الْأُولَى ، وكلَّ طائفةٍ تَفْدَى عَانِيَهَا بِالْمَعْرُوفِ وَالْقِسْطِ بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ ، وَبَنُو النَّبَيْتِ عَلَى رَبِّعَتِهِمْ يَتَعَاقِلُونَ مَعَاقِلَهُمُ الْأُولَى ، وكلُّ طائفةٍ تَفْدَى عَانِيَهَا بِالْمَعْرُوفِ وَالْقِسْطِ بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ ، وَبَنُو الْأَوْسِ عَلَى رَبِّعَتِهِمْ يَتَعَاقِلُونَ مَعَاقِلَهُمُ الْأُولَى ، وكلَّ طائفةٍ تَفْدَى عَانِيَهَا بِالْمَعْرُوفِ وَالْقِسْطِ بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ ، وَإِنْ الْمُؤْمِنِينَ لَا يَتَرَكُونَ مُفْرَحًا بَيْنَهُمْ أَنْ يُعْطَوْهُ بِالْمَعْرُوفِ فِي فِدَاءِ نَأْوِ عَقْلٍ .

قال ابن هشام : الْمُفْرَحُ : الْمُثْقَلُ بِالْدَيْنِ وَالسَّكْثِيرُ الْعِيَالُ . قال الشاعر :

إِذَا أَنْتَ لَمْ تَبْرَحْ تُؤَدِّي أَمَانَةً وَتَحْمِلُ أُخْرَى أَفَرَحْتَكَ الْوَدَائِعُ

وَأَنْ لَا يَخَالَفَ مُؤْمِنٌ مُؤْمِنٌ دُونَهُ ؛ وَإِنْ الْمُؤْمِنِينَ الْمُتَقِينَ عَلَى مَنْ جَنَى مِنْهُمْ ، أَوْ ابْتَغَى دَسِيعَةَ ظُلْمٍ ، أَوْ إِثْمٍ ، أَوْ عَدْوَانٍ ، أَوْ فُسَادٍ بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ ؛ وَإِنْ أَيْدِيهِمْ عَلَيْهِمْ جَمِيعًا ، وَلَوْ كَانَ وَلَدٌ أَحَدُهُمْ ؛ وَلَا يَقْتُلُ مُؤْمِنٌ مُؤْمِنًا فِي كَافِرٍ ، وَلَا يَنْصُرُ كَافِرًا عَلَى مُؤْمِنٍ ، وَإِنْ ذِمَّةُ اللَّهِ وَاحِدَةٌ ، يُجِيرُ عَلَيْهِمْ أَدْنَاهُمْ ، وَإِنْ الْمُؤْمِنِينَ بَعْضُهُمْ مَوَالِي بَعْضٍ دُونَ النَّاسِ ، وَإِنَّمَا مِنْ تَبِعْنَا مِنْ يَهُودَ فَإِنْ لَهُ النَّصْرَ وَالْأُسُوءَةَ ، غَيْرَ مَظْلُومِينَ وَلَا مُتَنَاصِرِينَ عَلَيْهِمْ ؛ وَإِنْ سَلِمَ الْمُؤْمِنِينَ

واحدة ، لا يسالم مؤمن دون مؤمن في قتال في سبيل الله ، إلا على سواء وعدل بينهم ، وإن كل غزاة غزت معنا يعقب بعضها بعضا ، وإن المؤمنين يُبىء بعضهم على بعض بما نال دماءهم في سبيل الله ، وإن المؤمنين المتقين على أحسن هدى وأقومه ؛ وإنه لا يجير مشرك مالا لقريش ، ولا نفسا ، ولا يحول دونه على مؤمن ، وإنه من اعتبط مؤمنا قتلا عن بيّنة فإنه قودّ به إلا أن يرضى وليّ المقتول ، وإن المؤمنين عليه كافة ، ولا يحلّ لهم إلا قيام عليه ، وإنه لا يحلّ لمؤمن أقرّ بما في هذه الصحيفة ، وآمن بالله واليوم الآخر ، أن ينصر مُخَدِّثًا ، ولا يُؤويه ؛ وأنه من نصره أو آواه فإن عليه لعنة الله وغضبه يوم القيامة ، ولا يؤخذ منه صرف ولا عدل ، ولأنكم مهما اختلفتم فيه من شيء فإن مردّه إلى الله عزّ وجلّ ، وإلى محمد صلى الله عليه وسلم ، وإن اليهود ينفقون مع المؤمنين ماداموا محاربين ، وإن يهود بنى عوف أمة مع المؤمنين ، لليهود دينهم ، والمسلمين دينهم ، مواليهم وأنفسهم ، إلا من ظلم وأثم ، فإنه لا يوتغ إلا نفسه ، وأهل بيته ، وإن ليهود بنى النجّار مثل ما ليهود بنى عوف ، وإن ليهود بنى الحارث مثل ما ليهود بنى عوف ، وإن ليهود بنى ساعدة مثل ما ليهود بنى عوف ، وإن ليهود بنى جُشم مثل ما ليهود بنى عوف ، وإن ليهود بنى الأوس مثل ما ليهود بنى عوف ، وإن ليهود بنى ثعلبة مثل ما ليهود بنى عوف ، إلا من ظلم وأثم ، فإنه لا يوتغ إلا نفسه وأهل بيته ، وإن جفنة بطن من ثعلبة كأنفسهم ؛ وإن لبني الشُّطيبة مثل ما ليهود بنى عوف ، وإن البرّ دون الإثم ، وإن موالى ثعلبة كأنفسهم ؛ إن بطانة يهود كأنفسهم ؛ وإنه لا يخرج منهم أحد إلا بإذن محمد صلى الله عليه وسلم ، وإنه لا ينحجز على ثار

جُرْح ، وإِنَّه من فَتَكَ فَبِنَفْسِهِ فَتَكَ ، وَأَهْلَ بَيْتِهِ ، إِيَّامَن ظَلَمَ ، وَإِنَّ اللَّهَ عَلَى أَيْمَنِ هَذَا ، وَإِنَّ عَلَى الْيَهُودِ نَفَقَتَهُمْ وَعَلَى الْمُسْلِمِينَ نَفَقَتَهُمْ ، وَإِنَّ بَيْنَهُمُ النَّصْرَ عَلَى مَنْ حَارَبَ أَهْلَ هَذِهِ الصَّحِيفَةِ ، وَإِنَّ بَيْنَهُمُ النَّصْحَ وَالنَّصِيحَةَ ، وَالْبِرَّ دُونَ الْإِثْمِ ، وَإِنَّهُ لَمْ يَأْتُمْ أَمْرٌ بِحَالِفِهِ ، وَإِنَّ النَّصْرَ لِلْمَظْلُومِ ، وَإِنَّ الْيَهُودَ يَنْفَقُونَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ مَا دَامُوا مُحَارِبِينَ ، وَإِنْ يَثْرِبَ حَرَامٌ جَوْفُهَا لِأَهْلِ هَذِهِ الصَّحِيفَةِ ، وَإِنْ الْجَارُ كَالنَّفْسِ غَيْرَ مُضَارٍّ وَلَا آثِمٍ ، وَإِنَّهُ لَا تُبْجَرُ حُرْمَةُ إِلَّا بِأَذْنِ أَهْلِهَا ، وَإِنَّهُ مَا كَانَ بَيْنَ أَهْلِ هَذِهِ الصَّحِيفَةِ مِنْ حَدَثٍ أَوْ اشْتِجَارٍ يُخَافُ فُسَادُهُ ، فَإِنْ مَرَدَّهُ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ، وَإِلَى مُحَمَّدٍ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَإِنَّ اللَّهَ عَلَى أَتَقَى مَا فِي هَذِهِ الصَّحِيفَةِ وَأَيْمَنَ ، وَإِنَّهُ لَا تَبْجَرُ قَرِيشٌ وَلَا مَنْ نَصَرَهَا ، وَإِنَّ بَيْنَهُمُ النَّصْرَ عَلَى مَنْ دَهَمَ يَثْرِبَ ، وَإِذَا دُعُوا إِلَى صَاحِبٍ يَصَالِحُونَهُ وَيَلْبَسُونَهُ ، فَانْهَمُ يَصَالِحُونَهُ وَيَلْبَسُونَهُ ، وَإِنْهُمْ إِذَا دُعُوا إِلَى مِثْلِ ذَلِكَ فَانْهَمُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ، إِلَّا مَنْ حَارَبَ فِي الدِّينِ ، عَلَى كُلِّ أَنْاسٍ حَصَّتْهُمْ مِنْ جَانِبِهِمُ الَّذِي قَبِلَهُمْ ، وَإِنَّ يَهُودَ الْأَوْسَ ، وَمَوَالِيَهُمْ وَأَنْفُسَهُمْ ، عَلَى مِثْلِ مَا لِأَهْلِ هَذِهِ الصَّحِيفَةِ ، مَعَ الْبِرِّ الْخَصْ ، مِنْ أَهْلِ هَذِهِ الصَّحِيفَةِ .

قال ابن هشام : ويقال : مع البرِّ المُحْسَن من أهل هذه الصحيفة .

قال ابن إسحاق : وإن البرِّ دون الإثم ، لا يكسب كاسبٌ إلا على نفسه ، وإن الله على أصدق ما في هذه الصحيفة وأبرِّه ، وإنه لا يحول هذا الكتاب دون ظالم وآثم ، وإنه من خرج آمنٌ ، ومن قعد آمنٌ بالمدينة ، إلا من ظلم أو أنتم ، وإن الله جار لمن برَّ واتيقي ، ومحمد رسول الله صلى الله عليه وسلم .

• • • • •

المؤاخاة بين المهاجرين والأنصار

قال ابن إسحاق : وأخى رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أصحابه من المهاجرين والأنصار ، فقال - فيما بلغنا ، ونعوذ بالله أن نقول عليه ما لم يقل : تَأَخَّوْا فِي اللَّهِ أَخَوَيْنِ أَخَوَيْنِ ، ثم أخذ بيد علي بن أبي طالب ، فقال : هذا أخى ، فكان رسول الله - صلى الله عليه وسلم سيّد المرسلين ، وإمام المتقين ، ورسول ربّ العالمين ، الذى ليس له خطير ولا نظير من العباد ، وعلى بن أبى طالب رضى الله عنه ، أخَوَيْنِ ، وكان حمزة بن عبد المطلب ، أسد الله وأسدُ رسوله صلى الله عليه وسلم ، وعمُّ رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وزيدُ ابن حارثة ، مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أخَوَيْنِ ، وإليه أوصى حمزة يوم أحد حين حضره القتال لئن حدث به حادث الموت ، وجعفر بن أبى طالب ذو الجناحين ، الطيّار فى الجنة ، ومعاذ بن جبل ، أخو بنى سلمة ، أخَوَيْنِ .

قال ابن هشام : وكان جعفر بن أبى طالب يومئذ غائباً بأرض الحبشة .

قال ابن إسحاق : وكان أبو بكر الصديق رضى الله عنه ، ابن أبى قحافة ، وخارجة بن زهير ، أخو بلحارث بن الخزرج ، أخوين ، وعمر بن الخطاب رضى الله عنه ، وعُتْبَانُ بْنُ مَالِكٍ ، أخو بنى سالم بن عوف بن عمرو بن عوف بن الخزرج أخوين ؛ وأبو عُبَيْدَةَ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْجَرَّاحِ ، واسمه عامر بن عبد الله ، وسعد بن معاذ بن النعمان ، أخو بنى عبد الأشهل ، أخوين . وعبد الرحمن بن عوف ، وسعد بن الربيع ، أخو بلحارث بن الخزرج ، أخوين . والزبير

ابن العوام ، وسلامة بن سلامة بن وقش ، أخو بني عبد الأشهل ، أخوين .
ويقال : بل الزبير وعبد الله بن مسعود ، حليف ، بني زهرة ، أخوين ، و عثمان
ابن عفان ، وأوس بن ثابت بن المنذر ، أخو بني النجَّار ، أخوين . وطاحنة بن
عُبَيْد الله ، وكعب بن مالك ، أخو بني سلمة ، أخوين . وسعيد بن زيد بن
عمرو بن نفيل ، وأبي بن كعب ، أخو بني النجَّار : أخوين ؛ ومُصعب بن
عمير بن هاشم ، وأبو أيوب خالد بن زيد ، أخو بني النجَّار : أخوين ،
وأبو حذيفة بن عتبة بن ربيعة وعبد بن بشر بن وقش ، أخو بني عبد الأشهل :
أخوين . وعمار بن ياسر ، حليف بني مخزوم ، وحذيفة بن اليمان ، أخو بني
عبد عُبَيْس ، حليف بني عبد الأشهل : أخوين . ويقال : ثابت بن قيس بن
الشمَّاس ، أخو بلحارث بن الخزرج ، خطيب رسول الله صلى الله عليه وسلم ،
وعمار بن ياسر : أخوين . وأبو ذر ، وهو بُرَيْر بن جُنَادَة الغفاريّ والمُنْذِر
ابن عمرو ، المُعْنَق ليموت ، أخو بني ساعدة بن كعب بن الخزرج : أخوين .
قال ابن هشام : وسمعت غير واحد من العلماء يقول : أبو ذر : جُنْدَب
ابن جُنَادَة .

قال ابن إسحاق : وكان حاطب بن أبي بلتعة ، حليف بني أسد بن
عبد العزى وعُويم بن ساعدة ، أخو بني عمرو بن عوف ، أخوين ، وسلمان
الفارسي ، وأبو الدرداء ، عُويم بن ثعلبة ، أخو بلحارث بن الخزرج ،
أخوين .

قال ابن هشام : عُويم بن عامر ، ويقال : عُويم بن زيد .

قال ابن إسحاق : وبلال ، مولى أبى بكر رضى الله عنهما ، مؤذن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأبو رُوَيْحَةَ ، عبد الله بن عبد الرحمن الأنجمي ، ثم أحدُ الفزَع ، أخوين . فهؤلاء من سُمي لنا ، فمن كان رسول الله صلى الله عليه وسلم آخى بينهم من أصحابه .

بلال يوصى بديوانه لأبي رويحة

فلما دَوَّن عمر بن الخطاب الدواوين بالشام ، وكان بلال قد خرج إلى الشام ، فأقام بها مُجاهداً ، فقال عمرُ لبلال : إلی من تجعل ديوانك يا بلال ؟ قال : مع أبى رُوَيْحَةَ ، لا أفارقه أبداً ، للأخوة التي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم عقد بينه وبينى ، فضمَّ إليهِ ، وضمَّ ديوان الحبشة إلى خَتَمٍ ، لمكان بلال منهم ، فهو في خَتَمٍ إلى هذا اليوم بالشام .

أبو أمامة

قال ابن إسحاق : وهلك في تلك الأشهر أبو أمامة ، أسعدُ بن زُرارة ، والمسجد يبنى ، أخذته الذبحة أو الشقة .

قال ابن إسحاق : وحدثني عبد الله بن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم ، عن يحيى بن عبد الله بن عبد الرحمن بن أسعد بن زُرارة : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال : بئس الميثُ أبو أمامة ، ليهود ومُنافقوا العرب يقولون : لو كان نبيا لم يمت صاحبه ، ولا أملك لنفسى ولا لصاحبي من الله شيئا .

.....

قال ابن إسحاق : وحدثني عاصم بن عمر بن قتادة الأنصاري : أنه لما مات أبو أمامة ، أسعدُ بن زُرارة ، اجتمعت بنو النجار إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكان أبو أمامة نقيبهم ، فقالوا له : يا رسول الله ، إن هذا قد كان منّا حيثُ قد علمتَ ، فأجعلُ منّا رجلاً مكانه يُقيم من أمرنا ما كان يُقيم ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لهم : أنتم أخوالي ، وأنا بما فيكم ، وأنا نقيبكم ، وكره رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يخصّ بها بعضهم دون بعض . فكان من فضل بنى النجار الذي يُعدّون على قومهم ، أن كان رسول الله صلى الله عليه وسلم نقيبهم .

بدر في طريق الهجرة :

وذكر أن دليهما سلك بهما عُسقان . قال المؤلف رضى الله عنه : وقد روى عن كثير أنه قال : سُمي عُسقان لتعشّف السيول فيه ، وسُئل عن الأبواء^(١) الذي فيه قبرُ آمنَةَ النَّبي صلى الله عليه وسلم : لم سمي الأبواء ؟ فقال : لأن السيول تَدَبّوهُ أى : تحل به ، وبعسقان فيما روى كان مسكن الجذماء ، ورأيت في بعض المسندات أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مر بعُسقان وبه الجذماء فأسرع المشى ولم ينظر إليهم ، وقال : إن كان شيء من العليل يعدى

(١) عسقان : قيل منهلة من مناهل الطريق بين الجحفة ومكة ، وقيل : عسقان بين المسجدين ، وهى من مكة على مرحلتين ، وقيل : هو قرية جامعة على ستة وثلاثين ميلاً من مكة ، وهى حدّ تهامة . والأبواء : قرية من أعمال الفرع من المدينة بينها وبين الجحفة مائة وثلاثة وعشرون ميلاً ، وقيل : جبل عن عين آوه وعن المصعد إلى مكة من المدينة الماصد .

فهو هذا ، وهذا الحديث هو من روايتي ، لأنه في مسند الحارث بن أبي أسامة .
وقد تقدم اتصال سندي به ، وكنت رأيت قبل في مسند وكيع بن الجراح ،
وليس لي فيه إسناد .

فصل : وذكر أن دليلهم سلك بهم أئمتنا ثنية المرأة ، كذا وجدته مخفف
الراء مقيدا ، كأنه مُسَمَّلُ الهزرة من المرأة .

وذكر أئمتنا بفتح اللام مقيدا في قول ابن إسحاق ، وفي رواية ابن هشام :
أئمتنا ، واستشهد ابن هشام بقول مَعْقِل [بن خُوَيْلِد] الهذلي :

تَزِيمًا مُحَلِّيًا مِنْ أَهْلِ لَفْتٍ لِحَيٍّ بَيْنَ أَثَلَّةٍ فَالْجَمَّ (١)
وَأَلْفَيْتَ فِي حَاشِيَةِ الشَّيْخِ عَلَى هَذَا الْمَوْضِعِ قَالَ : لَفْتُ بِكَسْرِ اللَّامِ أَلْفَيْتَهُ
فِي شَعْرِ مَعْقِلٍ هَذَا فِي أَشْعَارٍ هُذَيْلٍ فِي نَسَخَتِي ، وَهِيَ نَسْخَةٌ صَحِيحَةٌ جَدًّا ،
وَكَذَلِكَ أَلْفَاءُ مَنْ وَثَّقَتْهُ وَكَلَّفَتْهُ أَنْ يَنْظُرَ فِيهِ لِي فِي شَعْرِ مَعْقِلٍ هَذَا فِي أَشْعَارِ

(١) التزيع : الغريب والبعيد أو من أمه سبية أو الشريف . والمحلب : الممين
من غير قومك . وقد رواه اللسان في مادة حلب :
صريح حلب من أهل نجد . إلخ .

وفي المراءى عن لفت : قيده القاضى عياض على ثلاثة أوجه : بفتح اللام
وسكون الفاء ولفظ بالتحريك ، وبكسر اللام وسكون الفاء وهي ثنية بين مكة
والمدينة قيل : هي ثنية جبل قديد وستاق والبيت والنبي بعده في معجم البكري
في مادة لفت : صريحاً محلياً ، وقد ضبطها بكسر اللام وفتحها فقط مع سكون
الفاء .

هَذِيلُ مَكْسُورُ اللَّامِ فِي نَسْخَةِ أَبِي عَلِيٍّ الْقَالِي الْمَقْرُوءَةِ عَلَى الزِّيَادِيِّ ، ثُمَّ عَلَى
الْأَحْوَلِ ، ثُمَّ قَرَأَتْهَا عَلَى ابْنِ دُرْبَنْدٍ رَحِمَهُ اللَّهُ ، وَفِيهَا صَرِيحًا مُخْلِياً ، وَكَذَلِكَ
كَانَ الضَّبْطُ فِي هَذَا الْكِتَابِ قَدِيمًا ، حَتَّى ضَبَطْتُهُ بِالْفَتْحِ عَنِ الْفَاضِيِّ ، وَعَلَى
مَا وَقَعَ فِي غَيْرِهَا أَنْتَهَى كَلَامُ أَبِي بَحْرٍ . وَقَدْ ذَكَرَ أَبُو عُيَيْدٍ الْبَكْرِيُّ : لِفَتْنًا ،
فَقَعِيدُهُ بِكَسْرِ اللَّامِ كَمَا ذَكَرَ أَبُو بَحْرٍ وَأَنْشَدَ قَبْلَهُ :

لَعَنُوكَ مَا خَشِيتُ ، وَقَدْ بَلَّغْنَا جِبَالَ الْجُوزِ مِنْ بَلَدٍ تَهَامُ
صَرِيحًا مُخْلِياً الْبَيْتَ .

وَذَكَرَ الْمَوَاضِعَ الَّتِي سَالَكَ عَلَيْهَا ، وَذَكَرَ فِيهَا مِجَاجَ بَكْسَرِ الْمِيمِ وَجِيهِينَ ،
وَقَالَ ابْنُ هِشَامٍ : وَيُقَالُ فِيهَا : مِجَاجٌ بِالْفَتْحِ ، وَقَدْ أَلْفَيْتُ شَاهِدًا لِرَوَايَةِ ابْنِ
إِسْحَاقَ فِي لَقْفٍ ، وَفِيهِ ذَكَرَ مِجَاجَ بِالْحَاءِ الْمَهْمَلَةِ بَعْدَ الْجِيمِ ، وَهُوَ قَوْلُ مُحَمَّدِ
ابْنِ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ :

لَعَنَ اللَّهُ بَطْنَ لَقْفٍ مَسِيلاً وَتَجَاحًا وَمَا أُحِبُّ تَجَاحًا
لَقَيْتُ نَاقَتِي بِهِ ، وَبَلَقْفٍ بِلَدًا مُجْدِبًا وَأَرْضًا شَحَاحًا

هَكَذَا ذَكَرَهُ الزُّبَيْرُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ ، وَلَقْفٌ آخَرٌ غَيْرُ لَقْفٍ فِيمَا
قَالَ الْبَكْرِيُّ .

وَذَكَرَ مَرْجِحَ بَتَقْدِيمِ الْجِيمِ عَلَى الْحَاءِ ، وَذَكَرَ مَدْلُجَةً تَقْنِ (١) بِكَسْرِ التَّاءِ

(١) فِي النَّهَايَةِ لِابْنِ الْأَثِيرِ : قَالَ أَبُو عُبَيْدٍ : إِنَّمَا هُوَ الْجَدُّ وَهُوَ الْبَرُّ الْجَمِيدُ .
الْمَوَاضِعُ مِنَ الْكَلَامِ .

والهاء ، والتاء فيه أصلية على قياس النحو فوزنه فَعِلَلْ إلا أن يقوم دليل من اشتقاق على زيادة التاء ، أو تصح رواية من رواه تُعْفِن بضم التاء ، فإن صحَّتْ فالتاء زائدة ، كسرت أو ضمت ^(١) وَتُعْفِن صخرة ، يقال لها : أم عُنَى عُرِفَتْ بامرأة كانت تسكن هناك ، فمر بها النبي صلى الله عليه وسلم واستسقاها فلم تستقه ، فدعا عليها فَمَسَخَتْ صخرة ، فهي تلك الصخرة فيما يذكره .

وذكر الجَدَّاجِدَ بجيمين ودالين كأنها جمع جُدْجُد ، وأحسبها آباراً في ، الحديث : أتينا على بئر جُدْجُد ، قال أبو عبيد : الصواب : بئر جُدْ أي قديمة ، وقال الهَرَوِيُّ عن اليزيدي : وقد يقال : بئر جدجد قال : وهو كما يقال في النكح كَمْ وفي الرِّفِّ رَفْرَف .

وذكر العباييد كأنه جمع عباد ، وقال ابن هشام : هي العباييب ، كأنها جمع : عُبَاب من عَبَبْتُ الماءَ عبًّا ، فكأنها - والله أعلم - مياه تَعْبُ عُبَاباً أو تُعَبُّ عُبَا .

وذكر الفاجّة بقاء وجيم ، وقال ابن هشام : هي : القاحّة بالقاف والحاء ^(٢) .

(١) في المراد : ضبط تعون : بكسر أوله وهائه وتسكين العين وآخره نون اسم عين ماء على ثلاثة أميال من السقيا بين مكة والمدينة . وفي معجم البلدان روى بفتح أوله كسر هائه وبضم أوله .

(٢) هي - كما قال ابن هشام - في المراد ، وأنها على ثلاث مراحل من المدينة قبل السقيا ، وقيل : موضع بين الجنة وقديد .

قصة أوس بن حجر :

وذكر قدومهم على أوس بن حجر ، وهو أوس بن عبد الله بن حجر الأسلمي ، وبعضهم يقول فيه : ابن حجر ، وهو قول الدارقطني ، والمعروف ، ابن حجر بضم الحاء ، وقد تقدم في المبعث ذكر من اسمه حجر^(١) في أنساب قريش ، ومن يسمى : حُجْرًا من غيرهم بسكون الجيم ، ومن يسمى الحجر بكسر الحاء ، فانظر هنالك عند ذكر خديجة وأُمها ، ولا يختلف في أوس بن ابن حجر أنه بفتحتيْن .

وذكر أن أوسا حمل رسول الله - صلى الله عليه وسلم - على جمل له ، يقال له : ابن الرداء ، وفي رواية بونس بن بكير عن ابن إسحق يقال له : الرّدّاح ، وفي الخطابي أنه قال لعلامة مسعود ، وهو مسعود بن هَنَيْدَة : أسلك بهم الخارق بالقف ، قال : والصحيح المخارم ، يعني : مخارم الطريق ، وفي النَّسَوِيّ أن مسعودا هذا قال : فكنت آخذ بهم إخفاء الطريق . وقفه هذا أنهم كانوا خائفين ، فلذلك كان يأخذ بهم إخفاء الطريق ومخارقه ، وذكر

(١) في الاشتقاق : أوس بن حجر بفتح الحاء والجيم ، وفيه أيضا : د وقد سمى العرب حجرا وحجرا ، وحجيرا ، ص ٢٠٧ .

وفي القاموس : د حجر بالضم وبضمّتين : والد امرئ القيس وجده الأعلى . وابن ربيعة ، وابن عدى وابن النعمان وابن يزيد صحابيون ، وابن العنيس : تابعي سوبالتحريك والد أوس الصحابي ، والد الجاهلي الشاعر ، والد أنس المحدث ، وأوسا بالفتح .

الذَّسَوِي في حديث مسعود هذا : أن أبا بكر قال له : أنت أبا تميم ، فقل له :
يحملني على بعير ويبيعني إلينا بزاد ، ودليل يدلنا ، ففي هذا أن أوساً كان يُكَنَّى
أبا تميم ، وأن مسعوداً هذا قد روى عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم -
وحفظ عنه حديثاً في الخمس وحديثاً في صلاة الإمام بالواحد والإثنين ذكره .
الذَّسَوِي في هذا الحديث ، غير أنه قال في مسعود هذا : غلام قرّوة الأشلمي .
وقال أبو عمر : قد قيل في أوس هذا إن اسمه تميم ، ويكنى أبا أوس قاله أعلم ^(١) .

وروى أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال لمسعود حين انصرف
إلى سيده مُرْسِيْدُكَ أن يسمي الإبل في أعناقها قَيْدَ الْفَرَسِ ^(٢) ، فلم تزل تلك
سَمَتَهُمْ في إبلهم ، وقد ذكرنا في شرح قصيدة أبي طالب عند قوله : مُوسِمَةُ الْأَعْضَادِ
أَسْمَاءُ السَّمَاتِ كَالْعِرَاضِ وَالْخَبَاطِ وَالْهَلَالِ ، وذكرنا قَيْدَ الْفَرَسِ ، وأنه سَمَتُهُ
في أعناقها ، وقول الراجز :

(١) قصة أوس لم يروها أحد من أصحاب الكتب الستة ، فالذين رووها هم
البعوي وابن السكن وابن مندة أو الطبراني . وقصة مسعود بن هنيئة عند الحاكم
في الأكليل . واسم أوس يتردد في الإصابة تميم بن أوس بن حجر أبي أوس
الأسلمي وبين أوس بن عبد الله بن حجر الأسلمي ويكنى : أبا تميم وربما ينسب
إلى جده فقيل : أوس بن حجر وفيه عن روى عنهم أنه لقي النبي صلى الله عليه وسلم
وأبا بكر وهما متوجهان إلى المدينة بقمح وات بين الجحفة وهرشي ، وهما على
جمل ، فحملهما على ظل له من إبله . وأوس من أهل العرج . وقال ابن جبان والطبراني :
له صحبة ، ولم يخرج حديثه .

(٢) صورة هذه السمة : حلقتان بينهما مدة مفردات ابن الأثير واللسان
وذكر الجوهري أنها سمة تكون في عنق البعير على صورة القيد .

كُومٌ عَلَى أَعْنَاقِهَا قَيْدُ الْفَرَسِ تَنْجُو إِذَا اللَّيْلُ تَدَانَى وَالْقَمَسُ

مَنْ قَدِمَ الرِّسُولَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ ؟

كَانَ قُدُومُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ يَوْمَ الْإِثْنَيْنِ لاثْنَتَيْ عَشْرَةَ مِنْ ربيعِ الأولِ ، وَفِي شَهْرِ أَيْلُولَ مِنْ شَهْرِ الْعَجَمِ ، وَقَالَ غَيْرُ ابْنِ إِسْحَاقَ قَدِمَ لِمَنْ خَلَوْنَ مِنْ ربيعِ الأولِ ، وَقَالَ ابْنُ الْكَلْبِيِّ : خَرَجَ مِنَ الْغَارِ يَوْمَ الْإِثْنَيْنِ أَوَّلَ يَوْمٍ مِنْ ربيعِ الأولِ ، وَدَخَلَ الْمَدِينَةَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ لِثْنَتَيْ عَشْرَةَ مِنْهُ ، وَكَانَتْ بَيْعَةُ الْعَقَبَةِ أَوْسَطَ أَيَّامِ التَّشْرِيقِ ^(١) .

كَلِثُومُ بْنُ الْهَرَمِ :

فَصَلَّ : وَذَكَرَ ابْنُ إِسْحَاقَ نَزُولَ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - عَلَى كَلِثُومِ بْنِ الْهَرَمِ ، وَكَلِثُومٌ هَذَا كُنْيَتُهُ أَبُو قَيْسٍ ، وَهُوَ كَلِثُومُ بْنُ الْهَرَمِ . ابْنُ أُمِّ الْقَيْسِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ زَيْدِ بْنِ مَالِكِ بْنِ عَوْفِ بْنِ عَمْرِو بْنِ عَوْفِ بْنِ مَالِكِ بْنِ الْأَوْسِ ^(٢) ، وَكَانَ شَيْخًا كَبِيرًا مَاتَ بَعْدَ قُدُومِ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - الْمَدِينَةَ بَيْسِيرَ ، هُوَ أَوَّلُ مَنْ مَاتَ مِنَ الْأَنْصَارِ بَعْدَ قُدُومِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، ثُمَّ مَاتَ بَعْدَهُ أَسْعَدُ بْنُ زُرَّارَةَ بِأَيَّامٍ ، وَسَعْدُ بْنُ خَيْثَمَةَ ، وَأَنَّهُ كَانَ يَقَالُ لِبَيْتِهِ : بَيْتُ الْعُزَابِ هَكَذَا رَوَى ، وَصَوَابُهُ : الْأَعَزْبُ ؛ لِأَنَّهُ

(١) فِي الْفَتْحِ : لَيْلَةٌ وَحَوْلُ تَارِيخِ دُخُولِهِ الْمَدِينَةَ يَدُورُ خِلَافَ شَدِيدٍ . انْظُرْ ص ٣٥٠ وَمَا بَعْدَهَا ١ - شَرْحُ الْمَوَاهِبِ لِلزُّرْقَانِيِّ .

(٢) فِي جَهْمَةِ ابْنِ حَزْمٍ يَرِدُ بَعْدَ الْحَارِثِ بْنِ زَيْدٍ مَا يَأْتِي : بَنُو عُبَيْدِ بْنِ زَيْدٍ إلخ .

جمع عَزَبٍ ، يقال : رجل عَزَبٌ ، وامرأة عَزَبٌ ، وقد قيل : امرأة عَزَبَةٌ بالثناء^(١) .

تأسيس مسجد قباء :

فصل : وذكر تأسيس مسجد قُباء ، وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم أسسه لبني عمرو بن عَوْفٍ ، ثم انتقل إلى المدينة ، وذكر ابن أبي خَيْثَمَةَ أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أسسه ، كان هو أول من وضع حَجَرًا في قِبَلَتِهِ ، ثم جاء أبو بكر بحجر فوضعه ، ثم جاء عمر بحجر فوضعه إلى حَجَرِ أَبِي بَكْرٍ ، ثم أخذ الناسُ في البنيان . في الخطابي عن الشُّمُوسِ بنت النعمان [بن عامر ابن مجمع الأنصارية] قالت : كان النبي صلى الله عليه وسلم حين بنى مسجد قباء . يأتي بالحجر قد صَهَرَهُ إلى بَطْنِهِ ، فيضعه فيأتي الرجل يريد أن يُقَلِّه فلا يستطيع حتى يأمره أن بدعه ويأخذ غيره . يقال : صَهَرَهُ وَأَصْهَرَهُ إذا ألصقه بالشيء ، ومنه اشتقاق الصَّهْرِ في القرابة^(٢) ، وهذا المسجد أول مسجد بنى في الإسلام ، وفي أهله نزلت ﴿ فِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا ﴾ التوبة : ١٠٨ فهو على هذا المسجد الذي أسس على التقوى ، وإن كان قد روى أبو سَعِيدٍ الْخُدْرِيُّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سئل عن المسجد الذي أسس على التقوى ، فقال : هو

(١) في اللسان: رجل عذب وهو معذبة لأهل له ، ونظيره : مطرابة . ومطواعة . وامرأة عذبة وعذب : لازوج لها . . والجمع أعزاب والعزاب الذين لأزواج . لهم من الرجال والنساء .

(٢) في رواية أخرى : فمصره إلى بطنه : أي أضافه وأماله .

مسجدي هذا ، وفي رواية أخرى قال : وفي الآخر خير كثير ، وقد قال لبنى عمرو بن عوف حين نزلت : « لَمْسَجِدُ أُسِّسَ عَلَى التَّقْوَى » مَا لَطَّهُورَ الَّذِي أُنْشِئَ اللَّهُ بِهِ عَلَيْكُمْ ؟ فذكروا له الاستنجاء بالماء بعد الاستجمار بالحجر ، فقال : هوذا كم قَعَلَيْكُمْوه^(١) وليس بين الحديثين تعارضٌ كلاهما أُسِّسَ عَلَى التَّقْوَى ، غير أن قوله سبحانه : من أول يوم يقتضى مسجد قباء لأن تأسيسه كان في أول يوم من حلول رسول الله - صلى الله عليه وسلم - دار معجزته والبلد الذي هو مُهَاجَرُهُ .

التاريخ العربي :

وفي قوله سبحانه : ﴿ من أول يوم ﴾ وقد علم أنه ليس أول الأيام كلها ، ولا أضافه إلى شيء في اللفظ الظاهر [فتعين أنه أضيف إلى شيء مضمّر] فيه من الفقه صحة ما اتفق عليه الصحابة مع عمر حين شاورهم في التاريخ ، فاتفق رأيهم أن يكون التاريخ من عام الهجرة لأنه الوقت الذي عزّ فيه الإسلام ، والذي أُمِر فيه النبي - صلى الله عليه وسلم - وأسس المساجد . وَعَبَدَ اللَّهُ آمَنًا كما يحب^(٢) ، فوافق رأيهم هذا ظاهر التنزيل ، وفهمنا الآن بفعلهم أن قوله

(١) ورد هذا في روايات بينها وبين بعضها خلاف في الطبراني وأحمد وابن خزيمة . وقد أخرج عبد الرزاق والبخاري عن عروة وابن عائذ عن ابن عباس : الذي بنى فيه المسجد الذي أسس على التقوى هم بنو عمرو بن عوف . ولكن ورد في مسلم وأحمد والترمذي عن أبي سعيد الخدري أنه مسجد المدينة ، وبهذا جرم الإمام مالك .

(٢) نقل الحافظ في الفتح عبارة السهيلي ، فقال : « وأفاد السهيلي أن الصحابة أخذوا التاريخ بالهجرة من قوله تعالى (لمسجد أسس على التقوى من أول يوم) لأن من

المعلوم أنه ليس أول الايام مطلقا، فتبين أنه أضيف إلى شيء مضمّر ، وهو أول الزمن الذي عز فيه الإسلام، وعبد فيه النبي وص، ربه آمنا ، وابتدأ بناء المسجد ، فوافق رأى الصحابة ابتداء التاريخ من ذلك اليوم ، وفهمنا من فعلهم أن قوله تعالى من أول يوم أنه أول أيام التاريخ الإسلامى . كذا قال - يعنى السهيلي - ويعقب الحافظ على هذا بقوله : « والمتبادر أن معنى قوله من أول يوم أى دخل فيه النبي وص ، وأصحابه المدينة ، والله أعلم » .

ويقول ابن المنير : « كلام السهيلي تكلف وتعسف وخروج عن تقدير الأقدمين ، فإنهم قدروه : من تأسيس أول يوم فسكانه قيل : من أول يوم وقع فيه التأسيس وهذا تقدير تقتضيه العربية » ص ٣٥٣ ج ١ المراهب . وعن أمر التاريخ روى الحاكم فى الإكليل عن الزهرى أن النبي وص ، هو الذى أمر بالتاريخ وهو بقاء . والحديث معضل والمشهور خلافه . وأخرج أبو نعيم الفضل بن دكين فى تاريخه ومن طريقه الحاكم من طريق الشعبي أن أبا موسى كتب إلى عمر إنه يأتينا منك كتب ليس لها تاريخ ، فجمع عمر الناس ، فقال بعضهم : أرخ بالمبعث ، وبعضهم : بالهجرة ، فقال عمر : الهجرة فرقت بين الحق والباطل ، فأرخوا بها أو بالمحرم ، لأنه منهصرف الناس من حجهم ، فاتفقوا عليه ، وذلك سنة سبع عشرة ، وقيل كما روى ابن خيثمة عن ابن سيرين سنة سبع عشرة . وقيل : ست عشرة فى ربيع الأول والذى يفهم من مجموع الآثار أن الذى أشار بالمحرم عمر وعثمان وعلى وقيل : إن أول من أرخ يعلى بن أمية حين كان باليمن حكاة مغلطى ، ورواه أحمد بإسناد صحيح عن يعلى لىكن فيه انقطاع بين عمرو بن دينار ويعلى . ويقول الزرقانى : « ولم يؤرخوا بالمولد ولا بالمبعث ، لأن وقتها لا يتخلو من نزاع من حيث الاختلاف فيهما ، ولا بالوفاة النبوية لما يقع فى تذكره من الأسف والتألم على فراقه ص ٢١٤ ج ٧ فتح البارى وص ٣٥٢ ج ١ شرح المواهب وأقول من يتدبر كلمة عمر رضى الله عنه فى وصف الهجرة يعرف لماذا اختاروا التاريخ بالهجرة دون غيره ، وعن التاريخ العربى انظر كتاب المحبر لمحمد بن حبيب ص ٥ ط الهند .

سبحانه من أول يوم أن ذلك اليوم هو أول أيام التاريخ الذي يورّخ به الآن، فإن كان أصحابُ رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذوا هذا من الآية ، فهو الظن بأفهامهم ، فهم أعلمُ الناس بكتاب الله وتأويله ، وأفهمهم بما في القرآن من إشارات وإفصاح ، وإن كان ذلك منهم عن رأي واجتهاد ، فقد علم ذلك منهم قبل أن يكونوا وأشار إلى صحته قبل أن يفعل ، إذ لا يعقل قول القائل : فعلته أول يوم إلا بإضافة إلى عامٍ معلوم أو شهرٍ معلوم ، أو تاريخ معلوم ، وليس هاهنا إضافة في المعنى إلا إلى هذا التاريخ المعلوم لعدم القرائن الدالة على غيره من قرينة لفظ أو قرينة حال فتدبره فقيه معتبر لمن اذْكُرْ وعلم لمن رأى بعين فؤاده واستبصر والحمد لله .

من ردّ قولها على الزمان :

وليس يحتاج في قوله من أول يوم إلى إضمار كما قرره بعض النحاة : من تأسيس أول يوم ، فراراً من دخول من على الزمان ، ولو لفظ بالتأسيس لكان معناه من وقت تأسيس أول يوم ، فإضماره للتأسيس لا يفيد شيئاً ، ومن تدخل على الزمان ، وغيره ، ففي التنزيل ﴿ من قبل ومن بعد ﴾ والقبيل واليَومُ زمان ، وفي الحديث : ما من دابة إلا وهي مُصَيَّخَةٌ^(١) يوم الجمعة من حين تطلع الشمس إلى أن تغرب ، وفي شعر الغابرة [في وصف سيوف] :

(١) يروى : مصيخة أى مصغية .

تُورِثُ مَنْ أَزْمَانَ يَوْمِ حَلِيمَةٍ إِلَى الْيَوْمِ قَدْ جُرُبْنَ كُلَّ التَّجَارِبِ^(٢)

(١) جاء في معنى اللبيب عن من ما يأتي تأتي على خمسة عشر وجها أحدها : ابتداء الغاية ، وهو الغالب عليها حتى ادعى جماعة أن سائر معانيها راجعة إليه ، وتقع لهذا المعنى في غير الزمان نحو : من المسجد الحرام . إنه من سليمان قال الكوفيون والآخرش والمبرد وابن درستويه : وفي الزمان أيضا بدليل : من أول يوم ، وفي الحديث : فطرننا من الجمعة إلى الجمعة . وقال النابغة :

تخزين من أزمان يوم حليلة إلى اليوم قد جربن كل التجارب
وقيل : التقدير من مضى أزمان يوم حليلة ، ومن تأسيس أول يوم ، ورده السبيلي بأنه لو قيل هكذا لاحتيج إلى تقدير الزمان ، وعلق الأمير في حاشيته على هذا بقوله : والظاهر أنه لارد وأنه لا مانع من جعله نفس المضى ، والتأسيس مبدأ كما تجعل الدار مبدأ للخروج ، ولا حاجة لتقدير زمن ، ثم معنى ابتداء الخروج مثلا من الدار أنه أول ما تحقق نشأ منها وكذا ابتداء العلم من زيد في قولك أخذت العلم من زيد ، وليس بلازم أن الخروج مثلا أمر يمتد له مبدأ لما أنه يقال : خرجت من الدار بمجرد مفارقتها لها ، وكذلك الابتداء في إذا نودي للصلاة من يوم الجمعة أي نداء ناشئا من يوم الجمعة ، وأما من أول يوم ، فالمراد بالتأسيس فيه : الوضع والبناء لا خصوص وضع الأساس الذي لا يمتد ، وتوقف الرضى في معنى الابتداء في الآيتين ، وقال : الظاهر أنها بمعنى في ، ونياية حروف الجر بعضها عن بعض غير عزيزة ، ثم قال : الظاهر مذهب الكوفيين ، وأنها تأتي للابتداء في الزمان إذ لا مانع من قولك صمت من أول الشهره إلى آخره . ونمت من أول الليل إلى آخره ، وأقول إن من تفيد ابتداء الغاية المكانية باتفاق من البصريين والكوفيين ، بدليل أن الغاية تنتهى بعدها . ويرى الكوفيون والآخرش والمبرد وابن درستويه وبعض البصريين أنها تفيد أيضا ابتداء الغاية الزمانية . والتماهد ما ذكر والحديث المروى في البخارى : فطرننا من الجمعة إلى الجمعة ، وقول بعض العرب الذى رواه الآخرش فى المعاني : من الآن إلى الغد .

[تَقْدُ السُّلُوقَى الْمُضَاعَفَ نَسْجُهُ وَيُوقَدْنَ بِالصُّفَّاحِ نَارَ الْخُبَّاحِ]

وبين من الداخلة على الزمان ، وبين منذ فرق بديع قد بيناه في شرح آية الوصية^(١).

والبيت للتأنيذ الذي يأتي كما قال من قصيدته التي مدح بها النعمان وأولها :
كليني لهم يا أميمة ناصب وليل أفاقيه بطي . الكواكب
والرواية المشهورة : تخيرن بدلا من تورثن . والشاهد في البيت قوله : من
أزمان حيث جاءت من هنا لا ابتداء الغاية أي المسافة في الزمان ، وقد أجاب
البصريون القائلون بأنها لا ابتداء الغاية في المكان فقط عن هذا بقولهم إن في البيت
حذف مضاف : أي من استقرار زمان يوم حليلة ورد عليهم بأن الأصل
عدم الحذف .

ويوم حليلة نسبة إلى حليلة بنت الحارث بن أبي شمر ملك غسان ولحم ،
وكان أبوها وجه جيشا إلى المنذر بن ماء السماء ، فأخرجت لهم طيبا فطيتهم ،
فقالوا ما يوم حليلة بسر . يضرب مثلا في كل أمر متعالم مشهور . وقال المبرد :
هو أشهر أيام العرب . وفي هذا اليوم قتل المنذر ، وقيل قتل في يوم عين أباهر وهو
يوم وقعة بين غسان ولحم أيضا . أنظر بجمع الامثال رقم ٣٨١٤ = السنة
المحمدية والتبصريح على التوضيح لابن هشام والأزهري ص ٧ = ط ١٠ مصطفي
محمد ، ص ٢٠٥ شرح شواهد ابن عقيل للشيخ عبد المنعم الجرجاوي ص ١٩١٤ م
ص ١٣ = ٢٠ من معنى اللبيب لأبي محمد جمال الدين عبد الله بن يوسف بن أحمد
ابن عبد الله بن هشام ط ١٣٢٨ هـ ، .

(١) أنظر معنى منذ ومنذ في معنى اللبيب تحت المادة . وفي نوادر أبي زيد :
منذ ومنذ لا ابتداء الغاية في الزمان ، ومن لا ابتداء الغاية في سائر الأشياء والزمان
وإن انفرد بمنذ ومنذ ، فالأصل فيه أن تدخل عليه من . ص ٢١ .

تحلّل وتلحّج :

فصل : وذكر لقاء كل قبيلة من الأنصار له يقولون : هَلُمَّ إِلَيْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِلَى الْعَدَدِ وَالْعُدَّةِ ، فيقول : سَخَلُوا سَبِيلَهَا فَإِنَّهَا مَأْمُورَةٌ حَتَّى بَرَكْتَ بِمَوْضِعِ مَسْجِدِهِ ، وَقَالَ تَحَلَّلْتُ وَرَزَمْتُ وَأَلَقْتُ بِحِجْرَانِهَا أَيْ : بِعَنْقِهَا ، وَفَسَّرَهُ ابْنُ قُتَيْبَةَ عَلَى تَحَلَّلَحْ أَيْ : لَزِمَ مَكَانَهُ . وَلَمْ يَبْرَحْ ، وَأَنْشَدَ :

أَنَاسٌ إِذَا قِيلَ انْفِرُوا قَدْ انْتَبَهَتْ أَقَامُوا عَلَى أَثْقَالِهِمْ وَتَلَحَّجُوا

قال : وَأَمَّا تَحَلَّلَ بِتَقْدِيمِ الْحَاءِ عَلَى اللَّامِ فَعِنَاهُ : زَالَ عَنْ مَوْضِعِهِ ، وَهَذَا الَّذِي قَالَهُ قَوَى مِنْ جِهَةِ الْاِشْتِقَاقِ ، فَإِنَّ التَّلَحُّجَّ يُشَبِّهُ أَنْ يَكُونَ مِنْ لِحَحَتٍ عَيْنُهُ : إِذَا التَّصَقَّتْ ، وَهُوَ ابْنُ عَمِّي لَحًا ^(١) .

(١) فِي اللِّسَانِ لِحَحَتٌ عَيْنُهُ تَلَحَّجَ لِحْحًا بِإِظْهَارِ التَّضْعِيفِ ، وَهُوَ أَحَدُ الْأَحْرَفِ الَّتِي أُخْرِجَتْ عَلَى الْأَصْلِ مِنْ هَذَا الضَّرْبِ مُنْهَبَةً عَلَى أَصْلِهَا وَدَلِيلًا عَلَى أُولِيَةِ حَالِهَا ، وَالْإِدْغَامِ لُغَةً ، وَفِي إِصْلَاحِ الْمَنْطِقِ لِابْنِ السَّكَيْتِ : دَكَلٌ مَا كَانَ عَلَى فَعَلَتْ سَا كَسَنَةَ التَّاءِ مِنْ ذَوَاتِ التَّضْعِيفِ ، فَهُوَ مَدْغَمٌ نَحْوُ : صَمَتِ الْمَرْأَةُ وَأَشْبَاهُهُ إِلَّا أَجْرَفًا جَاءَتْ نَوَادِرُ فِي إِظْهَارِ التَّضْعِيفِ ، وَهِيَ : لِحَحَتٌ عَيْنُهُ : إِذَا التَّصَقَّتْ ، وَمِنْهُ قِيلَ : هُوَ ابْنُ عَمِّي لَحًا ، وَهُوَ ابْنُ عَمِّ لَحٍ وَلَحٍ . وَقَدْ دَشِشَتْ الدَّابَّةُ وَصَكَّكَتْ ، وَقَدْ ضُيِّبَ الْبَلَدُ : إِذَا كَثُرَ ضُيْبَابُهُ ، وَقَدْ أَلَّلَ السَّقَاءُ : إِذَا تَغَيَّرَتْ رِيحُهُ ، وَقَدْ قَطَطَ شَعْرُهُ ، ص ٢٤٢ إِصْلَاحُ الْمَنْطِقِ لِابْنِ السَّكَيْتِ ط الْمَعَارِفُ فِي اللِّسَانِ : وَهُوَ ابْنُ عَمِّ لَحٍ فِي النُّكْرَةِ بِالسُّكْرَةِ لِأَنَّهُ نَعَتٌ لِلْعَمِّ ، وَابْنُ عَمِّي لَحًا فِي الْمَعْرِفَةِ أَيْ : لِأَزَقِ النِّسْبِ مِنْ ذَلِكَ ، وَنُصِبَ لَحًا عَلَى الْحَالِ ، لِأَنَّهُ مَاقْبَلُهُ مَعْرِفَةٌ ، وَالْوَاحِدُ وَالْاِثْنَانِ وَالْجَمْعُ وَالْمَوْثُوثُ فِي هَذَا سِوَاهُ بِمَنْزِلَةِ الْوَاحِدِ . وَقَالَ اللُّحْيَانِيُّ : هُمَا ابْنَا عَمِّ لَحٍ وَهُمَا ابْنَا خَالَه ، وَلَا يُقَالُ : هُمَا ابْنَا خَالَ لَحًا ، وَلَا ابْنَا عَمَّةَ لَحًا لِأَنَّهُمَا

وأما التَّحْلِيلُ : فَاشْتِقَاقُهُ مِنَ الْحُلِّ وَالْإِنْحِلَالِ بَيِّنٌ ، لِأَنَّهُ انْفِكَاكٌ شَيْءٍ مِنْ شَيْءٍ ، وَلَكِنْ الرِّوَايَةُ فِي سِيرَةِ ابْنِ إِسْحَاقَ : تَحْلَلْتُمْ بِتَقْدِيمِ الْحَاءِ عَلَى اللَّامِ ، وَهُوَ خِلَافُ الْمَعْنَى إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَقْلُوبًا مِنْ تَحْلَلْتُمْ ، فَيَكُونُ مَعْنَاهُ : لَصِقَتْ بِمَوْضِعِهَا ، وَأَقَامَتْ عَلَى الْمَعْنَى الَّتِي فَسَّرَهَا ابْنُ قَتَيْبَةَ فِي تَحْلَلْتُمْ .

وأما قوله : وَرَزَمَتْ فَيُقَالُ : رَزَمْتَ النَّاقَةَ رُزُومًا إِذَا أَقَامَتْ مِنَ الْكَلَالِ وَنُوقَ رَزَمِي ، وَأَمَا أُرَزِمْتُ بِالْأَلْفِ ، فَعْنَاهُ : رَغْتُ ، وَرَجَعْتُ فِي رُعَاهَا ، وَيُقَالُ مِنْهُ : أُرَزِمَ الرِّعْدُ ، وَأُرَزِمَتِ الرِّيحُ قَالَهُ صَاحِبُ الْعَيْنِ ، وَفِي غَيْرِ هَذِهِ السِّيرَةِ : أَنَّهُمَا أَلْقَتْ بِحِرَانِهَا فِي دَارِ بَنِي النَّجَارِ جَعَلَ رَجُلٌ مِنْ بَنِي سَلَمَةَ ، وَهُوَ جَبَّارُ بْنُ صَخْرٍ يَنْخُسُهَا رَجَاءً أَنْ تَقُومَ فَتَبْرُكُ فِي دَارِ بَنِي سَلَمَةَ ، فَلَمْ تَفْعَلْ .

المربد وصامباه :

وقوله كَانَ الْمَسْجِدَ مِرْبَدًا . الْمِرْبَدُ وَالْجَرِينُ [وَالْجُرْنُ وَالْمِجْرَنُ] وَالْمِسْطَحُ^(١) وَهُوَ بِالْفَارْسِيَّةِ : مِسْطَاحٌ وَالْجَوْخَارُ وَالْبَيْدَرُ وَالْأَنْدَرَانُ بِمَعْنَى وَاحِدٍ لِلْمَوْضِعِ الَّتِي يُجْعَلُ فِيهِ الزَّرْعُ وَلِتَمْرُ اللَّتَيْبِيسِ ، وَأَنْشَدَ أَبُو حَنِيفَةَ فِي الْمِسْطَحِ [لَتَيْمِ بْنِ مُقْبِلٍ] :

مفترقان ، إذ هما رجل وامرأة ، وإذا لم يكن ابن العم لحا ، وكان رجلا من العشيرة قلت : هو ابن عم السكالة ، وابن عم كلاله ، وهذا البيت الذي أشده ابن قتيبة هو لابن مقبل وروايته

فِي اللِّسَانِ : بِحَيِّ إِذَا قِيلَ : اظْمَنُوا . . . إلخ .

(١) الْمِسْطَاحُ تَكْسِيرُ هَيْمِهِ وَتَفْتِيحِهِ .

تري الأَمْعَزَ المَحْزُوفِ كَأَنَّهُ من الحَرْفِ في نَحْرِ الظَّهِيرَةِ مِسْطَحٌ^(١)
قال : والمَحْزُوفُ من : حَزَوْتُ الشَّيْءَ : إِذَا أَظْهَرْتَهُ . وَالْمِسْطَحُ هو
بالفارسية : مشطح ، وأما الْمِسْطَحُ الذي ، هو عود الخُبَاءِ قَعَرِيَّةٌ .

وذكر أن ذلك المِرْبَدَ كان لِسَهْلٍ وَسُهَيْلِ ابْنَيْ عَمْرِو يَتِيمَيْنِ فِي حِجْرٍ
مُعَاذِ بْنِ عَفْرَاءَ وَلَمْ يَعْرِفْهُمَا بِأَكْثَرٍ مِنْ هَذَا ، وَقَالَ مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ : كَانَا يَتِيمَيْنِ
فِي حِجْرِ أَسْعَدِ بْنِ زُرَّارَةَ^(٢) وَهَما ابْنَا رَافِعِ بْنِ عَمْرِو بْنِ أَبِي عَمْرِو بْنِ عُبَيْدٍ
ابْنِ ثَعْلَبَةَ بْنِ غَنَمِ بْنِ مَالِكِ بْنِ النَّجَّارِ شَهِدَ سُهَيْلٌ مِنْهُمَا بَدْرًا ، وَالْمُشَاهِدَ كُلَّهُما ،
وَمَاتَ فِي خِلَافَةِ عَمْرِو يَشْهَدُ سَهْلٌ بَدْرًا ، وَشَهِدَ غَيْرَهَا وَمَاتَ قَبْلَ أَخِيهِ سُهَيْلٍ .

مول بنيان المسجد :

فصل : وذكرُ بُنْيَانِ المسجدِ إلى آخرِ القصةِ ، وفي الصحيح أنه قال : يا بني
النَّجَّارُ ثَامِنُونِي بِحَائِطِكُمْ^(٣) [هذا] حينَ أَرَادَ أَنْ يَتَّخِذَهُ مَسْجِدًا ، [فَقَالُوا : لَا ، وَاللَّهِ

(١) روايته في اللسان :

إِذَا الْأَمْعَزُ المَحْزُوفُ آضٌ كَأَنَّهُ من الحَرْفِ في حَدِّ الظَّهِيرَةِ مِسْطَحٌ
وقد ذكره اللسان لبيان أن المسطح معناه : حَصِيرٌ يَسْفُ من خوصِ الدَّومِ
لأنَّ الْمِسْطَحَ هو البيدر . وَالْأَمْعَزُ : الْأَرْضُ الْحَزَنَةُ الْغَلِيظَةُ ذَاتُ الْحِجَارَةِ أَوْ
الْمَسْكَنِ الصَّلَابِ الْكَثِيرِ الْحَصَى وَقَدْ فُسِّرَ الْأَصْمَعِيُّ الْمِرْبَدَ بِقَوْلِهِ : كُلُّ شَيْءٍ حَبِسَتْ
فِيهِ الْإِبِلُ أَوْ الْغَنَمُ ، وَبِهِ سَمِيَ مِرْبَدُ الْبَصْرَةِ ، لِأَنَّهُ كَانَ مَوْضِعَ سُوقِ الْإِبِلِ .
(٢) في رواية أبي ذرٍّ وحده : سَعْدُ بْنُ زُرَّارَةَ ، وفي رواية الباقرين : أَسْعَدُ ،
وهو الوجه : لِأَنَّ أَخَاهُ سَعْدًا تَأَخَّرَ إِسْلَامُهُ . وَحَكَى الزُّبَيْرُ أَنَّهُمَا كَانَا فِي حِجْرِ
أَبِي أَيُّوبَ .

(٣) في رواية البخاري : ثَامِنُونِي حَائِطِكُمْ .

لا نطلب ثمنه إلا إلى الله ، وفي رواية أخرى في الصحيح أيضا : « ثم دعا رسول الله - صلى الله عليه وسلم الغلامين فساومهما بالمربد ليتخذاه مسجدا ، فقالا : بل نهبه لك يا رسول الله ، ثم بنياه مسجدا » ، وقد ترجم البخاري على هذه المسألة لِقَهِ ، وهو أن البائع أولى بتسمية الثمن الذي يطلبه ، قال أنس : وكان في موضع المسجد نَحْلٌ وَخَرَبٌ ومقابر مشركين ، فأمر بالقبور فَنُبِشَتْ وبالنَّحْرِبِ^(١) فَسُوِّيَتْ ، وبالنَّحْلِ فَقَطِطَتْ .

ويُروى في هذا الحديث نَحْلٌ وَخَرَبٌ مكان قوله : وَخَرَبٌ ، وروى عن الشَّفاء بنت عبد الرحمن الأنصارية قالت : كان النبي - صلى الله عليه وسلم - حين بنى المسجد يُؤمُّه جبريلُ إلى الكعبة ويقم له القبلة .

(١) بكسر الحاء وفتح الراء ، وقال الخطابي : أكثر الرواة بالفتح ، ثم الكسر ، وحدثناه الخيام بالكسر ثم الفتح ، ثم حكى احتمالات منها : الخرب : بهم أوله وسكون ثانيه ، وهي الخروق المستديرة في الأرض ، والجرف بكسر الجيم وفتح الراء : ما تجرفه السيول وتأكله من الأرض ، والحدب : المرتفع من الأرض بفتح الحاء والبدال . قال : وهذا لائق بقوله : فسويت لأنه إنما يسوى المسكان المحدوب وكذلك الذي جرفته السيول ، وأما الخراب ، فيبني ويعمر دون أن يصلح ويسوى . . ورد الحافظ في الفتح عليه : وما المانع من تسوية الخراب بأن يزال ما بقى منه ، ويسوى أرضه ، ولا ينبغي الالتفات إلى هذه الاحتمالات مع توجيه الرواية الصحيحة . د ص ٢٠٣ ٧ فتح الباري ط ١٣٤٨ . وفي بعض الروايات عن معمر عن الزهري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر أبا بكر أن يعطيها ثمنه وقال غير معمر : أعطاهما عشرة دنانير ، وعند الزبير أن أبا أيوب أرضاهما عن ثمنه .

وذكر فيه قول الرجل لعمّار : قد سمعتُ ماتقول يابن سُمَيَّة . قال ابن هشام : وقد سمي ابن إسحاق الرجل ، وكره ابن هشام أن يسميه كي لا يُذكر أحدٌ من أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بمكرهه ، فلا ينبغي إذا البحثُ على اسمه .

سمية أم عمار :

وسُمَيَّة : أم عمار وقد تقدم التعريف بها في الهجرة الأولى ونهبنا على غلط ابن قتيبة فيها فإنه جعلها وسُمَيَّة أمّ زياد واحدة وسُمَيَّة أم زياد كانت للحارث بن كَلْدَةَ المَتَطَبِّب ، والأولى : مَوَلَاةُ لبني مخزوم وهي سُمَيَّة بنت خباط^(١) ، كما تقدم ، وكان أهدى سُمَيَّة إلى الحرث رجلٌ من مُلوك اليمَن : يقال له أبو جَبْر ، وذلك أنه عالج من داء كان به فَبَرى ، فوهبها له ، وكانت قبل أبي جبر للملك من مُلوك الفرس وقد عليه أبو جَبْر ، فأهداها إليه الملكُ ذكره ابن قُتَيْبَةَ^(٢) ، وفي جامع معمر بن راشد أن عمارا كان يَنْقُلُ في بُنْيَانِ المسجدِ كِبَيْتَيْنِ ، كِبَيْتَةٌ

(١) في الإصابة: سمية بنت خباط بمججمة مضمومة ، وموحدة ثقيلة ، ويقال : بمشاة - أى ياء - تحتانية ، وعند الفاكهي : سمية بنت خبط بفتح أوله بغير ألف كانت سابعة سبعة في الإسلام . وما يذكره السهيلي ذكره أبو عمر . أما سمية أم زياد فذكرها ابن حجر في القسم الثالث ، أو قال : ولم يرد ما يدل على أنها رأت النبي صلى الله عليه وسلم ، وأنها ولدت للحارث بن كلدَةَ التي كان يطؤها بملك اليمين : نافعا ونفيعا ، فانتفى منه لأنه رآه أسود ، ثم وهبها لزوجته ، فزوجتها عبدا روميا لها ، فولدت له زيادا فأعتقه صفيه زوجة الحارث .

(٢) في الإصابة أن السكوى اليشكري سمي سمية من الروم ، ثم وهبها للحارث ابن كلدَةَ ووهب ابن قتيبة هذا هو في كتابه المعارف ص ٧٦ ط ١٣٠٠ هـ .

عنه ، وَاَبْنَةُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - وَالنَّاسُ يَنْقُلُونَ كَبْنَةً
وَاحِدَةً ، فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - لِلنَّاسِ أَجْرُؤُ لَكَ ، أَجْرَانِ ، وَآخِرُ
زَادَكَ مِنَ الدُّنْيَا شَرْبَةُ ابْنٍ ، وَتَقْتُلُكَ الْفِئَةُ الْبَاغِيَةُ فَلَمَّا قُتِلَ يَوْمَ صِفِّينَ دَخَلَ
عَمْرُو عَلَى مُعَاوِيَةَ فَرَزَعَا ، فَقَالَ : قُتِلَ عَمَّارٌ ، فَقَالَ مُعَاوِيَةُ : فَمَاذَا ؟ فَقَالَ عَمْرُو :
سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - يَقُولُ : تَقْتُلُهُ الْفِئَةُ الْبَاغِيَةُ ، فَقَالَ مُعَاوِيَةُ
دَحَضْتَ فِي بَوْلِكَ ^(١) ، أَنَحْنُ قَتَلْنَاهُ ؟ إِنَّمَا قَتَلَهُ مِنْ أَخْرَجَهُ ^(٢) ؟

(١) ذَلَقَتْ .

(هـ) وَرَوَى الْبَيْهَقِيُّ فِي الدَّلَائِلِ هَذَا الْحَدِيثَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ السُّلَمِيِّ أَنَّهُ سَمِعَ
عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو بْنَ الْعَاصِ ، يَقُولُ لِأَبِيهِ عَمْرُو : قَدْ قَتَلْنَا هَذَا الرَّجُلَ ، وَقَدْ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهِ مَا قَالَا ، قَالَ : أَيُّ رَجُلٍ ؟ قَالَ : عَمَّارُ بْنُ يَاسِرٍ ،
أَمَّا تَذَكُّرُ يَوْمَ بَنِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَسْجِدَ فَكُنَّا نَحْمِلُ ابْنَةَ ابْنَةِ ،
وَعَمَّارٌ يَحْمِلُ ابْنَتَيْنِ لِبَنَتَيْنِ لِمَخٍ وَهَذَا يَقْتَضِي أَنَّ هَذَا الْبِنَاءَ كَانَ فِي الْخَامِسَةِ مِنْ
الْحِجْرَةِ أَوْ بَعْدَهَا ، لِأَنَّ عَمَّارًا أَسْلَمَ فِي الْخَامِسَةِ ١١ وَيَقُولُ الْإِمَامُ ابْنُ تَيْمِيَّةٍ تَعْلِيْقًا
عَلَى حَدِيثٍ : تَقْتُلُكَ الْفِئَةُ الْبَاغِيَةُ ، تَسْكُمُ فِيهِ بَعْضُهُمْ ، وَبَعْضُهُمَا تَأُولُهُ عَلَى أَنَّ الْبَاغِيَّ
الطَّالِبُ ، وَهَذَا لِأَنَّهُ ، وَأَمَّا السَّلَفُ كَأَنِّي حَسِيفَةٌ وَمَالِكٌ وَأَحْمَدٌ وَغَيْرُهُمْ ، فَيَقُولُونَ
لَمْ يَوْجَدْ شَرْطُ قِتَالِ الطَّائِفَةِ الْبَاغِيَةِ ، فَإِنَّ اللَّهَ لَمْ يَأْمُرْ بِقِتَالِهَا ابْتِدَاءً ، بَلْ أَمَرَ إِذَا
اِقْتَتَلَتْ طَائِفَتَانِ أَنْ يَصْلَحَ بَيْنَهُمَا ، ثُمَّ : إِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا قَوْتَلَتْ ، وَلِهَذَا كَانَ
هَذَا الْقِتَالُ عِنْدَ أَحَدٍ وَمَالِكٌ قِتَالُ فِتْنَةٍ ، وَأَبُو حَسِيفَةَ يَقُولُ : لَا يَهْجُوزُ قِتَالُ الْبَغَاةِ
حَتَّى يَبْدُوَ بِقِتَالِ الْإِمَامِ ، وَهَؤُلَاءِ لَمْ يَبْدُوْا ، وَفِي مَكَانٍ آخَرَ يَقُولُ : كَانَ عَلَى
وَمُعَاوِيَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَطْلُبُ لِكَبِّ الدِّمَاءِ مِنْ أَكْثَرِ الْمُقْتَتَلِينَ ، لَسَكُنَ
غُلْبًا فِيمَا وَقَعَ ، وَالْفِتْنَةُ إِذَا ثَارَتْ عَجَزَ الْحِسْمَاءِ عَنْ إِطْفَاءِ نَارِهَا ، وَكَانَ فِي الْمُسْكِرِينَ
مِثْلُ الْأَشْتَرِ النَّخَعِيِّ ، وَهَاشِمِ بْنِ عَتَبَةَ الْمُرْقَالِ ، وَعَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ ،
وَأَبِي الْأَعْوَرِ السُّلَمِيِّ ، وَنَحْوَهُمْ مِنَ الْمُحَرِّضِينَ عَلَى الْقِتَالِ . قَوْمٌ يَنْتَصِرُونَ لِعِثْمَانَ
ظَايَةً الْإِنْتِصَارِ ، وَقَوْمٌ يَنْفِرُونَ عَنْهُ ، وَقَوْمٌ يَنْتَصِرُونَ لِعَلِيٍّ ، وَقَوْمٌ يَنْفِرُونَ عَنْهُ ،

إضافة بناء المسجد إلى عمار :

وذكر ابن إسحاق في هذا الموضع الحديث الوارد في عمار ، وهو : أول من بنى لله مسجداً عمارُ بن ياسر ، فيقال : كيف أضاف إلى عمار بنيان المسجد ، وقد بناه معه الناس ؟ فيقول إنما عني بهذا الحديث مسجدُ قُباء ، لأنَّ عماراً هو الذي أشار على النبي - صلى الله عليه وسلم - ببنيانه ، وهو جمع الحجارة له ، فلما أسَّسه رسولُ الله - صلى الله عليه وسلم - استتمَّ بنيانه عمارُ .

أطوار بناء المسجد :

كذلك ذكر ابن إسحاق في رواية يونس بن بكير عنه : وبنى مسجد رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وسقف بالجريد وجعلت قبلته من اللبن ، ويقال : بل من حجارة منضوذة بعضها على بعض ، وجعلت عمده من جذوع

وقتل الفتنة مثل قتال الجاهلية لاتنضبط مقاصد أهله واعتقاداتهم ، ص ٢٦٣ ولقد حاول ملك الروم استغلال معركة صفين ، فحشد جيوشاً كثيرة وحاول الاقتراب من الحدود الإسلامية ، فكتب إليه معاوية رضى الله عنه : « واقعنا لن لم تفته وترجع إلى بلادك ، لاصطلحن أنا وابن عمي عليك ، ولاخرجنا من جميع بلادك ، ولاضيقن عليك الأرض بما رحبت ، فجبن ملك الروم - ص ١٨٩ البداية والنهاية لابن كثير . ويقول الاستاذ محب الخطيب : « وكان معاوية يعرف من نفسه أنه لم يكن منه البغى في حرب صفين لأنه لم يردّها ، ولم يبتدئها ، ولم يأت لها إلا بعد أن خرج على من الكوفة ، وضرب معسكره في النخيلة ليسير إلى الشام ، ولذلك لما قتل عمار قال معاوية : إنما قتله من أخرجه ، انظر ص ٢٥١ ، ص ٢٦٣ من كتاب المنتقى للإمام الذهبي الذي اختصر فيه كتاب منهاج السفة للإمام ابن تيمية .

النخل ، فنَحَرَتْ في خلافة عُمرَ فَجَرَّدها ، فلما كان بناء بالحجارة المنقوشة بالقَصَّة وسَقَفَه بالسَّاج^(١) ، وجعل قبلته من الحجارة ، فلما كانت أيام بني العباس بنى محمد بن أبي جَعْفَر المسمى بِالْمُهْدِي ، ووسعه وزاد فيه ، وذلك في سنة ستين ومائة ، ثم زاد فيه المأمونُ بن الرَّشيد في سنة ثنتين ومائتين ، وأقن بنيانه ، ونقش فيه : هذا ما أمر به عبدُ الله المأمون في كلام كثير كَرِهْتُ الإطالة بذكره ، ثم لم يبلغنا أن أحداً غيَّر منه شيئا ، ولا أحدث فيه عملا .

بيوت النبي صلى الله عليه وسلم :

وأما بيوته عليه السلام فكانت تسعة ، بعضها من جريدِ مُطَيَّن^(٢) بالطَّيْن وسقفها جريد ، وبعضها من حِجارة مَرْضُومَةٍ ، بعضها فوق بعض ، مسقفة بالجريد أيضاً . وقال الحسن بن أبي الحسن^(٣) : كنت أدخل بيوت النبي

(١) القصة : الجص لغة حجازية ، وتقصيص الدار : تجميعها والساج : ضرب من الشجر يعظم جدا ، ويذهب طولا وعرضا ، وله ورق كبير ، يغطي الرجل بورقة منه فيقيه المطر ، واحده : ساجة ، المامجم الوسيط ، ورواية الصحيحين عن القبلة : « فصفوا النخل قبلة المسجد ، وجعلوا عضادته الحجارة ، وعضادات الباب : خشبتان منصوبتان مثبتتان في الحائط على جانبيه ويقال إن معنى صف للنخل قبلة له : جعلها سوارى في جهة القبلة ، ليسقف عليها ، كافي الصحيح من أن عمده كانت خشب النخل .

(٢) ينكر بعضهم هذه اللغة ، ويقول ، طانه من باب باع ، فهو مطين بفتح فكسر .

(٣) ذكر في إلام الساجد لمحمد بن عبد الله الزركشى أنه : الحسن البصري وذكر أنه نقله عن السهيلي . انظر ص ٢٢٤ .

عليه السلام ، وأنا غلام مراهق ، فأناال السقف بيدي ، وكانت حُجْرُهُ
- عليه السلام - أْكْسِيَّةً من شعر مربوطة في خشب عَرَعَرٍ^(١) وفي تاريخ
البخارى أن بابهُ - عليه السلام - كان يُفَرِّع بالأظافر ، أى لا حَلَقَ له ،
ولما تُوفِّيَ أزواجه عليه السلام خُلِطَت البيوتُ والحُجَرُ بالمسجد ، وذلك
في زمن عَبدِ الملك ، فلما ورد كتابُهُ بذلك ضَجَّ أهلُ المدينة بالبكاء ، كيوم
وفاته عليه السلام ، وكان سريره خَشَبَاتٍ مشدودةً بالليف ، بيعت زمن بنى
أُمَيَّة ، فاشتراها رجل بأربعة آلاف درهم قاله ابن قتيبة . وهذا يدل على أن
بيوته عليه السلام إذا أُضيفت إليه ، فهي إضافة مُلْكٍ ، كقوله تعالى :
﴿ لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ ﴾ وإذا أُضيفت إلى أزواجه كقوله : ﴿ وَقرْنِى
بُيُوتِى كُنَّ ﴾ فأيست بإضافة مُلْكٍ ، وذلك أن ما كان مِنْ كاله عايه السلام ،
فليس بمَوْزُوْثٍ عنه^(٢) .

(١) جنس أشجار وجنابات من فصيلة الصنوبريات . فيه أنواع تصالح
للأخراج وللنزين أنواعه كثيرة ، المعجم الوسيط ، وفي القاموس أنه شجر
السرو فارسية .

(٢) وعن المسجد والبيوت روى عن أنوار بنت مالك أم زيد بن ثابت
أنها رأت أسعد بن زرارة قبل أن يقدم رسول الله ﷺ ، يصلى بالناس
الصلوات الخمس ، ويجمع بهم في مسجد بناه في مرود سهل وسهيل ابنى رافع
ابن أبي عمرو بن عايد بن ثعلبة بن غنم بن مالك بن النجار قالت : فأ نظر إلى
رسول الله ﷺ ، لما قدم صلى بهم في ذلك المسجد وبناه ، فهو مسجده اليوم .

ووقع في رواية عطاء بن خالد عند ابن عايد أنه ﷺ ، صلى فيه — وهو
عريش — اثني عشر يوماً ، ثم بناه ، وسقفه وسيقاني ما يشهد له .
وروى أحمد عن طلحة بن علي قال : جئت إلى النبي ﷺ ، وأصحابه يبنون

المسجد ، قال : فكأنه لم يعجبه عملهم ، قال : فأخذت المسحات ، فخلطت بها الطين ، فكأنه أعجبه أخذى المسحاة وعملى ، فقال : دعوا الحنفى والطين ، فإنه من أصنعكم للطين . وفى كتاب رزين أن الصحابة لما كثروا قالوا : يا رسول الله لو زيد فيه ، ففعل ، فرفعوا أساسه قريباً من ثلاثة أذرع بالحجارة وجعلوا طوله مما يلي القبلة إلى مؤخره مائة ذراع ، وكذا فى العرض . وكان مربعا . وفى حديث حصار عثمان يأتى قول عثمان : أنشدكم بالله الذى لا إله إلا هو . أتعلمون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : من يبتاع مربداً بنى فلان غفر الله له ، فابتعته بعشرين ألفاً ، أو خمسة وعشرين ألفاً ، فأثبت النبي دس ، فقلت : قد ابتعته ، فقال : جعله فى مسجدنا ، وأجره لك ؟ قالوا : اللهم نعم ،

هذا وقد ورد فى ذرع المسجد هذا عدة روايات : فهو سبعون ذراعاً فى ستين أو يزيد ، الذراع المقصود ذراع الآدمى ، ، أو هو مائة ذراع فى مائة وأنه مربع ، أو هو : أقل من مائة ، وقيل لأنه بناء أولاً أقل من مائة فى مائة ثم بناه وزاد عليه مثله فى الدور ، وليس المراد هنا فى هذه الرواية مثله فى الأذرع لأنه كان حتى نهاية القرن التاسع الهجرى لا يبلغ مائة وخمسين ذراعاً والرواية الأولى بالقبول أنه كان سبعين فى ستين .

الصفة : هى — كما قال ابن حجر — مكان فى مؤخر المسجد مظلل أعد لنزول الغرباء فيه ممن لا مأوى له ، ولا أهل ، وكانوا يكثرون فيه ويقولون بحسب من يتزوج منهم أو يموت أو يسافر . وعن ابن سعد أن أهل الصفة كانوا أناساً فقراء لا منازل لهم . فكانوا ينامون فى المسجد لا مأوى لهم غيره ، وقريب من هذا فى البخارى .

الزيادات فى المسجد : روى البخارى وأبو داود عن نافع أن عبد الله ابن عمر أخبره أن المسجد كان على عهد رسول الله — صلى الله عليه وسلم — مبنيًا باللبن وسقفه الجريد وعمده خشب النخل ، فلم يزد فيه أبو بكر شيئاً ، وزاد فيه عمر ، وبناه على بنائه فى عهد رسول الله دس ، باللبن والجريد ، وأعاد عمده خشباً ، ثم غيره عثمان ، فزاد فيه زيادة كبيرة ، وبنى جداره

بالحجارة المنقوشة والقصة ، وجعل عمده من حجارة منقوشة ، وسقفه بالساج .
زيادة عمر : في الحديث السابق ورد أن عمر زاد فيه ، وقد روى أحمد عن
نافع أن عمر رضى ، زاد في المسجد من الأسطوانة إلى المقصورة ، وقال عمر :
لولا أنى سمعت رسول الله ص ، يقول : ينبغى أن يزيد في المسجد ما زدت في
المسجد شيئا . وذكر ابن سعد أنه لما كثر المسلمون في عهد عمر رضى الله عنه -
وضاق بهم للمسجد ، اشترى عمر ما حول المسجد من الدور إلا دار العباس بن
عبد المطلب وحجر أمهات المؤمنين . ولكن العباس تصدق بداره ، فقبلها عمر ،
وأدخلها في المسجد - وروى البيهقي نحوه في كتاب الرجعة عن أبي هريرة .
وحسبنا هذا

زيادة عثمان : لما ولي عثمان كله الكاس أن يزيد في مسجدهم ، وشكوا إليه
صفة يوم الجمعة حتى لأنهم ليصلون في الرحاب . فشاور عثمان أهل الرأي ، فأجمعوا
على أن يهدمه ويزيد فيه وفي البخارى ومسلم عن عبيد الله الخولاني أنه سمع عثمان
عند قول الناس فيه حين بنى مسجد الرسول ص ، إنكم قد أكثرتم ، وإنى
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : من بنى مسجدا لله بنى الله له في
الجنة مثله ، وفي مسلم أنه أراد بناء المسجد ، فكره الناس ذلك ، وأحبوا أن
يدعه على هيئته .

وقد روى أن عثمان بدأ بهذا في شهر ربيع الأول من سنة تسع وعشرين وأنه
فرع منه حين دخلت السنة للال المحرم سنة ثلاثين ، أو قبل أن يقتل بأربع سنين
ويروى أن القصة الجص ، كانت تحمل إلى عثمان ، وهو يبنى مسجد رسول الله
ص - من بطن نخل ، وأنه كان يقوم على رجله ، والعمال يعملون فيه ، حتى
تأتى الصلاة ، فيصلى بهم ، وربما نام ثم رجع ، وربما نام في المسجد . وعن
خارجة بن زيد قال : هدم عثمان بن عفان المسجد ، وزاد في قبلته ، ولم يزد في
شرقيه ، وزاد في غربيه قدر أسطوانه ، وبناء بالحجارة المنقوشة والقصة وعسب
النخل والجريد وبيضه بالقصة ، وقدر زيد بن ثابت أساطينه ، فجعلها على قدر

النخل ، وجعل فيه طبقانا مما يلي المشرق والمغرب ، وزاد فيه إلى الشام
خمسین ذراعاً . .

وهناك عدة روايات أخرى بعضها يقارب هذه والآخر يباعدھا
زيادة الوليد بن عبد الملك : نقل رزين أن المسجد بعد أن زاد فيه عثمان رضي
الله عنه لم يزد فيه على ولا معاوية رضي الله عنهما ، ولا يزيد ولا مروان ولا ابنته
عبد الملك شيئاً ، حتى كان الوليد بن عبد الملك وكان عمر بن عبد العزيز عامله على
المدينة ومكة ، فبعث الوليد إلى عمر بن عبد العزيز بمال ، وقال له : من باعك ،
فأعطه ثمنه ، ومن أبي فاهدم عليه ، وأعطه المال ، فإن أبي أن يأخذه فأصره
إلى الفقراء . وقد روى أن عمر اشترى ما حول المسجد من المشرق والمغرب والشام ،
وأنه أراد ابتياع بيت حفصة رضي الله عنها ، فأرسل إلى رجال من آل عمر ، وانتهى
الامر إلى هدم البيت لإدخاله في المسجد ، وإلى إعطائهم طريقاً إلى المسجد تنتهي
إلى الاسطوانة ، مع توسعتها . وكانت قبل ذلك ضيقة قدر ما يمر الرجل منحرفاً .
هذا ونهجم أخبار المؤرخين على أن حجر أزواج النبي صلى الله عليه وسلم
أدخلت في المسجد بأمر الوليد ، ويقول عطاء الخراساني : حضرت كتاب الوليد
يقرأ يأمر بإدخال حجر أزواج النبي صلى الله عليه وسلم ، فأرأيت يوماً كان أكثر باكية
من ذلك اليوم . قال عطاء : فسمعت سعيد بن المسيب يقول : والله لو ددت أنهم
تركوها على حالها . ويقول عبد الله بن زيد الهذلي : نه رأى بيوت أزواج النبي
صلى الله عليه وسلم حين هدمها عمر كانت بالبن رلها حجر من جريد مطرود بالطين عدت
تسعة أبيات بمحجراتها . وكانت الحجرات شرقي المسجد وقبله ، خارجة من المسجد
مديرة به إلا من الغرب ، وهذا الرأي يخالف ما ذكر السهيلي من أنها أدخلت
في زمن عبد الملك . كما أدخل فيه عمر دور عبد الرحمن بن عوف الثلاث التي
يقال لها : القرايين ويقال إن الوليد طلب من ملك الروم أن يعينه بمال
وفسيفساء ، فبعث إليه بأحمال منها ، وبعدد من المال . قيل كانوا ثمانين : أربعين
من الروم وأربعين من القبط . ، كما قيل إنه بعث إليه بعدة ألوف من الذهب ،
وبأحمال من سلاسل القناديل .

ويقال إن عمر هدمه سنة إحدى وتسعين هـ وأن البناء كان بالحجارة المنقوشة ، وقصة بطن نخل وعمله بالفسيفساء وهي ألوان من الخرز يركب في حيطان البيوت والمرمر ، وعمل سقفه بالساج ، وماء الذهب ، وجعل عمود المسجد من حجارة حشوها عمد الحديد والرصاص ، ويقال إن عمر لما صار إلى جدار القبلة دعا مشيخة من أهل المدينة من قريش والانصار والعرب والموالي ، فجعل لا ينزع حجرا إلا وضع مكانه حجرا ، فكانت زيادة الوليد من المشرق إلى المغرب ست أساطين ، وزاد إلى الشام من الأسطوانة المربعة التي في القبر أربع عشرة أسطوانة . ومكث في بنائه ثلاث سنين .

كما روى أن عمل القبط كان مقدم المسجد ، وكانت الروم تعمل ما خرج من المسجد جوانبه ومؤخره ، فقال سعيد بن المسيب عن القبط : عمل هؤلاء أحكم . ويروى أن عثمان مات وليس في المسجد شرفات ولا محراب ، وأن أول من أحدث المحراب والشرفات عمر بن عبد العزيز ، وأنه هو الذي عمل الميازيب التي من الرصاص ، ولكن روى من طريق آخر أن الذي عمل الشرفات هو عبد الواحد بن عبد الله وهو وال على المدينة سنة أربع ومائة . وعمر توفي سنة ١٠١ ولما احترق المسجد جددت له شرفات سنة ٧٦٧ في أيام الأشرف شعبان بن حسين بن محمد صاحب مصر . أما مناراته ، وماذنه ، فأحدثها عمر أيضاً ويشهد لهذا ما رواه ابن إسحاق وأبو داود والبيهقي أن امرأة من بنى النجار قالت : كانت يذن من أطول بيت حول المسجد وكان بلال يؤذن عليه الفجر كل غداة ، فيأني بسجده ، فيجلس على البيت ، لينظر إلى الفجر ، فإذا رأى تمطى ، ثم قال : اللهم إني أحمدك وأستعينك على قريش أن يقيموا دينك ، قالت : ثم يؤذن . القبر : حين رزى المسلمون بموت النبي عليه الصلاة والسلام اختلفوا في مكان دفنه ، ثم روى لهم أنه يدفن حيث مات ، فاهتدوا ، وكان أبو عبيدة يضرح — والضرح هو الشق في وسطه القبر — وأبو طلحة يلحد — واللحد : الشق يعمل في جانب القبر ، فيميل عن وسطه — فقال الصحابة : نستخير ربنا ، ونبعث إليهما ، فأبهما سبق تركناه ، فأرسل إليهما ، فسبق أبو طلحة ، فلحدوا للنبي كما ورد في مسند أحمد وسنن ابن ماجه وغيرهما .

فلما دفن في حجرة السيدة عائشة حيث مات قالت ابنته فاطمة : أطابت نفوسكم أن تحشوا على رسول الله وص، التراب ، وسكت أنس عن جوابها رعاية لها ، ولسان حاله يقول : لم تطب أنفسنا بذلك إلا لأننا قهرنا على فعله امتثالاً لأمره .

وقد روى البخارى في موضعين من الجنائز ، وفي المغازى ، ومسلم في الصلاة أن عائشة قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرضه الذى لم يقم منه - أو توفي فيه : دلعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد . لولا ذلك أبرز قبره غير أنه خشى - أو خشى - أن يتخذ قبره مسجداً ، ولم يجلس أحد على قبره صلى الله عليه وسلم ولم يصل إليه ، ولا عليه ، لأنه قال - كما روى مسلم : د لا تجلسوا على القبور ، ولا تصلوا إليها أو عليها ، وروى مسلم أنه قال هذا في مرضه الذى مات منه قبل موته بخمس وأنه قال : د فلا تتخذوا القبور مساجد ، فأنى أنها كم عن ذلك ، ولم يزره رجل ولا امرأة ، ولم يعلق عليه قنديل ولا غيره ، لأن الواقع كان يمنع الرجال من ذلك ، أفكان يستطيع أحد أن يقتحم على عائشة بيتها ؟ ثم إن ابن عباس روى لهم ما يأتى : د لعن رسول الله زائرات القبور ، والمتخذين عليها المساجد والسرج . ورواه الخمسة إلا ابن ماجه ، كما روى لهم أبو هريرة ما يأتى : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم د لأن يجلس أحدكم على جمرة ، فتحرق ثيابه ، فتخلص إلى جلد ، خير له من أن يجلس على قبر ، د ولم يخصص قبره عليه الصلاة والسلام ، ولم يكتب عليه شيء ، لأن جابرا روى لهم : د نهى النبي صلى الله عليه وسلم - أن يخصص القبر ، وأن يقعد عليه ، وأن يبنى عليه ، رواه أحمد ومسلم والذسائى وأبو داود والترمذى وصححه ، ولفظه : د نهى أن تخصص القبور ، وأن يكتب عليها ، وأن يبنى عليها ، وأن توطأ ، وفي لفظ الذسائى : د ونهى أن يبنى على القبر ، أو يزد عليه ، أو يخصص ، أو يكتب عليه .

ولم يستطع أحد أن يقيم له ضرباً ، أو يعلى من قبره ، لأنهم كانوا يعلمون (م ١٨ — الروض الاف ج ٤) .

ما قاله على لابي الهياج الاسدى « أبعثك على ما بعثنى عليه رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لا تدع تمثالا إلا طمسته ، ولا قبراً مشرفاً إلا سويته » ، رواه الجماعة إلا البخارى وابن ماجه . وكان هديهم هذا ، فقد روى مسلم أن فضالة بن عبيد أمر بقبر فسوى ، ثم قال : تمتعت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ، يأمر بتسويتها . ولقد روى ابن سعد فى طبقاته بسنده عن مالك بن أنس : قسم بيت عائشة باثنين : « قسم كان فيه القبر ، وقسم كان تكون فيه عائشة ، وبينهما حائط فكانت عائشة ربما دخلت حيث القبر فضلاً ، فلما دفن عمر لم تدخله إلا وهى جامعة عليها ثيابها ، كما روى أن عمر هو أول من بنى جداراً على بيت النبي - صلى الله عليه وسلم - . وورد أن هذا الجدار كان قصيراً ثم بناه عبد الله بن الزبير . وروى البخارى فى صحيحه من حديث هشام بن عروة عن أبيه : لما سقط عنهم الحائط - يعنى حائط حجرة النبي - صلى الله عليه وسلم - ، فى زمان الوليد بن عبد الملك بن مروان أخذوا فى بنائه فقيدت لهم قدم ، ففزعوا ، وظنوا أنها قدم النبي - صلى الله عليه وسلم - ، فاجدوا أحداً يعلم ذلك ، حتى قال لهم عروة : لا والله ما هى قدم النبي - صلى الله عليه وسلم - ، ما هى إلا قدم عمر ولما أدخل عمر بن عبد العزيز حجرات أزواج النبي - صلى الله عليه وسلم - فى المسجد نازله عروة منازلة شديدة كيلاً يجعل قبر النبي - صلى الله عليه وسلم - فى المسجد ، فأبى وقال : كتاب أمير المؤمنين لا بد من إيفاده ، ولكنه جعل حجرة السيدة عائشة مثلثة الشكل محذرة حتى لا يتأتى لأحد أن يصلى إلى جهة القبر الكريم مع استقبال القبلة . .

ثم جرت ما جرت ، واقترب الناس ما اقتربوا من عبادة القبر . لهذا يجب العمل على أفراد القبر عن المسجد اعتداء بهدى الرسول نفسه صلى الله عليه وسلم . فليس من تكريم النبي - صلى الله عليه وسلم - أن يعبد قبره من دون الله ، أو أن يتمسح به ، أو يستجار به ، أو . . . مما يحاول اقترافه عبدة الفياطين . وما أجل ما قاله الإمام الشوكانى وهو يشرح حديث النهى عن رفع القبور . ومن رفع القبور الداخلة تحت الحديث دخولاً أولياً : القبر والمشاهد المعمورة على القبور . وأيضاً هو من اتخذ القبور مساجد ، وقد لعن النبي - صلى الله عليه وسلم - فاعل ذلك .. وكفى قد سرى عن تشييد أبنية القبور وتحسينها من مفاصد يبكى لها الإسلام

منها : اعتقاد الجهلة لها كاعتقاد الكفار الأصنام ، وعظم ذلك ، فظنوا أنها قادرة على جلب النفع ، ودفع الضرر ، فجعلوها مقصداً لطلب قضاء الخوائج ، وملجأ لنجاح المطالب ، وسألوا منها مايسأله العباد من ربهم وشهدوا إليها الرجال ، وتمسحوا بها ، واستغاثوا ، وبالجملة أنهم لم يدعوا شيئاً مما كانت الجاهلية تفعله بالأصنام إلا فعلوه ، فإننا لله وإنا إليه راجعون ، ومع هذا المنكر الشنيع والكفر الفظيع لا نجد من يغضب لله ، ويغار حمية للدين الحنيف لا عالماً ، ولا متعلماً ، ولا أميراً ، ولا وزيراً ولا ملسكاً ، وقد توارد إلينا من الأخبار مالا يشك معه أن كثيراً من هؤلاء القبوريين أو أكثرهم إذا توجهت عليه عين من جهة خصمه حلف بالله فاجراً ، فإذا قيل له بعد ذلك : احلف بشيخك ومعقدك الولي الفلاني تلعم وتلكأ وأبي واعترف بالحق ، وهذا من آيين الأدلة الدالة على أن شركهم قد بلغ فوق شرك من قال إنه تعالى ثانی اثنين أو ثالث ثلاثة . فياعلماء الدين ، وبأملوك المسلمين : أى رزء للإسلام أشد من الكفر ١٩

وأى بلاء لهذا الدين أضر عليه من عبادة غير الله ١٩

وأى مصيبة يصاب بها المسلمون تعدل هذه المصيبة ؟

وأى منكر يجب إنكاره إن لم يكن إنكار هذا الشرك البين واجبا ١٩

لقد أسمعتم لو ناديت حيا ولكن لا حياة لمن تنادي

ولو نارا نفخت بها أضأت ولكن أنت تنفخ في رماذ

أفيسمع المسلمون من رجل لا يستطيع أحد أن ينال من علمه وفقهه

وإخلاصه ؟ ؟

وإنه ليروى أن الوليد لما قدم حاجا جعل يطوف في المسجد ، وينظر إليه .

ويصيح بعمرها هنا ، ومعه أبان بن عثمان : فلما استنفد الوليد النظر إلى المسجد

التفت إلى أبان ، وقال : أين بناؤنا من بنائكم ؟ قال أبان : إنما بنيناها ببيان المساجد

وبنيناها ببناء الكنائس ص ٣٧٠ السهمودي ١

وصف المسجد في القرن السادس : وقد ورد للمسجد وصف دقيق من كاتب

مراكشي عاش في القرن السادس الهجري نقله بنصه عن كتابه والاستبصار

في عجائب الأمصار : « ومسجد النبي » ص ، « مستطيل غير مربع يزيد طوله على عرضه مائة ذراع ، وسماه المسجد منقوشة مدهونة محفورة مذهبة كلها على عتب منقوشة على أعمدة خرز أسود بعضه على بعض ملبسة بالجيار ، وهو ليس على أقواس إلا ما كان إلى الصحن ، فانه أقواس معقودة وجوها منزولة بالفسيفساء على أعمدة من خرز ملبسة بالجيار والأعمدة التي إلى صحن المسجد هي أقصر من التي عليها سماه المسجد ، وتلك الأقواس التي إلى صحن المسجد منطقة بشرابيب الساج ، مقدم المسجد خمس بلاطات معترضة ، ومؤخره مثل ذلك ، ومجنبه المسجد الشرقية فيها ثلاث بلاطات معترضة ، ومجنبته الغربية أربع بلاطات ، ومن مقدم المسجد إلى الصحن أحد عشر قوسا ، وكذلك من مجنبته الأخرى . وطول المسجد من ركن منار بلال - رضى الله عنه - وهو الذي بإزاء قبر النبي » ص إلى ركن مؤخره ، وعرضه من باب جبريل عليه السلام ، وهو الذي بإزاء قبر النبي » ص ، إلى باب الرحمة التي بجنب دار السيدة مائة وسبعون ذراعاً ، ص ٢٧ ط ١٩٥٨ نشر وتعليق الدكتور سعد زغلول عبد الحميد .

حجرات أزواج النبي » ص : يقول الذهبي في بلبل الروض : لم يبلغنا أنه عليه السلام بنى له تسعة أبيات حين بنى المسجد ، ولا أحسبه بعد ذلك . إنما كان يريد بيتا واحدا حيثئذ لسودة أم المؤمنين ، ثم لم يحتاج إلى بيت آخر حتى بنى بعائشة في شوال سنة اثنتين ، وكأنه عليه السلام بناها في أزمان مختلفة ، ص ٢٢٤ أعلام الساجد .

وفي رواية أنه لما انصرف النبي » ص من خيبر وزاد في مسجده البنية الثانية ضرب الحجرات ما بين القبلة إلى الشام ، ولم يضربها غربية ، وكانت خارجة من المسجد مديرة به إلا من الغرب ، وكانت لها أبواب في المسجد . وسائر الروايات فهد ما ذكر السهيلي تقرر أن أبواب بيوت زوجات النبي كانت مستورة بالمسوح ، وقال ابن عطاء عن أبيه : وكانت بيوت أزواج النبي » ص ، يقوم الرجل فيمس سقف البيت ، والحجرات سقف عليها المسوح ، وقد وصف عطاء الخراساني حجرات أزواج النبي بأنها كانت من جريد على أبوابها المسوح

من شعر أسود . كما يروى أن أحدهم قال حين هدمت : ليتها تركت حتى يقصر الناس عن البناء ، ويرى الناس ما رضى الله لنبيه ، وخوائن الدنيا بيده . هذا ولفظ الحجرة في هذه الآثار لا يراد به جملة البيت كما في قوله تعالى : (إن الذين ينادونك من وراء الحجرات أكثرهم لا يعقلون : بل يراد ما يتخذ حجرة للبيت عند بابه مثل الحريم للبيت ، وكانت هذه من جريد النخل ، بخلاف الحجر لتي هي المساكن فإنها كانت من اللبن ، كما يروى أن بعضهم كانت له حجرة ، وبعضهم لم يكن له حجرة ، وكان بيت فاطمة مع على خلف حجرة عائشة لم يزل حتى أدخله الوليد في المسجد ، وكان بيت عائشة بمأبى الشام ، وكان ذا مصراع واحد . وما يوضح مسمى الحجرة التي قدام البيت ما في سنن أبي داود وغيره عن ابن عمر : قال قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - صلاة المرأة في بيتها أفضل من صلاتها في حجرتها ، وصلاتها في مخدعها أفضل من صلاتها في بيتها ، فالمخدع أستر من البيت الذي يقعد فيه ، والبيت أستر من الحجرة التي هي أقرب إلى الباب والطريق ، وكانت حجر عائشة وسودة وحفصة - رضى الله عنهن - لا صقة بالمسجد لأنه بنى بمن قبل غيرهن ، وآخر من تزوجها صفية لما فتح خيبر سنة تسع من الهجرة ، وحينئذ اتخذها بيتا ، وكان أبعد عن المسجد من غيره كما يستفاد من حديث ورد في الصحيحين ، وفيه أنه خرج مع صفية من المسجد ليوصلها إلى سكنها ، ولو كان بيتها متصلا بالمسجد لم يفعل .

وحين دخلت حجرة عائشة في المسجد سد عمر بن عبد العزيز باب الحجرة ، وبنى حائطا آخر عليها غير الحائط القديم . فالواجب - كما بينا من قبل - أن يعود كل شيء إلى مكانه ، وأن يفصل بين القبر والمسجد ، كما أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم نفسه ، انظر كتابي الرد على البكري والرد على الإخنائي للامام ابن تيمية المطبوعين معا سنة ١٣٤٦ هـ ولا سيما من ص ١٨٤ من كتاب الرد على الإخنائي ، وانظر ص ٢٩٢ وما بعدها ٨ شرح المواهب اللدنية ، وكتاب وفاء الوفاء ١٠ من ص ٢٢٩ إلى ٣٧٩ ط ١٣٢٦ هـ ونيل الأوطار ٤ ص ٨٣ ط عثمان خايفة ١٣٥٧ وكتاب الخصائص للسبوطي ص ٣٩٦ ٣ بتحقيق فضيلة الشيخ هـ راس .

حب . حباب :

فصل : وذكر حديث أم أيوب ، وقولها : انكسر حُبُّ لنا . الحُبُّ
جَرَّةٌ كبيرة ، جَمْعُهُ [أَحَبُّ وَحِبَابٌ] حَبِيبُهُ مِثْلُ جُحْرٍ وَجِجْرَةٍ [وَأَجْحَارٍ
وَجِجَرٍ] وَكَأَنَّهُ أَخَذَ لَفْظَهُ مِنْ حَبَابِ الْمَاءِ أَوْ مِنْ حَبِيبَةٍ ، وَحَبَابُهُ بِالْأَلْفِ :
ترافعه . قال الشاعر :

كَأَنَّ صَلَا جَهِيْزَةَ حِينَ تَمْشِي حَبَابُ الْمَاءِ يَتَّبِعُ الْحَبَابَا^(١)

نشر دار الكتب الحديثة ، والنصوص التي نقلتها عن الحجرات نقل أكثرها
الإمام ابن تيمية عن كتاب أخبار المدينة لأبي زيد عمر بن شبة النخعي ، وانظر
كتاب القرى للمحب الطبري ص ٢٢٩ ط الحلبي . وأما السرير الذي تحدث عنه
السهيلي ، فقد ورد في الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها : [إِنَّمَا كَانَ فِرَاشُ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّذِي يَنَامُ عَلَيْهِ أَدْمًا - أَيْ : جِلْدًا - حَشْوُهُ : لَيْفٌ ،
وَكَذَلِكَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ . وَوَرَدَ أَنَّهُ نَامَ عَلَى حَصِيرٍ أَثَرَ فِي جَنْبِهِ ، أَحْمَدُ وَابْنُ مَاجَةَ
وَالْتِّرْمِذِيُّ ، وَالْحَاكِمُ ، وَرَوَى ابْنُ حِبَانَ أَنَّهُ كَانَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، سَرِيرٌ مَرْمَلٌ - بَضْمُ
الْمِمْ وَفَتْحُ الرَّاءِ وَتَشْدِيدُ الْمِمْ الْمَفْتُوحَةِ - بِالْبَرْدِيِّ ، وَعَلَيْهِ كَسَاءٌ أَسْوَدٌ مَحْشُوٌّ بِالْبَرْدِيِّ
وَالْبَرْدِيُّ نَبَاتٌ يَعْمَلُ مِنْهُ الْحَصِرُ . وَالْمَعْنَى : أَنَّ قَوَائِمَ السَّرِيرِ مَوْصُولَةٌ مَغْطَاةٌ
بِمَانِسَجٍ مِنْ نَبَاتِ الْبَرْدِيِّ . وَفِي حَدِيثٍ هَمَزٌ أَنَّهُ دَخَلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، وَفِيهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ،
وَإِذَا هُوَ جَالِسٌ عَلَى رِمَالٍ سَرِيرٍ وَفِي رِوَايَةٍ : عَلَى رِمَالٍ حَصِيرٍ . وَالرِّمَالُ :
مارمل أي نسج .

(١) البيت في اللسان في مادة حب غير منسوب إلى أحد وفيه قامة بدلا
من . تمشي ، وفيه الحب : حب الماء وهو تكسره وهو الحباب . . وقيل حباب
الماء موجه الذي يتبع بعضه بعضا . . وقال الاصمعي : حباب الماء الطرائق التي في
الماء كأنها الرشي ، والصل : المعجزة .

وَالْحَبِّ بُغَيْرِ أَلْفٍ نَفَاخَاتٍ بَيِّضٌ صِفَارٌ تَكُونُ عَلَى وَجْهِ الشَّرَابِ
قَالَ ابْنُ ثَابِتٍ ^(١) .

الشوم :

وذكر قوله عليه السلام لأُم أيوب - حين رَدَّ عليها الثَّريدَ من أَجل
الثَّوم: أَنَا رَجُلٌ أَنَا حَيٌّ ، وروى غيره حديث أُم أيوب، وقال فيه : إِنِ الْمَلَأُ - كَـ
تَتَأَذَّى بِمَا يَتَأَذَّى بِهِ الْإِنْسُ ^(٢) . وروى أَن خَصِيفَ بْنِ الْحَارِثِ قَالَ رَأَيْتُ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَنَامِ ، فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ : الْحَدِيثُ الَّذِي
تُرَوِّيه عَنْكَ أُمُّ أَيُوبَ أَنَّ الْمَلَأُ - كَـ تَتَأَذَّى بِمَا يَتَأَذَّى بِهِ الْإِنْسُ أَصَحِّحُ هُوَ ؟
قَالَ : نَعَمْ .

مصير منزل أبي أيوب

ومنزله أبي أيوب الذي نزل فيه النبي - صلى الله عليه وسلم - تصير بعده
إلى أَفْلَحَ مَوْلَى أَبِي أَيُوبَ ، فاشتراه منه بعد مَا خَرِبَ ، وَتَمَلَّكَتْ حَيْطَانُهُ

(١) فِي اللِّسَانِ عَنِ الْحَبَابِ - بِالْأَلْفِ - أَنَّهَا النِّفَاخَاتُ وَالنِّفَاخُ عَنِ التَّطَفُّو
عَلَى وَجْهِ الْمَاءِ كَأَنَّهَا الْقَوَارِيرُ . وَحَبُّ الْأَسْنَانِ : تَنَضُّدُهَا .

(٢) وَرَدَ حَدِيثُ أَبِي أَيُوبَ فِي مُسْلِمٍ وَفِيهِ أَنَّ أَبَا أَيُوبَ سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ
دَسَ : : أَحْرَامٌ هُوَ ؟ قَالَ : لَا ، وَلَكِنْ أَكْرَهُهُ مِنْ أَجْلِ رِيحِهِ . قَالَ أَبُو أَيُوبَ :
فَإِنِّي أَكْرَهُ مَا كَرِهْتَ . وَعَنْ جَابِرٍ أَنَّ النَّبِيَّ دَسَ ، قَالَ : مَنْ أَكَلَ ثُومًا أَوْ بَصَلًا
فَلْيَعْتَزِلْنَا ، أَوْ قَالَ : فَلْيَعْتَزِلْ مَسْجِدَنَا ، أَوْ لِيَقْعُدْ فِي بَيْتِهِ ، وَإِنَّ النَّبِيَّ دَسَ ، أَتَى
بِقَدْرِ فِيهِ خَضِرَاتٍ مِنْ بَقُولِ . فَوُجِدَ لَهَا رِيحًا ، فَقَالَ قَرَّبُوهَا إِلَيَّ بِمَضَى أَصْحَابِهِ
وَقَالَ : كُلِّي فَإِنِّي أَنَا حَيٌّ مِنْ لَا تَنَاجِي ، مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ .

المَغِيرَةُ بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام بألف دينار بعد حيلة احتالها عليه
المَغِيرَةُ ذكرها الزبير ، ثم أصلح المَغِيرَةُ ما وَحَى منه ، وتصدق به على أهل بيت
من فقراء المدينة ، فكان بعد ذلك ابنُ أفلَحَ يقول للمَغِيرَةِ : جَدَّ عَتَى ،
فيقول له المَغِيرَةُ : لَا أَفْلَحَ مَنْ نَدِمَ . هذا معنى ما ذكره الزُّبَيْرُ بن أبي بكر^(١)

من قصة أبي سفيان مع بني محس

وذكر قول أبي أحمد بن جحش لأبي سفيان :

دارَ ابنِ عَمِّكَ بِقَتْمَا تقضى بها عنك الفرامة
إذهبُ بها لإذهب بها طَوَّقَتْهَا طَوَّقَ الحَمَامَةُ

أبو أحمد هذا اسمه عَيْدٌ ، وقيل : مُنَمَّاةٌ ، والأول أصح ، وكانت عنده الفارعة
بنت أبي سفيان ، وبهذا السبب تطرَّقَ أبو سفيان إلى بيع دارِ بني جَحْشٍ إذ
كانت بنته فيهم . مات أبو أحمد بعد أخته زينب أم المؤمنين في خلافة عمر .

وقوله لأبي سفيان طَوَّقَتْهَا طَوَّقَ الحَمَامَةُ مُتَنَزِّعٌ من قول النبي - صلى الله

(١) ذكر ابن إسحاق أن بيت أبي أيوب بناه تبع الأول لما مر بالمدينة
للنبي دس ، ينزله إذا قدم المدينة ، اقتداول البيت الملاك إلى أن صار لأبي
أيوب ! وهى ولا شك خرافة حين يقال إن تبعا بناها للنبي دس ، فما كان تبع
لها حتى يعرف الغيب ، أو ما كان تبع يعرف ما لم يعرفه النبي نفسه تحت أيلة
الوحى . . ويقال إن الملك المظفر شهاب الدين غازي بن الملك العادل سيف
الدين بكر بن أيوب بن شادى اشترى عرصة دار أبي أيوب ، وبناها مدرسة لتدريس
المذاهب الأربعة .

عليه وسلم - مَنْ غَصَبَ شَيْئاً مِنْ أَرْضٍ طَوَّقَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ سَبْعِ أَرْضِينَ^(١) وقال طَوَّقَ الحمامة ، لأن طوقها لا يفارقها ، ولا تلقيه عن نفسها أبداً ، كما يفعل مَنْ لَبَسَ طَوَّقاً مِنَ الْآدَمِيِّينَ ، ففي هذا البيت من السَّمانَةِ وَحَلَاوَةِ الْإِشَارَةِ وَمَلَاَحَةِ الْاسْتِعَارَةِ مالا مزيدَ عليه ، وفي قوله : طَوَّقَ الْحَمَامَةَ رَدُّ عَلَى مَنْ تَأَوَّلَ قَوْلَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ : طَوَّقَهُ مِنْ سَبْعِ أَرْضِينَ أَنَّهُ مِنَ الطَّاقَةِ ، لَامِنْ الطَّوَّقِ فِي الْعِنَقِ ، وقاله الخطابي في أحد قوليه ، مع أن البخاري قد رواه ، فقال في بعض روايته له : خُسِفَ بِهِ إِلَى سَبْعِ أَرْضِينَ^(٢) ، وفي مسند ابن أبي شيبة : مَنْ غَصَبَ شَيْئاً مِنْ أَرْضٍ جَاءَ بِهِ إِسْطَاطَماً فِي عُنُقِهِ ، وَالْإِسْطَاطُ كَالْحَلِاقِ مِنَ الْحَدِيدِ ، وَسِطَاطُ السَّيْفِ . حَدَّثَهُ^(٣) .

الخطبة :

فصل : وذكر خطبة رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وفيها يقول الله عز وجل لعبده : أَلَمْ أُوتِكَ مَالاً وَأُفْضِلْ عَلَيْكَ ، فإِذَا قَدَّمْتَ ؟ وفي غير هذا الكتاب زيادة ، وهي : أَلَمْ أُوتِكَ مَالاً ، وَجَعَلْتُكَ تَرْبَعُ وَتَدَسَّعُ ؟ وفسره ابن الأنباري ، فقال : هو مثل ، وأصله : أَنْ الرَّئِيسَ مِنَ الْعَرَبِ كَانَ

(١) متفق عليه .

(٢) فسرهما ابن الأثير في النهاية بما يأتي : أَيْ يَخْسِفُ اللَّهُ بِهِ الْأَرْضَ فَتَصِيرُ الْقِطْعَةُ الْمَغْصُوبَةُ فِي عُنُقِهِ كَالطَّوَّقِ ، وَقِيلَ : هُوَ أَنْ يَطُوقَ حُلْمًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، أَيْ بِكَفٍّ ، فَيَكُونُ مِنْ طَوَّقِ التَّسْكِيْفِ لَامِنْ طَوَّقِ التَّقْلِيدِ .

(٣) سِطَاطُ أَوْ إِسْطَاطُ : الْحَدِيدَةُ الَّتِي تَحْرُكُهَا النَّارُ وَتَسْمَعُهَا النَّهَايَةُ لِابْنِ الْأَثِيرِ .

يَرْبِعُ قَوْمَهُ أَى : يأخذ المِرْبَاعَ إذا غزا وَيَدْسَعُ : أَى يُعْطَى وَيَدْفَعُ من المال لمن شاء ، ومده قولهم : فلان ضَخَّمُ الدَّرْسِيعةُ ^(١) .

الحب :

وذكر خطبة رسول الله - صلى الله عليه وسلم - الثانية ، وفيها : أَحِبُّوا الله من كل قلوبكم ، يريد أن يَسْتَغْرِقَ حُبُّ الله جميع أجزاء القلب ، فيكون ذكره وعمله خارجا من قلبه خالصا لله ، وإضافة الحب إلى الله تعالى من عبده مجاز حسن لأن حقيقة المحبة : إرادة بقارنها استدعاء للمحبوب إماما بالطبع ، وإماما بالشرع ، وقد كشفنا معناها بفاية البيان في شرح قوله عليه السلام : إِنْ الله [تعالى] سَجِيلٌ يَحِبُّ الْجَمَالَ ^(٢) ونبهنا هنالك على تقصير أبى المعالى رحمه الله في شرح المحبة في كتاب الإرادة من كتاب الشامل فَلْتُنْظَرْ هنالك ^(٣) .

(١) أصل الدسع : الدفع . وضخم الدسيعة : واسع العطية ، ومعنى ألم أجعلك إلخ - كما في النهاية لابن الأثير : ألم أجعلك رئيسا مظانا ، لأن الملك كان يأخذ الربع من الغنيمة في الجاهلية دون أصحابه .

(٢) رواه مسلم والترمذى والطبرانى في الكبير والحاكم في مستدرکه .

(٣) أحسن من تسكلم عن الحب هو الإمام ابن القيم في كتابيه « روضة المحبين ، وكتاب « مدارج السالكين » ، وفي هذا الأخير يقول الإمام الجليل إن الكلام عن الحب معلق بطرفين : « محبة العبد لربه ، وطرف محبة الرب لعبده . والناس في إثبات ذلك ونفيه أربعة أقسام : فأهل يحبهم الله ويحبونه على إثبات الطرفين ، وأن محبة العبد لربه فوق كل محبة تقدر ، ولانسبة لسائر المحاب إليها ، وهى حقيقة : لا إله إلا الله ، وكذلك عندم محبة الرب لاوليائه وأنبيائه ورسوله صفة زائدة على رحمته وإحسانه ، وعطائه ، فإن ذلك أثر المحبة وموجها ،

فإنه لما أحبهم كان نصيبهم من رحمته وإحسانه وبره أتم نصيب .
والجهمية المعطلة عكس هؤلاء ، فانه عندهم لا يحب ولا يحب ، ولم يمكنهم
تكذيب النصوص ، فأولوا نصوص محبة العباد له على محبة طاعته وعبادته .
والازدياد من الأعمال ؛ ليتألوا بها الثواب ، وإن أطلقوا عليهم بها لفظ المحبة ،
فلما ينالون به من الثواب والأجر والثواب المنفصل عندهم : هو المحبوب لذاته ،
والرب تعالى محبوب لغيره حب الوسائل .

وأولوا نصوص محبته لهم بإحسانه إليهم ، وإعطائهم الثواب ، وربما أولوها
بثناؤه عليهم ، ومدحه لهم ، ونحو ذلك . وربما أولوها بآرادته لذلك .
فتارة يؤولونها بالمفعول المنفصل ، وتارة يؤولونها بنفس الإرادة .
ويقولون : الإرادة إن تعلقت بتخصيص العبد بالأحوال والمقامات العملية ،
سميت محبة ، وإن تعلقت بالعقوبة والانتقام سميت غضبا . وإن تعلقت بعموم
الإحسان والإنعام الخاص سميت برا ، وإن تعلقت بإيصاله في خفاء من حيث
لا يشعر أولا يحتسب سميت : لطفنا ، وهي واحدة ، ولها أسماء ، وأحكام باعتبار
متعلقاتها .

ومن جعل محبته للعبد ثناءه عليه ومدحه له . ردها إلى صفة الكلام ، فهي
عنده من صفات الذات ، لا من صفات الأفعال ، والفعل عنده نفس المفعول ،
فلم يقم بذات الرب محبة لعبده ولا لأنبيائه ، ورسله ألبته .
ومن ردها إلى صفة الإرادة جعلها من صفات الذات باعتبار أصل الإرادة ،
ومن صفات الأفعال باعتبار متعلقها .

ولما رأى هؤلاء أن المحبة إرادة ، وأن الإرادة لا تتعلق إلا بالمحدث
المقدور . والقديم ويستحيل أن يراد أنكرها محبة العباد ، والملائكة والأنبياء
والرسل له . وقالوا : لا معنى إلا إرادة التقرب إليه ، والتعظيم له ، وإرادة عبادته ،
فأنكروا خاصة الإلهية ، وخاصة العبودية ، واعتقدوا أن هذا من موجبات
التوحيد والتنزيه ، فعندهم لا يتم التوحيد والتنزيه ، إلا بمحمد حقيقة الإلهية ، ومحمد
حقيقة العبودية .

وجميع طرق الأدلة : عقلا ، ونقلا ، وفطرة وقياسا واعتبارا . . تدل على إثبات محبة العبد لربه ، والرب لعبده . .

ثم قال إن من أنكروا المحبة : « قد أنكروا خاصة الخلق والامر ، والغاية التي وجدوا لاجلها ، فإن الخلق والامر والثواب والعقاب إنما نشأ عن المحبة ، ولأجلها ، وهي الحق الذي به خلقت السموات والأرض ، وهي الحق الذي تضمنته الامر والنهي ، وهي سر التأليه ، وتوحيدها ، هو : شهادة أن لا إله إلا الله . . . والقرآن والسنة ملوآن بذكر من يحبه الله سبحانه ، من عباده المؤمنين . وذكر ما يحبه من أعمالهم وأقوالهم وأخلاقهم كذوله تعالى : (والله يحب الصابرين) آل عمران : ١٤٦ (والله يحب المحسنين) آل عمران ١٣٤ ، ١٤٨ .

وكم في السنة : أحب الأعمال إلى الله كذا كذا فلو بطلت مسألة المحبة لبطلت جميع مقامات الإيمان والإحسان ، وانعطلت منازل السير إلى الله ، فانها روح مقام ومنزلة وعمل ، والمحبة حقيقة العبودية . . فمنكر هذه المسألة ومعطلها من القلوب معطل لذلك كله ، وحجابها أكشف الحجب ، وقاها أقمى القلوب ، وأبعدها عن الله ، وهو منكر لحلة إبراهيم عليه السلام ، فإن الحلة كمال المحبة ، ص ١٨ إلى ص ٢٧ باختصار ٣ ط السنة المحمدية .

وبالنصوص القرآنية يثبت لنا أن الحب ليس هو الإرادة ، وإنما هو صفة أخرى . والذين ينكرون حب الله لعباده ، وحب العباد لله ، قوم عيونهم وأفكارهم مشدودة إلى صفات البشر بكل ما لهذه الصفات البشرية من خصائص ، وظنوا - خاضعين في هذا لأفكار غير عربية وغير إسلامية أنهم إن وصفوا الله بهذه الصفات التي بها وصف الله نفسه . أو أضافوا إليه من الأفعال والأسماء ما أضافه إلى نفسه . . ظنوا أنهم إن فعلوا ذلك أسندوا إلى الله ما يسندونه من لوازم هذه الصفات في بشريتها إلى البشر ، زعموا أن من لوازم الحب اللطف والقلق والخوف والشوق والفقر ، والشعور بالنعص فنقصوا عن الله صفة أنه يحب أو أنه استوى ، أو . . لأن هذه الصفات تستلزم ما يستحيل إطلاقه على الله . وهذا الظن قهور وتقصير . وإفراط في المادية ، واستفراق في الذهول عن الحقيقة ، فإن الصفة

تستمد قيمتها من موصوفها . بل إن الصفات تتغير وتباین لوازمها تبعاً لتباين الموصوفات في الخلق أنفسهم ، فغضبي ليس عين غضبك وحبي ليس عين حبك . وحبنا ليس حب الآخرين . فما بالنا بصفات الخالق ؟ فكيف نُسند إلى صفات الخلاق ما نُسند إلى صفات البشر من لوازم وخصائص ؟ وكيف نظن أن حب الله مثل حب خلقه ! حتى نحمل عليه ما نحمله عليهم ؟ وكيف نجرؤ على أن نجرد صفات الله من معانيها ، أو ننقيها عنه ونحن مستعبدون لظنون وأوهام ضرب الشيطان بها أفكار غيرنا وقلوبهم فأعماهم وأضلهم عن سواء السبيل ؟ وكيف نموى بين صفتين ، لم يجعل الله إحداهما عين الأخرى ، كيف نسوى بين الإرادة والمحبة ، والله يقول : (قل : من ذا الذي يعصمكم من الله إن أراد بكم سوءاً أو أراد بكم رحمة) الأحزاب : ١٧ (قل : فمن يملك لكم من الله شيئاً إن أراد بكم ضراً ، أو أراد بكم نفعاً) الفتح : ١١ (إن أرادني الله بضرٍ هل هن كاشفات ضره ، أو أرادني برحمة هل هن ممسكات رحمته) الزمر : ٣٨ (وإذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا مترفينا ، ففسقوا فيها فحق عليها القول فدمرناها تدميراً) الإسراء : ١٦

(ومن يرد الله فتنته ، فلن تملك له من الله شيئاً) المائدة : ٤١
(إن يردن الرحمن بضر لا تغن عني شفاعتهم شيئاً) يس : ٢٣ أو يمكن أن نضع الحب مكان الإرادة في هذه الآية ؟
لقد تكرر إسناد الحب إلى الله في القرآن إثباتاً قرابة عشرين مرة ، وفي كل مرة يتعلق الحب بصفة في العبد تجعله من خير العباد الذين يستحقون هذه المحبة الإلهية ، فهو جل شأنه يحب المحسنين ، والتوابين والمنطهرين ، والمتقين والصابرين ، والمتوكلين ، والمقسطين والمطهرين والذين يقاتلون في سبيله صفا كأنهم بنيان مرصوص ، والاذلة على المؤمنين الأعزة على الكافرين ، والذين يحبونه ، ويتبعون نبيه ، وهو لا يحب المعتدين ، ولا يحب الفساد ولا المفسدين ، ولا يحب الكفار الآثمين ولا يحب الظالمين ، ولا يحب من كان مختالاً فخوراً ولا يحب المسرفين ، ولا يحب الخائنين ، ولا يحب المستكبرين ، ولا يحب كل خوان فخور ، ولا يحب الفرحين ، ولا يحب الكافرين ، هكذا يثبت الله حبه

من شرح الخطبة

وقوله عليه السلام : لَا تَمَلُّوا كَلَامَ اللَّهِ وَذَكَرَهُ ، فإنه من كل ما يخلق الله يختار ويصطفى . الماء في قوله : فإنه لا يجوز أن تكون عائدة على كلام الله سبحانه ، ولكنها ضمير الأمر والحديث ، فكأنه قال : إن الحديث من كل ما يخلق الله يختار ، فالأعمال إذاً كلها من خلق الله قد اختار منها ما شاء قال سبحانه : ﴿ [وَرَبِّكَ] يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ ﴾ القصص : ٦٨ ، وقوله : قد سماه خيره من الأعمال ، يعنى : الذكر ، وتلاوة القرآن ؛ لقوله سبحانه : ويختار ، فقد اختاره من الأعمال .

وقوله : والمصطفى من عباده ، أى : وسعى المصطفى من عباده بقوله : ﴿ اللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ ﴾ الحج : ٧٥ ويجوز أن يكون معناه المصطفى من عباده أى : العمل الذى اصطفاه منهم واختاره من أعمالهم ، فلا نكون من على هذا للتبويض ، إنما نكون لابتداء الناية ، لأنه عملٌ استخراجيه منهم بتوقيفه إياهم . والتأويل الأول أقرب مأخذاً والله أعلم بما أراد رسوله .

لقوم ، وينفيه عن آخرين ، وبهذا الإثبات والنفي ، تأكد ثبوت هذه الصفة الإلهية له سبحانه . فلتؤمن بأن الله يحب ، ولنقل إن الله يحب ، ولنسعد بأن الله يحب ، ولنشعر بروح وريحان حين نذكر ونقرأ ونقول : إن الله يحب ، ولن تلس خاطرة من فكرة مهما كان شأنها فى الصغر أو الكبر أن حب الله يشبه حب خلقه . إلا إذا كان ثمة لإنسان يجعل الله بعض خلقه . . . وجل جلال الله سبحانه أن يشبهه بشئ ، أو تنفى عنه ما أثبتته لنفسه .

وقوله في أول الخطبة^(١) إن الحمد لله أحمده هكذا برفع الدال من قوله: الحمد لله وجدته مقيداً مصححاً عليه ، وإعرابه ليس على الحكاية ، ولكن على إضمار الأمر كأنه قال : إن الأمر الذي أذكره ، وحذف الماء العائدة على الأمر كي لا يقدم شيئاً في اللفظ من الأسماء على قوله : الحمد لله ، وليس تقديم إن في اللفظ من باب تقديم الأسماء ، لأنها حرف مؤكّد لما بعده مع مافي اللفظ من التحرى للفظ القرآن والتيمن به ، والله أعلم .

وكانت خطبته في تلك الأيام على جذع ، فلما صنع له المنبر من طرفاء الغابة^(٢) ، وصنعه له عبد لامرأة من الأنصار اسمه باقوم^(٣) خار الجذع خواراً

(١) روى أبو داود عن الخطبة الثانية ما يأتي : عن ابن مسعود رضي الله عنه أن النبي إذا تشهد قال : الحمد لله . . . الحديث إلى قوله لا شريك له . وقد صحح النووي إسناد هذا الحديث في شرحه لمسلم . هذا ويرى الحسن البصري ، وداود الظاهري ، والحويني والشوكاني أن الخطبة مندوبة ، وليست بواجبة .

(٢) شجر ، الواحدة : طرفة ، وقال سيديويه : الطرفاء واحد وجمع . وبصفتها المعجم الوسيط بقوله جنس جنبات وجنديات للقرنين من الفصيلة الطرفارية ، ومنها : الأثل ، وفي الصحيحين عن سهل بن سعد أنه صنع له من أثل الغابة ، ويقول الزرقاني في المواهب : وهو شجر كالطرفاء لاشوك له ، وخشبه جيد ، يعمل منه القصاع والأواني ، والغابة : موضع بالعوالي

(٣) واختلف في اسم صانعه ، ففي الصحيح أنه ميمون مولى امرأة من الأنصار ، وقيل : مولى سعد بن عباد ، فكانه في الأصل مولى امرأته ، ونسب إلى سعد مجازاً - وقد اختلف أيضاً في اسم امرأة سعد - وروى أبو نعيم أن صانعه باقوم الرومي مولى سعيد بن العاص ، أو باقول ، أو صباح ، أو قبيصة ، أو مينا ، أو صالح أو كلاب ، وكلاهما مولى العباس ، أو إبراهيم ، أو تميم الباري

الفاقة الخُلُوج ، حتى نزل عليه السلام ، فالتزمه ، وقال : لو لم ألتزمه ما زال يخُور إلى يوم القيامة ، ثم دفنه ، وإنما دفنه ، لأنه قد صار حكمه حكم المؤمن لحبه وحنينه إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، وهذا ينظر إلى قوله تعالى : ﴿ كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ ﴾ الآية ، وإلى قوله عليه السلام في النخلة : مثلها كمثل المؤمن ، وحديث خُوارِ الجذع وحنينه منقول نقل التواتر لكثرة من شاهد خُواره من الخلق وكلهم نقل ذلك ، أو سمعه من غيره فلم ينكروه^(١).

كما ورد في أبي داود . ويقول الحافظ في الفتح : وليس في جميع الروايات التي مِمى فيها النجار شيء قوى السند سوى الحديث الذي رواه أبو داود عن ابن عمر لكن لم يصرح فيه بأن صانعه تميم . وأشبه الأقوال بالصواب بأنه ميمون لكونه من طريق سهل بن سعد . وكان المنبر ذا ثلاث درجات ، وزاد فيه مروان ست درجات لما كثر الناس ، ولما احترق المسجد سنة ٦٥٤ جدد المظفر صاحب اليمن سنة ست وخمسين منبرا ، ثم أرسل الظاهر بيبرس بعد عشر سنين منبرا ، فأزيل منبر المظفر ، ولم يزل منبر بيبرس إلى سنة ٨٢٠ ، ثم أرسل المؤيد شيخ منبرا ، فبقى سنة ٨٦٧ ، فأرسل الظاهر خشتقدم منبرا .

(١) يقول القاضي عياض في الشفاء عن حديث حنين الجذع : حديث حنين الجذع مشهور منتشر ، والخبر به متواتر ، أخرجه أهل الصحيح ، ورواه من الصحابة بضعة عشر ، منهم أبي بن كعب وجابر وأنس وابن عمر وابن عباس وسهل بن سعد وأبو سعيد الخدري وبريدة وأم سلمة والمطلب بن أبي وداعة ، وقد أخرج البخاري الحديث في علامات النبوة ، والترمذي في الصلاة عن نافع عن ابن عمر ، ورواه أحمد من رواية أبي جناب وهو ضعيف عن أبيه أبي حية عن ابن عمر ، ورواه ابن ماجة وأبو يعلى الموصلي وغيرهما من رواية حاد بن مسلمة عن ثابت عن أنس ، ورواه الترمذي ومحممه وأبو يعلى وابن خزيمة والطبراني والحاكم ومحممه ، وقال على شرط مسلم يلزمه إخراجهم من رواية

كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما بينه وبين اليهود

شرط لهم فيه ، وشرط عليهم ، وأمنهم فيه على أنفسهم وأهليهم وأموالهم ، وكانت أرض يثرب لهم قبل نزول الأنصار بها ، فلما كان سئل العرم ، وتفرقت سبائ نزلت الأوس والخزرج بأمر طريفة السكاهنة ، وأمر

إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس ، ورواه الطبراني من رواية الحسن عن أنس ، ورواه أحمد بن منيع والطبراني وغيرهما من رواية حماد بن سلمة عن عمار بن أبي عامر عن ابن عباس . ورواه أحمد والدارمي وأبو يعلى وابن ماجه وغيرهم من رواية الطفيل بن أبي بن كعب عن أبيه . ورواه الدارمي من رواية أبي حازم عن سهل بن سعد ، ورواه أبو محمد الحسن بن علي الجوهري من رواية عبد العزيز بن رواد عن نافع عن تميم الداري . وقال الحافظ في الفتح : « حنين الجذع والشفق القمر نقل كل منهما نقلا مستفيضا يفيد القطع عند من يطلع على طرق الحديث دون غيرهم من لا ممارسة في الله ، والله أعلم ، وقال البيهقي : « قصة حنين الجذع من الأمور الظاهرة التي حملها الخلف ورووها عن السلف رواية الأخبار الخاصة كالتكليف ،

أقول : زالت آية الجذع ، وبقيت آية الله الكبرى التي من بها على محمد صلى الله عليه وسلم ، وهي القرآن ، ومن يتدبر القرآن يجد هاديا إلى الأدلة التي بها تثبت نبوة عبده وخاتم أنبيائه ، وذكر فيه من آياته الكبرى ما ذكر . والله بمن على عبده بما شاء .

والناقة الخلو : التي اختاب ولدها أي انتزع منها . وحديث النخلة في الجامع الصغير : « مثل المؤمن مثل النخلة ما أخذت منها من شيء ففعلك » وقال عنه رواه الطبراني عن ابن عمر !

(في بيان الاختصاص)

عِمْرَان بن عامر ، فإنه كان كاهنًا أيضًا وبما سَجَعَتْ به لكل قبيلة من سَبَا ، فَسَجَعَتْ لِبَنِي حَارِثَةَ بن ثَعْلَبَةَ . وهم الأوس والخزرجُ أن يَنْزِلُوا بِثَرْبِ ذاتِ النَّخْلِ فنزلوها على يَهُودَ وحالوهم وأقاموا معهم ، فكانت الدارُ واحدةً .

متى دخل اليهود يثرب؟

والسبب في كون اليهود بالمدينة ، وهى وسط أرض العرب مع أن اليهود أصلهم من أرض كَنْعَانَ أن بنى إسرائيل كانت تغير عليهم الْعَمَالِيقُ من أرض الحجاز، وكانت منازلهم يَثْرِبَ وَالْجُحَفَةَ إلى مكة ، فشكت بنو إسرائيل ذلك إلى موسى ، فوجه إليهم جيشًا ، وأمرهم أن يقتلوهم ، ولا يُبْقُوا منهم أحدًا ، ففعلوا وتركوا منهم ابنَ ملك لهم كان غلامًا حسنًا ، فرثوا له ، ويقال للملك : الأرقم بن أبى الأرقم فيما ذكر الزبير ثم رجعوا إلى الشام وموسى قدمات ، فقالت بنو إسرائيل لهم : قد عصيتم وخالفتم ، فلا تُؤْوِيكُم ، فقالوا : نرجع إلى البلاد التى غُلِبْنَا عليها ففكون بها ، فرجعوا إلى يثرب ، فاستوطنوها وتناسلوا بها إلى أن نزلت عليهم الأوسُ والخزرجُ بعد سيل العَرَم . هذا معنى ما ذكره أبو الفرج الأصبهاني في كتابه السكبير المعروف : بكتاب الأغاني ، وإن كان الزبير قد ذكره أيضًا في أخبار المدينة ، ولا أحسب هذا صحيحًا لبعده عُمَرُ موسى عليه السلام ، والذي قال غيره إن طائفة من بنى إسرائيل لحقت بأرض الحجاز حين دَوَّخَ بَحْتُ نَصْرَ الْبَابِلِ في بلادهم ، وجاس خلال ديارهم ، فحينئذ لحق من لحق منهم بالحجاز كقَرِظَةَ والنَّضِير ، وسكنوا خَيْبَرَ والمدينة ، وهذا معنى ما ذكر الطبرى والله أعلم .

اسم يثرب

وأما يَثْرِبُ فاسم رجل نزل بها أول من العماليق فُعرفت باسمه ، وهو يَثْرِبُ بن قَيْن بن عَيْبِل بن مِهْلَيل بن عَوْص بن عِمْلَاق بن لَؤْذ بن إِزْم ، وفي بعض هذه الأسماء اختلافٌ وبنو عَيْبِل هم الذين سكفوا الجَحْفَةَ فَأُجْحَفَتْ بهم السيولُ وبذلك سُمِّيتِ الجَحْفَةُ ^(١) ، فلما احتلها رسول الله - صلى الله عليه وسلم - كره لها هذا الاسم أعنى : يَثْرِب لما فيه من لفظ التَّثْرِيب ، وسماها طَيِّبَةَ والمدينة .

فإن قلت : وكيف كره اسما ذكرها الله في القرآن به ، وهو الْمُقْتَدِي بكتاب الله ، وأهلُ أن لا يُعْدِلَ عن تسمية الله ؟ قلنا إن الله - سبحانه - إنما ذكرها بهذا الاسم حاكياً عن المنافقين ؛ إذ قالت طائفة منهم : ﴿ يَا أَهْلَ يَثْرِبَ لَا مُقَامَ لَكُمْ ﴾ فنبههم بما حكى عنهم أنهم قد رغبوا عن اسم سماها الله به ورسوله ، وأبوا إلا ما كانوا عليه في جاهليتهم ، والله سبحانه قد سماها : المدينة ، فقال غير حالكٍ عن أحد : ﴿ مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﴾ [التوبة ١٢٠] ، وفي الخبر عن كُفْب الأخبار قال : إنا نجد في التَّوْرَةِ يقول الله للمدينة يَا طَابَةُ يَا طَيِّبَةُ يَا مَسْكِينَةَ لَا تَقْبَلِ السُّكُوزَ أَرْفَعِ أَجَاجِيرَكَ عَلَى أَجَاجِيرِ ^(٢) الْقُرَى ، وقد روى هذا الحديث عن

(١) أُجْحَفَ به : ذهب به ، وكان اسم الجحفة : مهيعة د معجم البكري ،

المراسد ، القاموس ،

(٢) أَجَاجِير : جمع إجار ، وهو السطح الذي ليس حواليه ما يرد الساقط

عنه ، والأناجير جمع أيضا

على بن أبي طالب يرفعه ، وروى أيضا أن لها في التوراة أحد عشر اسما :
المدينة وطابة وطيبنة والمسيكية والجابرة والمحببة والمحبوبة والقاصمة
والمجيرة والعذراء والمرحومة (١) ، وروى في معنى قوله : ﴿ وَقُلْ رَبِّ

(١) في تسميتها روى مسلم عن جابر بن سمرة قال : كان الناس يقولون :
يشرب والمدينة ، فقال رسـ ول الله صلى الله عليه وسلم — إن الله عز وجل
سماها : طابة .

وعن زيد بن ثابت أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال : إنها طيبة ،
وإنها تنفي الخبيث ، كما تنفي النار خبث الفضة ، مسلم أيضا ،
وعن أحمد : من سمى المدينة ، فليستغفر الله عز وجل ، هي طابة ،
هي طابة

وقال الأزهري : كره ذكر الثرب ، لأنه فساد في لسان العرب
ويرى ابن فارس وقطرب أن المدينة من دان إذا أطاع ، فتكون الميم زائدة ،
وقيل من مدن بالمكان إذا أقام به ، فتكون الميم أصلية وجمعها مدن بضم الدال
ولساكنها ومدائن وترك الهمزة أفصح ، والنسب إلى المدينة مدني ، وإلى مدينة
المنصور مديني ، وإلى مدائن كسرى : مدائني وقيل : مدني إذا نسبت الرجل
والثوب . أما الطير فديني . والطاب والطيب لغتان بمعنى . وحديث كعب رواه
ابن زبالة وما أضعفه .

وقد ذكرت لها أسماء أخرى منهما : طيبة بتعديد الياء ، والمطيبة بتشديد الياء
مع فتحها ، والدار والهذراء - لشدة حرارتها - ، والحبيبية ، ومدخل صدق ،
ودار السنة ، ودار الهجرة ، والبلاط ، والإيمان ، ويندر ، ويندد والبحرة
والبحيرة . وقد غالى السهمودي فذكر لها أكثر من تسعين اسما ، راجع ص ٢٣٢
لإعلام الساجد ص ٧ وفاء الوفا للسهمودي ، ص ٦٢٠ القرى للمحب الطبري .

وقد اختلف في يشرب - كما قال ابن دقيق العيد في شرح الإمام - : هل هو
اسم يرادف المدينة ، أو هو اسم لقطر محدود ، والمدينة في ناحية منه ؟ وعن

أَدْخِلْنِي مُدْخَلَ صِدْقٍ [وَأَخْرِجْنِي مُخْرَجَ صِدْقٍ] الإسراء : ٨٠ أنها المدينة ، وأن ﴿مُخْرَجَ صِدْقٍ﴾ مَسْكَةٌ و﴿سُلْطَانًا نَصِيرًا﴾ الأنصار .

تفسير على رباعاتهم :

وفي الكتاب : بنو فلان على رباعاتهم . هكذا رواه أبو عبيد عن ابن بكير عن عَقِيلِ بْنِ خَالِدٍ [بن عقيل الأيلي] عن الزهري ورواه عن عبد الله ابن صالح بهذا الإسناد ، فقال : رَبَاعَتِهِمْ . الألف بعد الباء ، ثم قال أبو عبيد : يقال : فلان على رباعة قومه إذا كان نقيبهم ووافدهم .

قال المؤلف : وكسر الراء فيه القياس على هذا المعنى ، لأنها ولاية ، وإن جعل الرباعة مصدرًا فالقياس ففتح الزاء ، أي على شأنهم وعادتهم من أحكام الدِّيَّاتِ والدماء ^(١) يتماقلون معاقلهم الأولى : جمع : مَعْقَلَةٌ وَمَعْقَلَةٌ مِنَ الْعَقْلِ

أبي عبيد : يشرب اسم أرض ، ومدينة الرسول في ناحية منها ، . وقيل : أرض وقعت المدينة في ناحية منها أو أن يشرب اسم للمدينة ، هكذا ورد في الكشف . وقال ابن عطية : يشرب قطر محدود ، والمدينة في طرف منه ، وقد غالى السهمودي ، فجمع لها أكثر من تسعين اسما . وانظر ص ١٠٩ وما بعدها . فراء الوفاء في سكنها وما ذكر في سبب نزول اليهود بها وبيان منازلتهم .

(١) في النهاية لابن الأثير : يقال القوم على رباعتهم ، ورباعهم أي : على استقامتهم ، يريد : أنهم على أمرهم الذي كانوا عليه ، ورباعة الرجل : شأنه وحاله التي هو رابع عليها ، أي : ثابت مقيم . وعند الحشني : الربعة والرباعة الحال التي جاء الإسلام ، وهم عليها ، ويقال : فلان يقوم برباعة أهله ، إذا كان يقوم بأمرهم وشأنهم ص ١٢٥

وهو الدِّبَّةُ (١).

من كلمات الكتاب :

وقال في الكتاب : وَالْأَيُّتْرَكَ مُفْرَحٌ ، وفسره ابن هِشَام كما فسرهُ
أبو عُبَيْد أنه الذي أثقله الدِّبَّةُ ، وأنشد البيت الذي أنشده أبو عُبَيْد (٢).

إِذَا أَنْتَ لَمْ تَبْرَحْ تُؤَدِّي أَمَانَةً وَتَحْمِلُ أُخْرَى أَفَرَحْتَكَ الْوَدَائِعُ
أى : أثقلتكَ يحوز أن يكون من أفعال السَّبِّ ، أى سَلَبْتَكَ الْفَرَحَ ،
كما قيل : أَقْطَطَ الرَّجُلُ إِذَا عَدَلَ ، أى : أزال الْقِسْطَ ، وهو الإِعْوِجَاجُ ،
ويحوز أن تكون الفاء مُبَدَّلَةً من باء ، فيكون من الْبَرْح وهو الشدة ،
تقول : لقيت من فلان بَرْحاً أى : شِدَّةً ، وذكر أبو عُبَيْد رواية أخرى
مُفْرَجٌ بِالْجِيمِ ، وذكر في معناه أقوالاً ، منها أنه الذي لادبوان له ، ومنها : أنه
القتيل بين القريتين لا يُدْزَى من قتله ، ومنها أنه في معنى الْمُفْرَجِ بِالْهَاءِ أى :

(١) يقال : بنو فلان على معاقلمه التي كانوا عليها ، أى : مراتبهم وحالاتهم ،
وسميت دية القتل : عقلاً ، لأن القتلى كان إذا قتل قتيلاً جمع الدية من الإبل ،
فَعَقَلَهَا بِفَنَاءِ أَوْلِيَاءِ الْمَقْتُولِ ، أى شدها في عقلها ، ليسلها إليهم ، ويقبضوها منه ،
فسميت الدية : عقلاً بالمصدر ، يقال : عقل البعير يعقله عقلاً ، وجمعها عقول ،
والمعاقلة : هي العصابة والأقارب من قبل الأب الذين يعطون دية قتل الخطأ . وهي
صفة جماعة عاقلة ، وأصلها اسم فاعلة من العقل ، وهي من الصفات الغالبة انظر مادة
عقل في النهاية لابن الأثير

(٢) في اللسان أبو عبيدة ، ونسبه ليهسى العذرى ، وقوله :

إِذَا أَنْتَ أَكْثَرْتَ الْإِخْلَاءَ صَادَفْتَ بِهِمْ حَاجَةَ بَعْضِ الَّذِي أَنْتَ مَانِعٌ

الذى لا شئ له ، وقد أنقله الدين ، أو نحو (١) هذا فيمضى عنه من بيت المال .
وفيه : ولا يُوتِخُ إلا نفسه ، أى : لا يُوبِقُ ، ويهلك إلا نفسه ، يقال
وتَخَّ الرجلُ ، وأوتِخَه غيره ، تاله أبو عبيد . ومعنى قوله يُبِىء هو من البَوَاء ،
أى : المساواة ، ومنه قول مُهَلْمِل حين قَتَلَ ابناً للحارث بن عُبَاد : بُوُ بِشِشِج
تَغْلِي كَلْبِيب (٢) .

وقوله : إِنْ الْبِرِّ دُونَ الْإِثْمِ ، أى : إِنْ الْبِرِّ وَالْوَفَاءَ يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ حَاجِزاً
عَنِ الْإِثْمِ .

وقوله : وَإِنْ اللَّهُ عَلَى أَتَقَى مَا فِي هَذِهِ الصَّحِيفَةِ وَأَبْرَهُ ، أى : إِنْ اللَّهُ وَحْزِبَهُ
الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الرِّضَى بِهِ ، وقال أبو عبيد في كتاب الأموال : إِنَّمَا كَتَبَ
رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - هَذَا الْكِتَابَ قَبْلَ أَنْ تُفْرَضَ الْجِزْيَةُ ،

(١) وفي اللسان عن أبي عبيد : أَنْ الْمَفْرَجُ هُوَ الَّذِي يَسْلَمُ ، وَلَا يُوَالِي أَحَدًا
فَإِذَا جَنَى جُنَايَةً ، كَانَتْ جُنَايَتُهُ عَلَى بَيْتِ الْمَالِ ، لِأَنَّهُ لَا عَاقِلَةَ لَهُ .

(٢) حين نشب الشر استمرت الحرب بين بكر وتغلب أربعة سنين ، وكان الحارث
ابن عباد البكرى قد اعتزل القسوم ، فلما استعحر القتل في بكر ، اجتمعوا إليه
وقالوا : قد فنى قومك فأرسل الحارث إلى مهلمل أخى كليب بجيرا ابنه يناشده
السلام ، فقد أدرك وتوه من بكر ، فلما عرف المهمل أن يجيرا هو ابن الحارث
ابن عباد قتله قائلاً : بُوُ بِشِشِج نَعْلُ كَلْبِيب ، فلما علم أبوه الحارث بهذا خرج يقاتل
المهمل وبنى تغلب ثائراً بجيرا ابنه ، وأنشأ يقول :

قرباً مربوط النعامـة منى إن بيع الكريم بالشسع غالى
قرباً مربوط النعامـة منى لقحت حرب وائل عن حيال
لم أكن من جناتها . علم الله ولانى بشرها اليوم صالى
وبروى : بجرها . والنعامـة : فرس الحارث ، وكانت هزيمة تغلب على يد الحارث .

وإذا كان الإسلام ضعيفاً . قال : وكان لليهود إذ ذاك نصيب في المَعْنَم إذا قاتلوا مع المسلمين ، كما شرط عليهم في هذا الكتاب النفقة معهم في الحروب .

المؤاخاة بين الصحابة

فصل المؤاخاة بين الصحابة : آخى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بين أصحابه حين نزلوا المدينة ، ليذهب عنهم وَحْشَةُ الْعُرْبَةِ ويؤنسهم من مفارقة الأهل والمقربة ، ويُسَدُّ أَرْزَ بعضهم ببعض ، فلما عز الإسلام واجتمع الشَّمْلُ ، وذهبت الوحشة أنزل الله سبحانه : ﴿ وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله ﴾ الأنفال ٧٥ أعنى في الميراث ^(١) ، ثم جعل المؤمنين كلهم إخوة

(١) من أين جاء بهذا ، وليس في آيات الميراث شيء من هذا ؟ ، هذا وقد أنكر الإمام ابن تيمية رضى الله عنه في منهاج السنة النبوية المؤاخاة بين المهاجرين والمهاجرين . وأقول : إنه ينكر هذه المؤاخاة بمعناها الخاص المعروف ، وإلا فالمسلم من أول يوم هو أخو المسلم لا يظلمه ولا يسلمه . ولنتدبر ما ذكر الله في أول سورة الحشر عما فعل الأنصار بأخوتهم المهاجرين ، ففى هدى الله هداية الحق والنور المبين لا في كلام السهيلي أو غيره . ويقول الإمام ابن القيم : « وقد قيل : لأنه آخى بين المهاجرين بعضهم مع بعض مؤاخاة ثانية ، واتخذ فيها علياً أخاً لنفسه .

والثابت الأول . يعنى المؤاخاة بين المهاجرين والأنصار - والمهاجرون كانوا مستغنيين بأخوة الإسلام ، وأخوة الدار ، وقرابة النسب عن عقد مؤاخاة بخلاف المهاجرين مع الأنصار ، ولو آخى بين المهاجرين ، كان أحق الناس بأخوته أحب الخلق إليه ، ورفيقه في الهجرة ، وأنبسه في الفار ، وأفضل الصحابة ، وأكرمهم عليه : أبو بكر الصديق ، وقد قال : لو كنت متخذاً من أهل الأرض خليلاً ، لا تتخذت أبا بكر خليلاً ، ولكن أخوة الإسلام أفضل ، « الصحيحان

فقال : ﴿ إِمَّا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ ﴾ يعنى فى التَّوَادُّ وُشْمُولُ الدَّعْوَةِ .
وذكر مؤاخاته بين أبى ذَرٍّ والسُّنْدِرِ بنِ عَمْرٍو ، وقد ذكرنا إنكار الواقدي
لذلك فى آخر حديث بيعة العقبة .

نسب أبى الدرداء :

فصل : وذكر مؤاخاة سَلَمَانَ وَأَبى الدَّرْدَاءِ ، وأبو الدَّرْدَاءِ اسمه عُوَيْمَرُ
ابن عامر ، وقيل عُوَيْمَرُ بن زيد بن ثعلبة ، وقيل : عُوَيْمَرُ بن مالك بن
ثعلبة بن عمرو بن قيس بن أُمَيَّةَ من بَلَحَارِثِ^(١) بن الْخَزْرَجِ ، أمه : سَجْبَةُ
بنت وَاقِد بن عَمْرٍو بن الإطَنْابَةِ ، وامراته : أم الدَّرْدَاءِ ، اسمها : خَيْرَةُ بنت
أبى حَذَرٍ ، وأم الدرداء الصغرى ، اسمها : جُمَانَةُ ، مات أبو الدرداء بدمشق
سنة اثنين وثلاثين ، وقيل سنة أربع وثلاثين^(٢) .

من حديث أنس ، وفى لفظ : ولكن أخى وصاحبى ، وهذه الاخوة فى الإسلام
وإن كانت عامة كما قال : وددت أن قد رأيتنا إخواننا ؟ قالوا : ألسنا إخوانك ؟
قال : أنتم أصحابى ، وإخوانى : قوم يأتون من بعدى يؤمنون بى ، ولم يرونى
رواه مسلم .

فلاصديق من هذه الاخوة أعلى مراتبها ، كماله من الصحبة أعلى مراتبها ،
فالصحابة لهم الاخوة ومزية الصحبة ولاتباعهم الاخوة والصحبة . ص ١٧٦
٢٠ زاد المعاد ط السنة المحمدية .

(١) اختلف فى اسم أبيه ، ف قيل : عامر أو مالك أو ثعلبة أو عبد الله
أو زيد ، وأبوه : ابن قيس بن أُمَيَّةَ بن عامر بن عدى بن كعب بن الخزرج
الأنصارى الخزرجى ، الإصابة

(٢) قيل مات لسنتين بقيتا من خلافة عثمان ، وقال ابن عبد البر إنه مات
بعد صفين ، والأصح عند أصحاب الحديث أنه مات فى خلافة عثمان .

نَسَبُ الْفَرْعِ

فصل وذكر مؤاخاة أبي رُوَيْحَةَ وبلالٍ ، وسماه: عَبْدَ اللَّهِ بن عبد الرحمن ، وقال : هو أحد الْفَرْعِ^(١) ، لم يبينه بأكثر من هذا ، وَالْفَرْعُ عند أهل النسب ، هو ابن شَهْرَانَ بن عَفْرِس بن حُلَف بن أَفْتَل ، وَأَفْتَلُ هو خَتَمٌ . وقد تقدم في أول الكتاب : لِمَ سَمِيَ خَتَمٌ وهو ابن أُمِّمَار ، وقد تقدم خِلَاف النسابين فيما بعد أُمِّمَارٍ .

وَالْفَرْعُ هذا بفتح الزاي ، وأما الْفَرْعُ بسكونها ، فهو الْفَرْعُ بن عبد الله ابن ربيعة [بن جندل] ، وكذلك الْفَرْعُ في خَزَاعَةَ ، وفي كلب هما ساكنان أيضاً قاله ابن حبيب ، وقال الدَّارِقُطْنِيُّ : الْفَرْعُ بفتح الزاي : رَجُلٌ يَرْوَى عن ابن عمر .

وذكر آخر في الرواة أيضاً بفتح الزاي يَرْوَى حديثاً في الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، يروي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم عقد لأبي رُوَيْحَةَ الخنعمي لواء عام الفتح ، وأمره أن ينادي : مَنْ دَخَلَ تَحْتَ لَوَاءِ أَبِي رُوَيْحَةَ ، فهو آمن .

مُؤَاخَاةُ حَاطِبِ بْنِ أَبِي بِلْمَةَ

فصل : وذكر مؤاخاة حَاطِبِ بْنِ أَبِي بِلْمَةَ^(٢) وَعُؤَيْمِ بْنِ سَاعِدَةَ ،

(١) ويروى بالقاف كما ذكر الحشني .

(٢) نسب حاطب في الإصابة : حاطب بن أبي بلمة بن عمر بن عيمر بن سلمة ابن صعب بن سهل الخنعمي .

خبر الأذان

قال ابن إسحاق : فلما اطمأن رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة ، واجتمع إليه إخوانه من المهاجرين ، واجتمع أمرُ الأنصار ، استحكم أمرُ الإسلام ، فقامت الصلاة ، وفُرضت الزكاة والصيام ، وقامت الحدود ، وفُرض الحلال والحرام ، وتبوأ الإسلام بين أظهرهم ، وكان هذا الحى من الأنصار هم الذين تبوءوا الدار والإيمان . وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قَدِمها إنما يجتمع الناسُ إليه للصلاة لحين مَوَاقِيتِها ، بغير دَعْوَةٍ فهم رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قَدِمها أن يحمل بوقاً كبوق يهود الذين يدعون به لصلاتهم ، ثم كرهه ، ثم أمر بالناقوس ، فَنُحِتَ ليُضرب به للمسلمين للصلاة .

رؤيا عبد الله بن زيد

فبينما هم على ذلك ، إذ رأى عبدُ الله بن زيد بن ثعلبة بن عبد ربه ، أخو بَلَحَارِث بن الخزرج ، النداء ، فأتى رسولَ الله صلى الله عليه وسلم ، فقال له : يا رسول الله ، إنه طاف بي هذه الليلة طائف : مرَّ بي رجلٌ عليه ثوبان أخضران ، يحمل ناقوساً في يده ، فقلت له : يا عبد الله ، أتتبع هذا الناقوس ؟ قال :

وقال في حاطب : حليف بنى أسد ، وقال غيره : كان عبداً لِعُبَيْدِ الله بن حميد ابن زُهَيْر بن أسد بن عبد العزَّى ، وقيل : كان من مَذْحِج ، والأشهر : أنه من لَحْم بن عَدِي ، واسم أبي بَلْتَعَةَ عمرو بن أشَدَّ بن معَاذٍ . والبَلْتَعَةُ من قولهم تَبَلَّعَ الرجلُ إذا تَطَرَّفَ ، قاله أبو عبيد في الغريب المصنف .

وما تصنع به؟ قال : قلت : ندعوا به إلى الصلاة ، قال : أَفَلَا أدلك على خيرٍ من ذلك؟ قال : قلت : وما هو؟ قال : تقول : الله أكبر الله أكبر ، الله أكبر الله أكبر ، أشهد أن لا إله إلا الله ، أشهد أن لا إله إلا الله ، أشهد أن محمداً رسول الله ، أشهد أن محمداً رسول الله ، حى على الصلاة ، حى على الصلاة ، حى على الفلاح ، حى على الفلاح ، الله أكبر الله أكبر ، لا إله إلا الله .

فلما أخبر بها رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال : إنها لزويكاً حق ، إن شاء الله ، فقم مع بلال فألقها عليه ، فليؤذن بها ، فإنه أُنْدى صوتاً منك . فلما أذن بها بلال سمعها عمرُ بن الخطاب ، وهو في بيته ، فخرج إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهو يجر رداءه ، وهو يقول : يانبي الله ، والذي بعثك بالحق ، لقد رأيت مثل الذى رأى ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : فله الحمد على ذلك .

رؤيا عمر في الأذان

قال ابن إسحاق : حدثني بهذا الحديث محمد بن إبراهيم بن الحارث ، عن محمد بن عبد الله بن زيد بن عَمَلِيَّة بن عَبدِ ربه ، عن أبيه .

قال ابن هشام : وذكر ابن جُرَيْج ، قال : قال لى عطاء : سمعت عُبَيْد بن عُمَيْر اللَّيْثي يقول : أئتمر النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه بالناقوس للاجتماع للصلاة ، فبينما عمرُ بن الخطاب يُريد أن يشتري خشبتين للناقوس ، إذ رأى عمر بن الخطاب في المنام : لا تجملوا الناقوس ، بل أذنوا للصلاة . فذهب عمرُ

إلى النبي صلى الله عليه وسلم ليُخبره بالذي رأى ، وقد جاء النبي صلى الله عليه وسلم الوحي بذلك ، فما راع عمر إلا بلالاً يؤذن ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أخبره بذلك : قد سبقك بذلك الوحي .

ما كان يقوله بلال في الفجر

قال ابن إسحاق : وحدثني محمد بن جعفر بن الزبير ، عن عروة بن الزبير ، عن امرأة من بني النجار ، قالت : كان يتي من أطول بيت حول المسجد ، فكان بلال يؤذن عليه للفجر كل غداة ، فيأتي بسحر ، فيجلس على البيت ينتظر الفجر ، فإذا رآه تمطى ، ثم قال : اللهم إني أحمدك وأستعينك على قریش أن يُقيموا على دينك . قالت : والله ما علمته كان يتركها ليلة واحدة

أبو قيس بن أبي أنس

قال ابن إسحاق : فلما اطمانت برسول الله صلى الله عليه وسلم داره ، وأظهر الله بها دينه ، وسره بما جمع إليه من المهاجرين والأنصار من أهل ولايته ، قال أبو قيس صرمة بن أبي أنس ، أخو بني عدى بن النجار .

قال ابن هشام : أبو قيس ، صرمة بن أبي أنس بن صرمة بن مالك بن عدى بن عامر بن غنم بن عدى بن النجار .

قال ابن إسحاق : وكان رجلاً قد ترهب في الجاهلية ، ولبس المسوح ، وفارق الأوثان ، واغتسل من الجنابة وتطهر من الحائض من النساء ، وهم

.....

بالنصرانية ، ثم أمسك غنها ، ودخل بيتا له ، فأتخذه مسجدا لا تدخله عليه فيه طامث ولا جنب ، وقال : أعبد رب إبراهيم ، حين فارق الأوثان وكرها ، حتى قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة ، فأسلم وحسن إسلامه ، وهو شيخ كبير ، وكان قوَّالا بالحق معظما لله عز وجل في جاهليته ، يقول أشعارا في ذلك حسنا - وهو الذي يقول :

يقول أبو قيس وأصبح غاديا : أَلَا مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ وَصَاتِي فَأَفْعَلُوا
فَأَوْصِيكُمْ بِاللَّهِ وَالْبِرِّ وَالتَّقَى وَأَعْرَاضِكُمُ وَالْبِرِّ بِاللَّهِ أَوَّلُ
وإِنْ قَوْمُكُمْ سَادُوا فَلَا تَحْسُدْنَهُمْ وَإِنْ كُنْتُمْ أَهْلَ الرِّيَاسَةِ فَاعْدِلُوا
وإِنْ نَزَلَتْ إِحْدَى الدَّوَاهِي بِقَوْمِكُمْ فَأَنْفُسَكُمْ دُونَ الْعَشِيرَةِ فَاجْعَلُوا
وَإِنْ نَابَ غُرْمٌ فَادِحٌ فَارْفُقُوا وَمَا تَحْمِلُكُمْ فِي الْعِلْمَاتِ فَاحْمِلُوا
وَإِنْ أَنْتُمْ أُمِرْتُمْ فَمُتَّفِقُوا وَإِنْ كَانَ فَضْلُ الْخَيْرِ فِيكُمْ فَأَفْضِلُوا

قال ابن هشام : ويروى :

وَإِنْ نَابَ أَمْرٌ فَادِحٌ فَارْفُدُوهُمْ

قال ابن إسحاق : وقال أبو قيس صرمة أيضا :

سَبَّحُوا اللَّهَ شَرِّقَ كُلِّ صَبَاحٍ طَلَعَتْ شَمْسُهُ وَكُلَّ هِلَالٍ
عَالَمِ السَّرِّ وَالْبَيَانِ لَدَيْنَا لَيْسَ مَا قَالَ رَبُّنَا بَضَلَالٍ
وَلَهُ الطَّيْرُ تَسْتَرِيدُ وَتَأْوِي فِي وَكُورٍ مِنْ آمِنَاتِ الْجِبَالِ
وَلَهُ الْوَحْشُ بِالْفَلَاةِ تَرَاهَا فِي حِقَافٍ وَفِي ظِلَالِ الرَّمَالِ

• • • • •

وله هَوَدْتُ يَهُودُ ودانت كلَّ دين إذا ذَكَرْتَ عُضال
 وله شَمْسَ النَّصَارَى وقامُوا كلَّ عِيدٍ لِرَبِّهِمْ واختِفَال
 وله الرَّاهِبُ الحَبِيسُ تَراهُ رَهْنَ بُوسٍ وَكَانَ نَاعِمَ بال
 يَا بَنَى الْأَرْحَامَ لَا تَقْطَعُوهَا وصلُّوها قَصِيَّةً من طِوَالِ
 واتَّقُوا اللَّهَ في ضِفافِ الْيَتَامَى ربَّما يُسْتَحْلُ غَيْرُ الْحَلالِ
 واعلِّمُوا أَنْ لِلْيَتِيمِ وَلِيًّا عالِمًا يَهْتَدِي بغيرِ السُّؤالِ
 ثُمَّ مالَ الْيَتِيمِ لَا تَأْكُلُوهُ إِنَّ مالَ الْيَتِيمِ يرعاه والى
 يَا بَنَى ، التَّخُومَ لَا تَخْزِلُوهَا إِنَّ خَزَلَ التَّخُومَ ذُو عُقَالِ
 يَا بَنَى الْأَيَّامَ لَا تَأْمَنُوهَا واحذروا مَكْرَها وَمَرَّ الْأَيَّامِ
 واعلِّمُوا أَنْ مَرَّها لَنَفَادِ الْخَلْقِ ما كان من جَدِيدٍ وبالى
 واجمَعُوا أَمْرَكُمْ على الْبِرِّ وَالتَّقْوَى وتركِ الْخُلْنا وأخذِ الْحَلالِ

وقال أبو قَيْسٍ صِرْمَةٌ أَيْضًا ، يَذْكُرُ ما أكرمهم اللهُ تَبَارَكَ وتعالى به
 من الْإِسْلَامِ ، وما خَصَّهم اللهُ به من نُزُولِ رَسُولِهِ صلى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِم :

ثَوَى في قُرَيْشٍ بَضْعَ عَشْرَةَ حِجَّةً يُذَكِّرُ لو يَلْقَى صَدِيقًا مُوَانِيًا
 وَيَعْرِضُ في أَهْلِ الْمَوَاسِمِ نَفْسَهُ فلم يَرَّ من يُوَوِّى ولم يَرَّ دَاعِيًا
 فَلَمَّا أَنَا أَنَا أَظْهَرَ اللهُ دِينَهُ فأصبحَ مَسْرُورًا بِطِيبَةِ رَاضِيًا
 وَأَلْنَى صَدِيقًا واطْمَأَنَّتْ به الذُّوَى وكانَ له عَوْنًا مِنَ اللهِ بَادِيًا
 يَقْصُ لَنَا ما قالَ نُوحٍ لِقَوْمِهِ وما قالَ مُوسَى إِذْ أَجَابَ الْمَناذِرِيا

فأصبح لا يخشى من الناس واحداً قريباً ولا يخشى من الناس نائياً
 بذلنا له الأموال من حلّ مالنا وأنفسنا عند الوغى والتآسيا
 ونعلم أنّ الله لا شيء غيره ونعلم أنّ الله أفضل هاديا
 نعدى الذى عادى من الناس كلهم جميعاً وإن كان الحبيب المصافيا
 أقول إذا أدعوك فى كلّ بيعة : تباركت قدأ كثرت لاسمك داعيا
 أقول إذا جاوزت أرضاً مخوفة حنانيك لا تظهر على الأعاديا
 فطأ مُعرضاً إن الختوف كثيرة وإياك لا تُنبقى لنفسك باقيا
 فوالله ما يدري الفتى كيف يتقى إذا هو لم يجعل له الله واقيا
 ولا تحفلُ التخلُّ المعيمة ربها إذا أصبحت ربياً وأصبح ثاويا
 قال ابن هشام : البيت الذى أوله :

فطأ مُعرضاً إنَّ الختوفَ كثيرةٌ

والبيت الذى يليه :

فوالله ما يدري الفتى كيف يتقى

لأفنون التغلبي ، وهو صريم بن معشر ، فى أبيات له .

الاعداء من يهود

قال ابن إسحاق : وَنَصَبَتْ عِنْدَ ذَلِكَ أَحْبَارُ يَهُودَ - لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - الْعِدَاوَةَ ، بَغِيًّا وَحَسَدًا وَضِعْفًا ، لِمَا خَصَّ اللَّهُ تَعَالَى بِهِ الْعَرَبَ مِنْ أَخْذِهِ رَسُولَهُ مِنْهُمْ ، وَإِنِضَافِ إِلَيْهِمْ رِجَالًا مِنَ الْأَوْسِ وَالْخَزْرَجِ ، مِمَّنْ كَانَ عَلَى عِلَى جَاهِلِيَّتِهِ فَكَانُوا أَهْلَ نِفَاقٍ عَلَى دِينِ آبَائِهِمْ مِنَ الشُّرْكِ وَالتَّكْذِيبِ بِالْبُعْثِ ، إِلَّا أَنَّ الْإِسْلَامَ قَهَرَهُمْ بِظُهُورِهِ وَاجْتِمَاعِ قَوْمِهِمْ عَلَيْهِ ، فَظَهَرُوا بِالْإِسْلَامِ ، وَاتَّخَذُوهُ جُنَّةً مِنَ الْقَتْلِ وَنَافَقُوا فِي السِّرِّ ، وَكَانَ هَوَامُّهُمْ مَعَ يَهُودَ ، لَتَكْذِيبِهِمُ النَّبِيَّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - وَجُعُودِهِمُ الْإِسْلَامَ . وَكَانَتْ أَحْبَارُ يَهُودَ هُمُ الَّذِينَ يَسْأَلُونَ - رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - وَيَتَعَمَّقُونَ ، وَيَأْتُونَهُ بِاللَّبْسِ ، لِيَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ ، فَكَانَ الْقُرْآنُ يَنْزِلُ فِيهِمْ فِيمَا يَسْأَلُونَ عَنْهُ ، إِلَّا قَلِيلًا مِنَ الْمَسَائِلِ فِي الْحَلَالِ وَالْحَرَامِ كَانَ الْمُسْلِمُونَ يَسْأَلُونَ عَنْهَا .

من يهود بنى النضير

منهم : حُمَيْي بن أخطب ، وأخواه أبو يامير بن أخطب ، وجُدَيَّ بن أخطب ، وسَلَام بن مِشْكَم ، وكَنَانَة بن الربيع بن أَبِي الْحَقِيقِ ، وسَلَام بن أَبِي الْحَقِيقِ ، أبو رافع الأعور ، وهو الذى قتله أصحابُ رسولِ الله صلى الله عليه وسلم بخيبر - والربيع بن الربيع بن أَبِي الْحَقِيقِ ، وعمر بن جحاش ، وكعب بن الأشرف ، وهو من طيء ، ثم أحد بنى نهبان ، وإمُّه من بنى النضير ، والحجاج بن عمرو ، حليف كعب بن الأشرف ، وكردم بن قيس ، حليف

كعب بن الأشرف ، فهو لاء من بنى القُصير .

من يهود بنى ثعلبة

ومن بنى ثعلبة ابن الفطيمون : عبد الله بن صوريّا الأعور ، ولم يكن بالحجاز في زمانه أحد أعلم بالتوراة منه ؛ وابن صُكوبا ، ومُخْبِرِيق ، وكان حَبْرَهُمْ ، أسلم .

من يهود بنى قينقاع

ومن بنى قينقاع : زيد بن اللصيت - ويقال : ابن اللصيت - فيما قال ابن هشام - وسعد بن حنيفة ، ومحمود بن سيجان ، وعُزَيْر بن أبي عُزَيْر ، وعبد الله ابن صيف . قال ابن هشام : ويقال : ابن ضيف .

قال ابن إسحاق : وسويد بن الحارث ، ورفاعة بن قيس ، وفنجاص ، وأشيع ، ونُعْمان بن أضاء ، وبُخَيْرَى بن عمرو ، وشأس بن عدى ، وشأس ابن قيس ، وزيد بن الحارث ، ونُعْمان بن عمرو ، وسُكَيْن بن أبي سُكَيْن ، وعدى بن زيد ، ونُعْمان بن أبي أوفى ، أبو أنس ، ومحمود بن دحية ، ومالك ابن صيف . قال ابن هشام : ويقال : ابن ضيف .

قال ابن إسحاق : وكعب بن راشد ، وعازر ، ورافع بن أبي رافع ، و خالد وأزار بن أبي أزار . قال ابن هشام : ويقال : أزر بن أزر .

قال ابن إسحاق : ورافع بن حارثة ، ورافع بن حُرْبِلَة ، ورافع بن خارجة ،

• • • • •

ومالك بن عوف، ورفاعة بن زيد بن الثابت ، وعبدالله بن سلام بن الحارث ،
وكان حَبْرَهُمْ وأَعْلَمُهُمْ ، وكان اسمه الْحَصَيْن ، فلما أسلم سماه رسولُ الله صلى الله
عليه وسلم - عبدَ الله . فهؤلاء من بنى قَيْنُقَاع .

من يهود بنى قريظة

ومن بنى قُريظة : الزُّبَيْر بن بَاطَن وَهَب ، وَعَزَّال بن شَمُوِيل ،
وكعب بن أسد ، وهو صاحب عَقْد بنى قُريظة الذى نُقِضَ عام الأحزاب ،
وشَمُوِيل بن زيد ، وَجَبَل بن عمرو بن سُكَيْفَة ، وَالذَّحَّام بن زيد ، وَقَرْدَم
ابن كعب ، وَوَهَب بن زيد ، وَنَافِع بن أبى نافع ، وَأَبُو نَافِع ، وَعَدَى
ابن زَيْد ، والحارث بن عَوْف ، وَكَرْدَم بن زيد ، وَأَسَامَة بن حَبِيب ، وَرَافِع
ابن رُمَيْلَة ، وَجَبَل بن أبى قُشَيْر ، وَوَهَب بن يَهُوذَا ، فهؤلاء من بنى قُريظة .

من يهود بنى زريق

ومن يهود بنى زَرْيَق : كَبِيد بن أَغْصَم ، وهو الذى أَخَذَ رسولَ الله
صلى الله عليه وسلم عن نسائه .

من يهود بنى حارثة

ومن يهود بنى حارثة : كَنَانَة بن صُورِيَا .

من يهود بني عمرو

ومن يهود بني عمرو بن عوف : قردم بن عمرو .

من يهود بني النجار

ومن يهود بني النجار : سلسلة بن برهام .

فهؤلاء أحبار اليهود ، أهل الشرور والعداوة لرسول الله - صلى الله عليه وسلم - وأصحابه ، وأصحاب المسألة ، والنصب لأمر الإسلام الشرور ليطفئوه ، إلا ما كان من عبد الله بن سلام ومُخَيَّرِيق .

إسلام عبد الله بن سلام

قال ابن إسحاق : وكان من حديث عبد الله بن سلام ، كما حدثني بعض أهله عنه . وعن إسلامه حين أسلم ، وكان حبراً علماً ، قال : لما سمعتُ برسول الله صلى الله عليه وسلم عرفتُ صفته واسمَهُ وزمانَهُ الذي كنّا نتوَكَّفُ له ، فكنتُ مُسِرّاً لذلك ، صامتا عليه ، حتى قَدِمَ رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة ، فلما نزل بُقُبَاءَ ، في بني عمرو بن عوف ، أقبل رجلٌ حتى أخبر بقدومه ، وأنا في رأس نخلةٍ لى أعمل فيها ، وعمتي خالدةُ ابنة الحارث تحتي جالسة ، فلما سمعتُ الخبرَ بقدوم رسول الله صلى الله عليه وسلم كبرتُ ، فقالت لى عمّتى ، حين سمعتُ تكبيرى : خيِّبك الله ، والله لو كنتُ سمعتُ بموسى ابن عمران قادمًا مازدتُ ، قال : فقلتُ لها : أى عمّة ، هو والله أخو موسى

ابنِ عمران ، وعلى دينه ، بُعِثَ بما بُعِثَ به . قال : فقالت : أى ابنِ أخى ، أهو النّبىّ الذى كُنّا نُنْخِبرُ أنّه يبعثُ مع نَفَسِ السّاعةِ ؟ قال : فقلتُ لها : نعم . قال : فقالت : فذاك إذا . قال : ثم خرجتُ إلى رسولِ الله صلى الله عليه وسلم ، فأسلمتُ ، ثم رجعتُ إلى أهل بيتى ، فأمرتهم فأسلموا .

قال : وكنتمُ إسلامى من يهود ، ثم جئتُ رسولَ الله صلى الله عليه وسلم ، فقلتُ له : يا رسول الله ، إن يهودَ قومٌ بُهتُ وإنى أحبّ أنْ تدخلنى فى بعضِ مبيوتك ، وتغيّبنى عنهم ، ثم تسألهم عنى ، حتى يُخبروك كيف أنا فيهم ، قبل أن يَقْلَمُوا بِإِسْلامى ، فإنهم إن عَلِمُوا به بهتوني وعابوني . قال : فأدخلنى رسولُ الله صلى الله عليه وسلم فى بعضِ مبيوته ، ودخلوا عليه ، فكلموه وساءلوه ، ثم قال لهم : أى رجلٍ الحصين بن سلام فيكم ؟ قالوا : سيّدنا وابن سيّدنا ، وحَبْرنا وعالمنا . قال : فلما قَرَعُوا من قولهم ، خرجتُ عليهم ، فقلت لهم : يا معشر يهود ، اتقوا الله واقبلوا ما جاءكم به ، فوالله إنكم لتعلمون إنه لرسولُ الله ، تجدونه مكتوباً عندكم فى التوراة باسمه وصِفَتِهِ ، فإنى أشهدُ أنه رسولُ الله صلى الله عليه وسلم ، رأوا من به وأصدقوه وأعرفه ، فقالوا : كذبتِ ثم وقموا بى ، قال : فقلت لرسولِ الله صلى الله عليه وسلم ألم أخبرك يا رسول الله أنهم قومٌ بُهتُ ، أهلُ غَدْرٍ وكَذِبٍ وفُجورٍ ! قال : فأظهرتُ إسلامى وإسلام أهل بيتى ، وأسلمتِ عمتى خالدة بنت الخارث ، فحسنُ إسلامها .

حديث مخيريق

قال ابن إسحاق : وكان من حديث مُخِيرِيق ، وكان حبراً عالماً ، وكان رجلاً غنياً كثير الأموال من النخل ، وكان يعرف رسول الله صلى الله عليه وسلم بصِفَتِهِ ، وما يجد في علمه ، وغلب عليه إلفُ دينه ، فلم يزل على ذلك ، حتى إذا كان يوم أحد ، وكان يوم أحد يوم السبت ، قال : يا معشر يهود ، والله إنكم لتعلمون أن نصر محمد عليكم كَلَقٌ . قالوا : إن اليوم يوم السبت ؛ قال : لا سبت لكم . ثم أخذ سلاحه ، فخرج حتى أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بأحد ، وعهد إلى من وراءه من قومه : إن قُتِلَ هذا اليوم ، فأموالي لحمد - صلى الله عليه وسلم - يصنع فيها ما أراه الله . فلما اقتتل الناس قاتل حتى قُتِل . فكان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فيما بلغني - يقول : مخيريق خير يهود . وقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم أمواله ، فعامّة صدقات رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة منها .

شهادة عن صفية

قال ابن إسحاق : وحدثني عبد الله بن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم قال : حدثت عن صفية بنت حُيٍّ بن أخطب أنها قالت : كنت أحب ولدي أبي إليهِ ، وإلى عمي أبي ياسر ، لم ألقهما قطّ مع ولديهما إلا أخذاني دونه . قالت : فلما قدِم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة ، ونزل قباء ، في بني عمرو بن عوف ، غداً عليه أبي ، حُيٌّ بن أخطب ، وعمي : أبو ياسر بن

أخطب ، مُعَلِّسَيْن . قالت : فلم يَزِجْما حتى كانا مع غروب الشمس . قالت :
فَأَتَيَا كَاللَّيْنِ كَمَلَانَيْنِ سَاقِطَيْنِ يَمُشِيَانِ الْهُوَيْنَى . قالت : فَمَشِشْتُ إِلَيْهِمَا
كَمَا كُنْتُ أَصْنَعُ ، فَوَاللَّهِ مَا التَفْتُ إِلَى وَاحِدٍ مِنْهُمَا ، مَعَ مَا بِهِمَا مِنَ الْغَمِّ .
قالت : وَسَمِعْتُ عُمَى أَبَا يَاسِرٍ ، وَهُوَ يَقُولُ لِأَبِي : حُيِّ بْنِ أَخْطَبَ : أَهْوَهُو؟
قال : نَعَمْ وَاللَّهِ ؛ قال : أَتَمَرَفُهُ ؟ وَتُثَبِّتُهُ ؟ قال : نَعَمْ ، قال : فَمَا فِي نَفْسِكَ مِنْهُ ؟
قال : عِدَاوَتُهُ وَاللَّهِ مَا بَقِيَتْ .

من اجتمع إلى يهود من منافقي الأنصار منافقو بني عمرو

قال ابن إسحاق : وَكَانَ رِمْنٌ انْصَافَ إِلَى يَهُودَ ، مِنْ سَمَى لَنَا مِنَ الْمُنَافِقِينَ
مِنَ الْأَوْسِ وَالْخَزْجِ ، وَاللَّهِ أَعْلَمُ . مِنَ الْأَوْسِ ، ثُمَّ مِنْ بَنِي عَمْرِو بْنِ عَوْفِ بْنِ
مَالِكِ بْنِ الْأَوْسِ ؛ ثُمَّ مِنْ بَنِي لَوْذَانَ بْنِ عَمْرِو بْنِ عَوْفٍ : زُوَيْ بْنُ الْحَارِثِ .

منافقو حبيب

وَمِنْ بَنِي حُبَيْبِ بْنِ عَمْرِو بْنِ عَوْفٍ : جُلَاسُ بْنُ سُوَيْدِ بْنِ الصَّامِتِ ،
وَأَخُوهُ الْحَارِثُ بْنُ سُوَيْدٍ .

من نفاق جلاس

وَجُلَاسٌ لَذِي قَالَ - وَكَانَ مِنْ تَخَالُفٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ - إِنَّكَ كَانَ هَذَا الرَّجُلُ صَادِقًا لِنَجْدٍ شَرٍّ مِنَ الْحُمْرِ . فَرَفَعَ ذَلِكَ

من قوله إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم - عُمير بن سعد ، أحدهم ، وكان في حِجْر جُلّاس ، خَلَف جُلّاسٌ على أُمّه بعد أبيه ، فقال له عُمير بن سعد : والله يا جُلّاس ، إنك لأحبّ الناس إلىّ ، وأحسنهم عندى يداً ، وأعزّهم علىّ أن يصيبه شيء يكرهه ، ولقد قلتَ مقالةً لئن رفعتها عليك لأفضحتك ، ولئن صمتُ عليها ليهلكنّ ديني ، وليحدّها أيسرُ علىّ من الأخرى . ثم مشى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فذكر له ما قال جُلّاس ، فخاف جلاس بالله لرسول الله صلى الله عليه وسلم : لقد كذب علىّ عُمير ، وما قلتُ ما قال عُمير ابن سعد . فأنزل الله عزّ وجلّ فيه : ﴿ يَخْلِفُونَ بِاللّهِ مَا قَالُوا ، وَاقْدَرُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ وَكَفَرُوا بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ ، وَهُمْ بِمَا كَلَمَ بَنَالُوا ، وَمَا تَقَمُّوا إِلَّا أَنْ أَغْنَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ ، فَإِنْ يَتُوبُوا يَكُ خَيْرًا لَهُمْ ، وَإِنْ يَتَوَلَّوْا يُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ عَذَابًا أَلِيمًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ، وَمَا لَهُمْ فِي الْأَرْضِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴾ التوبة : ٧٤ .

قال ابن هشام : الأليم : المومع . قال ذو الرمة يصف إبلا :

وترفع من صدور شمر ذلاتٍ يصكّ وجوهها وهجّ أليمُ

وهذا البيت في قصيدة له .

قال ابن إسحاق : فزعموا أنه تاب فحسنت توبته ، حتى عُرف منه الخير

والإسلام .

ارتداد الحارث بن سويد وغدره

وأخوه الحارث بن سويد ، الذي قتل المجذّر بن زياد البَلَوِيّ ، وقيسَ ابن زيد ، أحد بنى ضُبَيْعَة ، يوم أحد . خرج مع المسلمين ، وكان منافقا ، فلما التقى الناسُ عدّا عليهما ، فقتلهما ثم حلق بقريش .

قال ابن هشام : وكان المجذّر بن زياد قتل سُوَيْدَ بن صامت في بعض الحروب التي كانت بين الأوس والخزرج فلما كان يوم أحد طلب الحارث ابن سويد غرّة المجذّر بن زياد ، ليقتله بأبيه ، فقتله وحده ، وسمعت غير واحد من أهل العلم يقول : والدليل على أنه لم يقتل قيس بن زيد ، أن ابن إسحاق لم يذكره في قَتْلَى أُحُد .

قال ابن إسحاق : قتل سُوَيْدَ بن صامت مُعَاذُ بن عفراء غيلةً ، في غير حرب ، رماهم بسهم فقتله قبل يوم بُعَاثٍ .

قال ابن إسحاق : وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم - فيما يذكر - قد أمر عُمر بن الخطّاب بقتله إن هو ظفر به ، ففاته ، فكان بمكة ، ثم بعث إلى أخيه جُلاس يطلب التّوبة ، ويرجع إلى قومه . فأنزل الله تبارك وتعالى فيه - فيما بلغني عن ابن عباس - : ﴿ كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ وَشَهِدُوا أَنَّ الرَّسُولَ حَقٌّ ، وَجَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ ، وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴾ آل عمران : ٨٦ إلى آخر القصة .

مناققو بنى ضبيعة

ومن بنى ضبيعة بن زيد بن مالك بن عوف بن عمرو بن عوف : بجاد
ابن عثمان بن عامر .

مناققو بنى لوزان

ومن بنى لوزان بن عمرو بن عوف : نبتل بن الحارث ، وهو الذى قال
له رسول الله صلى الله عليه وسلم - فيما بلغنى : من أحب أن ينظر إلى الشيطان ،
فليَنظر إلى نبتل بن الحارث ، وكان رجلا جسيما أذلم ، تأثر شعر الرأس
أحمر العيين ، أسفع الخدين ، وكان يأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم
يتحدث إليه فيسمع منه ، ثم ينقل حديثه إلى المنافقين ، وهو الذى قال :
إنما محمد أذن ، من حديثه شيئا صدقه . فأنزل الله عز وجل فيه : ﴿ وَمِنْهُمْ
الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَيَقُولُونَ : هُوَ أذنٌ ، قُلْ أذنٌ خَيْرٌ لَكُمْ ،
يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَيُؤْمِنُ لِّلْمُؤْمِنِينَ وَرَحْمَةٌ لِّلَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ ، وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ
رَسُولَ اللَّهِ أَنَّهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝ ﴾ .

قال ابن إسحاق : وحدثني بعض رجال بلمجلان أنه حدث : أن جبريل
عليه السلام أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له إنه يجلس إليك رجل أذلم ،
تأثر شعر الرأس ، أسفع الخدين أحمر العيين ، كأنهما قد ران من صفر ،
كبداه أغلظ من كبد الحمار ، ينقل حديثك إلى المنافقين ، فاحذره . وكانت
تلك صفة نبتل بن الحارث ، فيما يذكرون .

منافقو بنى ضبيعة

ومن بنى ضبيعة : أبو حبيبة بن الأزعر ، وكان ممن بنى مسجد الضرار ،
وثعلبة بن حاطب ، ومعتب بن قشير ، وهما اللذان عاهداه الله لئن آتانا من
فضله لنصدقن ولنكونن من الصالحين ، الخ القصة . ومعتب الذى قال يوم
أحد : لو كان لنا من الأمر شيء ما قتلنا هاهنا . فأنزل الله تعالى فى ذلك من
قوله ﴿ وَطَائِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ يَظُنُّونَ بِاللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ
الْجَاهِلِيَّةِ ، يَقُولُونَ لو كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَا قُتِلْنَا هَاهُنَا ﴾ إلى آخر
القصة . وهو الذى قال يوم الأحزاب : كان محمد يعدنا أن نأكل كُنُوز
كسرى وقيصر ، وأحدنا لا يأمن أن يذهب إلى الغائط . فأنزل الله عز وجل
فيه : ﴿ وَإِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ مَا وَعَدَنَا
اللَّهُ وَرَسُولُهُ إِلَّا غُرُورًا ﴾ والحارث بن حاطب .

معتب وابنا حاطب بدريون وليسوا منافقين

قال ابن هشام : معتب بن قشير ، وثعلبة والحارث ابنا حاطب ، وهم
من بنى أمية بن زيد من أهل بدر وليسوا من المنافقين فيما ذكر لى من أثق به
من أهل العلم ، وقد نسب ابن إسحاق ثعلبة والحارث فى بنى أمية بن زيد
فى أسماء أهل بدر .

قال ابن إسحاق : وعبداد بن حنيفة ، أخو سهل بن حنيف ؛ وبحنج ،

وهم ممن كان بنى مسجد الضرار ، وعمرو بن خِذام ، وعبد الله بن نَبْتَل .

من بنى ثعلبية

ومن بنى ثعلبية بن عمرو بن عَوْف : جارية بن عاصم بن العَطَّاف ، وابناه : زيد ومُجَمِّع ، ابنا جارية ، وهم ممن اتخذ مسجد الضرار . وكان مجمّع غلاماً محدثاً قد جمع من القرآن أكثره ، وكان يصلى بهم فيه ، ثم إنه لما أخرب المسجد ، وذهب رجالٌ من بنى عمرو بن عوف ، كانوا يصلون ببني عمرو ابن عوف في مسجدهم ، وكان زمانُ عمر بن الخطَّاب ، كَلَّم في مجمّع ليصلى بهم ؛ فقال : لا ، أو ايس يا مامر المنافقين في مسجد الضرار ؟ فقال لعمر : يا أمير المؤمنين ، والله الذي لا إله إلا هو ، ما علمت بشيء من أمرهم ، ولكنى كنت غلاماً قارئاً للقرآن . وكانوا لا قرآن معهم ، فقدّمونى أصلى بهم ، وما أرى أمرهم ، إلا على أحسن ماذكروا . فزعموا أن عمر تركه فصلى بقومه .

من بنى أمية

ومن بنى أمية بن زيد بن مالك : ودِيعَة بن ثابت ، وهو ممن بنى مسجد الضرار ، وهو الذى قال : إنما كنّا نخوض ونلعب . فأنزل الله تبارك وتعالى : ﴿ وَالَّذِينَ سَأَلَتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ قُلْ أَبِاللَّهِ وَآيَاتِهِ وَرَسُولِهِ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِئُونَ ﴾ . . . إلى آخر القصة .

من بنى عبيد

ومن بنى عبيد بن زيد بن مالك : خِذام بن خالد ، وهو الذى أخرج

• مسجد الضرار من داره ؛ وبشر ورافع ، ابنا زيد •

من بنى النبيت

ومن بنى النبيت - قال ابن هشام : النبيت : عمرو بن مالك بن الأوس - قال ابن إسحاق : ثم من بنى حارثة بن الحارث بن الخزرج بن عمرو بن مالك ابن الأوس : مِربع بن قَيْظَى ، وهو الذى قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم حين أجاز فى حائطه ورسول الله صلى الله عليه وسلم عامدًا إلى أحد : لا أُحِلُّ لك يا محمد ، إن كنت نبيًا ، أن تمرَّ فى حائطى ، وأخذ فى يده حَفَنَةً من تراب ، ثم قال : والله لو أعلم أنى لا أُصِيب بهذا التراب غيرك لميْتُكَ به ، فابتدره القومُ ليقْتُلُوهُ ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : دعوه ، فهذا الأعمى ، أعمى القلب ، أعمى البصيرة . فضر به سعد بن زيد ، أخو بنى عبد الأشهل بالقوس فشجَّه ؛ وأخوه أوس بن قَيْظَى ، وهو الذى قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الخندق : يا رسول الله ، إن بيوتنا عورة ، فأذن لنا فلنرجع إليها . فأنزل الله تعالى فيه ﴿ يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ وَمَا هِيَ بِعَوْرَةٍ إِنْ يُرِيدُونَ إِلَّا فِرَارًا ﴾ .

قال ابن هشام : عورة ، أى مُغفورة للعدوِّ وضائعة ؛ وجمعها : عورات . قال النابغة الذبياني :

مَتَى تَلْقَهُمْ لَا تَلْقَ لِلْبَيْتِ عَوْرَةً وَلَا الْجَارِ تَحْرُومًا وَلَا الْأَمْرِ ضَائِعًا

• • • • •

وهذا البيت في أبيات له . والمورة (أيضا) : عورة الرجل ، وهي حرمة .
والمورة (أيضا) السوءة .

من بنى ظفر

قال ابن إسحاق : ومن بنى ظفر ، واسم ظفر : كعب بن الحارث بن
الخرزج حاطب بن أمية بن رافع ، وكان شيخا جسيما قد عسا في جاهليته وكان
له ابن من خيار المسلمين يقال له يزيد بن حاطب أصيب يوم أحد حتى أثبتته
الجراحات ، فحمل إلى دار بنى ظفر .

قال ابن إسحاق : فحدثني عاصم بن عمر بن قتادة أنه اجتمع إليه من بها
من رجال المسلمين ونسائهم وهو بالموت فجعلوا يقولون أبشر يا بن حاطب
بالجنة . قال فتجهم نفاقه حينئذ ، فجعل يقول أبوه أجل جنة والله من حرمل ،
غررتم والله هذا المسكين من نفسه .

قال ابن إسحاق : وبشير بن أبيرق ، وهو أبو طعمة ، سارق الدرعين ،
الذي أنزل الله تعالى فيه : ﴿ وَلَا تُجَادِلْ عَنِ الَّذِينَ يَخْتَانُونَ أَنْفُسَهُمْ ، إِنَّ
اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ خَوَّانًا أَثِمًا ﴾ وقزمان : حليف لهم .

قال ابن إسحاق : فحدثني عاصم بن عمر بن قتادة : أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم كان يقول : إنه لمن أهل النار . فلما كان يوم أحد قاتل قتالا
شديدا حتى قتل بضعة نفر من المشركين ، فأثبتته الجراحات ، فحمل إلى دار
بنى ظفر ، فقال له رجال من المسلمين : أبشر يا قزمان ، فقد أبليت اليوم ،

.

وقد أصابك ما ترى في الله : قال : بماذا أبشر ، فوالله ما قاتلت إلا حمية عن قومي ؛ فلما اشتدت به جراحاته وآذته أخذ سهما من كفائته ، فقطع بهدرا وهش يده ، فقتل نفسه .

من بنى عبد الأشهل

قال ابن إسحاق : ولم يكن في بنى عبد الأشهل منافق ولا منافقة يعلم ، إلا أن الضحاك بن ثابت ، أحد بنى كعب ، رهط سعد بن زيد ، قد كان يتيهم بالنفاق وحُبَّ يهود .

قال حسان بن ثابت :

من مُلِّغُ الضحَّاك أنَّ عُرُوقَهُ أَعْيَتْ عَلَى الْإِسْلَامِ أَنْ تَتَمَجَّدَا
أَتَحِبُّ يَهُودَانَ الْحِجَازِ وَدِيَنَهُمْ كِبَدَ الْحِمَارِ ، وَلَا تَحِبُّ مُحَمَّدَا
دِينَا لَعَمْرِي لَا يُوَافِقُ دِينُنَا مَا اسْتَنْتَ آلَ فِي الْقَضَاءِ وَخَوْدَا

وكان جُلاس بن سُويد بن صامت قَبْلَ تَوْبَتِهِ - فيما بلغني - ومعتب ابن قشير ، ورافع بن زيد ، ويشر ، وكانوا يُدْعَوْنَ بِالْإِسْلَامِ ، فدعاهم رجال من المسلمين في خصومة كانت بينهم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فدعاهم إلى الكُفَّانِ ، حَكَّامُ أَهْلِ الْجَاهِلِيَّةِ ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِيهِمْ : « أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْنَا وَمَا أَنْزَلَ مِنْ قَبْلِكَ يَرِيدُونَ أَنْ يَتَحَاكَمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا » . . . إلى آخر القصة .

.....

من الخزرج

ومن الخزرج ، ثم من بنى النجَّار : رافعُ بن ودِيعَة ، وزيد بن عمرو ،
وعمر بن قيس ، وقيس بن عمرو بن سهيل .

من بنى جشم

ومن بنى جُشم بن الخزرج ، ثم من بنى سَلِمة : الجَدُّ بن قيس ، وهو
الذى يقول : يا محمد ، ائذن لى ، ولا تفتنى . فأنزل الله تعالى فيه : ﴿ وَمِنْهُمْ
مَنْ يَقُولُ ائْذَنْ لى ، وَلَا تَفْتِنِى أَلَا فى الفِتْنَةِ سَقَطُوا ، وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ
بِالْكَافِرِينَ ﴾ . . . إلى آخر القصة .

من بنى عوف

ومن بنى عوف بن الخزرج : عبدُ الله بن أبى بن سلُول ، وكان رأسَ
المُنافقين وإليه يجتمعون ، وهو الذى قال : لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجنَّ
الأعرُ منها الأذلَّ فى غزوة بنى المُصطلق . وفى قوله ذلك ، نزلت سورة
المُنافقين بأسرها . وفيه وفى ودِيعَة - رجل من بنى عوف - ومالك بن
أبى قَوْفل ، وسُويد ، وداعس ، وهم من رهط عبد الله بن أبى بن سلُول ؛
وعبد الله بن أبى بن سلُول . فهؤلاء النفر من قومه الذين كانوا يدسُّون إلى بنى
النضير حين حاصرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم : أن اثبتوا ، فوالله لئن
أخرجتم المخرجنَّ معكم ولا نطيع فيكم أحدا أبداً ، وإن قوتلتم لننصرنكم .
فأنزل الله تعالى فيهم : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نَافَقُوا يَقُولُونَ لِإِخْوَانِهِمُ الَّذِينَ

.....

كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَّا أَخْرَجْتُمُ الْفَخْرُجَنَ مَعَكُمْ وَلَا تُطِيعُ
فِيكُمْ أَحَدًا أَبَدًا ، وَإِنْ قُوتِلْتُمْ لَنَنْصُرَنَّكُمْ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ
لَكَاذِبُونَ ﴿١٠﴾ ، ثم القصة من السورة حتى انتهى إلى قوله : ﴿ كَذَلِكِ الشَّيْطَانُ
إِذْ قَالَ لِلْإِنْسَانِ اكْفُرْ فَلَمَّا كَفَرَ قَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِنْكَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ
رَبَّ الْعَالَمِينَ ﴾ .

من أسلم من أحبار يهود نفاقا

قال ابن إسحاق : وكان ممن تَعَوَّذَ بالإسلام ، ودخل فيه مع المسلمين
وأظهره وهو مُنَافِقٌ ، من أحبار يهود :

من بنى قَيْنِقَاعَ

من بنى قَيْنِقَاعَ : سَعْدُ بْنُ حُنَيْفٍ ، وَزَيْدُ بْنُ اللَّصِيَّتِ ، وَنُعْمَانُ بْنُ أَوْفَى
ابن عمرو ، وعثمان بن أوفى . وزيد بن اللصيت ، الذي قاتل عمر بن الخطاب
رضي الله عنه بسوق بنى قَيْنِقَاعَ ، وهو الذي قال ، حين ضَلَّتْ نَاقَةُ رَسُولِ اللَّهِ
صلى الله عليه وسلم : يزعم محمد أنه يأتيه خبر السماء وهو لا يدرى أين نَاقَتُهُ !
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وجاءه الخبر بما قال عدو الله في رَحْلِهِ ،
ودلَّ الله تبارك وتعالى رسوله صلى الله عليه وسلم على نَاقَتِهِ « إِنْ قَاتِلَا قَالَ :
يزعم محمد أنه يأتيه خبر السماء ، ولا يدرى أين نَاقَتُهُ ؟ وإني والله ما أعلم إلا
ما علمني الله ، وقد دلني الله عليها ، فهي في هذا الشَّعْبِ ، قد حبستها شجرة
بزمَامِهَا ، فذهب رجال من المسلمين ، فوجدوها حيث قال رسول الله صلى الله

.....

عليه وسلم ، وكما وصف « ورافعُ بن حُرَيْمِلَة ، وهو الذى قال له الرسول صلى الله عليه وسلم - فيما بلغنا - حين مات : قد مات اليوم عظيمٌ من عطاء المنافقين ؛ ورفاعة بن زيد بن الثابت ، وهو الذى قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم حين هبَّت عليه الرياح ، وهو قافلٌ من غزوة بنى المصطلق ، فاشتدت عليه حتى أشفق المسلمون منها ؛ فقال لهم رسولُ الله صلى الله عليه وسلم : لا تخافوا ، فإنما هبَّت لموتِ عَظِيمٍ من عِطاء الكفار . فلما قَدِم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة وجد رفاعةَ بن زيد بن الثابت مات ذلك اليوم الذى هبَّت فيه الرياحُ وسلسلة بن بَرْهَام . وكنانة بن صُورِيا .

طرد المنافقين من مسجد الرسول صلى الله عليه وسلم

وكان هؤلاء المنافقون يحضرون المسجد فيستمعون أحاديثَ المسلمين ، ويسفخرون ويستهنئون بدينهم ، فاجتمع يوما فى المسجد منهم ناسٌ فآرم رسولُ الله صلى الله عليه وسلم يتحدثون بينهم ، خافضى أصواتهم ، قد لَصِق بعضهم ببعض ، فأمر بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخرجوا من المسجد إخراجا عَنيفاً ، فقام أبو أيُّوب ، خالد بن زيد بن كُليب ، إلى عمرو بن قيس ، أحدِ بنى غَم بن مالك بن النجار - كان صاحبَ آلهتهم فى الجاهلية فأخذ برجله فسحبهُ ، حتى أخرجهُ من المسجد ، وهو يقول : أنخرِجنى يا أبا أيوب من مربدِ بنى نَعْلبة ، ثم أقبل أبو أيوب أيضاً إلى رافع بن ودِيعَة ، أحد بنى النجار فلبَّيه بردائه ثم نثره نثراً شديداً ، ولطم وجهه ، ثم أخرجهُ من المسجد .

.....

وأبو أيوب يقول له : أَفَ لَكَ منافقا خبيثا : أَدْرَا جَكَ يا منافق من مَسْجِد رسول الله صلى الله عليه وسلم .

قال ابن هشام : أى ارجع من الطريق التى جئت منها . قال الشاعر :
فولى وأدبر أَدْرَا جَه وقد باء بالظلم من كان نَمَّ

وقام عمارة بن حَزَم إلى زَيْد بن عَمْرٍو ، وكان رجلا طويلا لَاحِظِيَّة ، فأخذ بِلِحْيَتِهِ فقاد به قَوْدًا عَنِيْفًا حتى أخرج به من المسجد ، ثم جمع عَمارة بِدَيْهِ فَلَدَمَهُ بهما فى صدره لَدَمَةً خَرَتْ مِنْهَا . قال : يقول : خَدَشْتَنِي يا عَمارة ؛ قال : أبعِدْكَ اللهُ يا منافق ، فما أعدَّ اللهُ لك من العذاب أشدَّ من ذلك ، فلا تقربنَّ مسجدَ رسول الله صلى الله عليه وسلم .

قال ابن هشام : اللدم : للضرب بِبَطْنِ الكَفِّ . قال تميم بن أبى بن مُقْبِل :

وللفؤاد وَجِيبٌ تحت أبهره لَدَمَ الوليد وراء الغيب بالحجر

قال ابن هشام : الغيب : ما انخفض من الأرض . والأبهر : عِرْق القلب .

قال ابن إسحاق : وقام أبو محمد ، رجل من بنى النَجَّار ، كان بدريًّا ، وأبو محمد مَسْمُود بن أوْس بن زَيْد بن أَضْرَم بن زَيْد بن ثَعْلَبَةَ بن غَنَم ابن مالك بن النَجَّار إلى قَيْس بن عَمْرٍو بن سَهْل ، وكان قَيْس غلاما شابا ، وكان لا يعلم فى المنافقين شابَّ غيره ، فجعل يدنع فى قَفاه حتى أخرج به من المسجد .

وقام رجل من بَلْخَدْرَةَ بْنِ الْخَزْرَجِ ، رَهْطُ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ ، يقال له :
عبد الله بن الحارث ، حين أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بإخراج المنافقين
من المسجد إلى رجل يُقال له : الحارث بن عمرو ، وكان ذا أُجْمَةٍ ، فأخذ
بُحْمَتَهُ فَسَحَبَهُ بِهَا سَحْبًا عَنيفًا ، على مامرة به من الأرض ، حتى أخرجه من
المسجد . قال : يقول المنافق : لقد أغلظت يا بن الحارث ؛ فقال له ؛ إنك أهلٌ
لذلك ، أى عدوّ الله لما أنزل الله فيك ، فلا تقرب من مسجد رسول الله صلى الله
عليه وسلم ، فإنك نجس .

وقام رجل من بنى عمرو بن عوف إلى أخيه زُوَيْيَ بن الحارث ، فأخرجه
من المسجد إخراجاً عَنيفًا ، وأقف منه ، وقال : غلب عليك الشيطانُ وأمره .
فهُؤُلاءِ مَنْ حضر المسجدَ يومئذٍ من المنافقين ، وأمر رسولُ الله صلى الله
عليه وسلم بإخراجهم .

ما نزل من البقرة فى المنافقين ويهود

ما نزل فى الأحبار

ففى هؤلاء من أحبار يهود ، والمُنافقين من الأوس والخزرج ، نزل
صَدْرُ سورة البقرة إلى المائة منها - فيما بلغنى - والله أعلم .

يقول الله سبحانه وبجمله : ﴿ أَلَمْ ذَلِكَ الْكِتَابُ لَارَيْبَ فِيهِ ﴾ ، أى
لاشك فيه .

قال ابن هشام : قال ساعدة بن جُوَيْبَةَ الهذلي :

فقالوا عهدنا القوم قد حَصَرُوا به فلا رَبَّيبَ أنْ قد كان ثمَّ طَلِيمُ

وهذا البيت في قصيدة له ، واربَّيب (أيضا) : الرِّيبَة . قال خالد بن
زُهَيْر الهذلي :

كَأَنِّي أُرِيْبُهُ بِرَبِّبِ

قال ابن هشام : ومنهم من يرويه :

كَأَنِّي أُرْبَتُهُ بِرَبِّبِ

وهذا البيت في أبيات له . وهو ابن أخى أبى ذُوَيْب الهذلي .

﴿هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ﴾ ، أى الذين يحذرون من الله عقوبته في ترك ما يعرفون
من الهدى ، ويرجون رحمته بالتصديق بما جاءهم منه : ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ
بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ﴾ أى يُقيمون الصلاة بفرضها ،
ويؤتون الزكاة احتسابا لها : ﴿وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ
مِنْ قَبْلِكَ﴾ ، أى يصدقونك بما جئت به من الله عز وجل ، وما جاء به
مَنْ قَبْلَكَ من المرسلين ، لا يفترون بينهم ، ولا يمجحدون ما جاءهم به من
ربهم . ﴿وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ﴾ أى بالبعث والقيامة والجنة والنار والحساب
والميزان ، أى هؤلاء الذين يزعمون أنهم آمنوا بما كان من قبلك ، وبما جاءك من
ربك ﴿أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ﴾ ، أى على نور من ربهم واستقامة
على ما جاءهم ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ أى الذين أدركوا ما طلبوا ونَجَوْا

.

من شرّ مامنه هربوا . ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ ، أى بما أنزل إليك ، وإن قالوا إنا قد آمنّا بما جاءنا قبلك ﴿ سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أُنذِرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ أى أنهم قد كفروا بما عندهم من ذكرك ، وجحدوا ما أخذ عليهم من الميثاق لك ، فقد كفروا بما جاءك وبما عندهم ، ممّا جاءهم به غيرك ، فكيف يستمعون منك إنذاراً أو تحذيراً ، وقد كفروا بما عندهم من علمك . ﴿ خَسِمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةٌ ﴾ أى عن الهدى أن يُصِيبوه أبداً ، يعنى بما كذبوك به من الحقّ الذى جاءك من ربك حتى يؤمنوا به ، وإن آمنوا بكلّ ما كان قبلك ، ولهم بما هم عليه من خلافك عذابٌ عظيم .

فهذا فى الأخبار من يهود ، فيما كذبوا به من الحقّ بعد معرفته .

مازل فى منافقى الأوس والخزرج

﴿ وَمَنْ النَّاسُ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ ﴾ يعنى المنافقين من الأوس والخزرج ، ومن كان على أمرهم . ﴿ يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَمَا يُخْدَعُونَ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ . فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ ﴾ ، أى شكّ ﴿ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا ﴾ ، أى شكّا ﴿ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ بما كانوا يكذبون . وإذا قيل لهم لا تفسدوا فى الأرض ، قالوا إنما نحن مصلحون ﴿ أى إنما نريد الإصلاح بين الفريقين من المؤمنين وأهل الكتاب . يقول الله تعالى ﴿ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ ﴾ * وإذا قيل لهم آمنوا كما آمن الناس ، قالوا أنؤمن كما آمن السفهاء ، ألا إنّهم

هُمْ الشُّفَهَاءُ وَلَكِنْ لَا يَعْلَمُونَ * وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا ، وَإِذَا خَلَوْا إِلَى شَيَاطِينِهِمْ ﴿﴾ مِنْ يَهُودَ ، الَّذِينَ يَأْمُرُونَهُمْ بِالتَّكْذِيبِ بِالْحَقِّ ، وَخِلَافَ مَا جَاءَ بِهِ الرَّسُولُ ﴿﴾ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ ﴿﴾ ، أَيْ إِنَّا عَلَى مِثْلِ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ . ﴿﴾ إِنَّمَا نَخْنُ مُسْتَهْزِئُونَ ﴿﴾ : أَيْ إِنَّمَا نَسْتَهْزِئُ بِالْقَوْمِ ، وَنَلْعَبُ بِهِمْ . يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : ﴿﴾ اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ وَيَمُدُّهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴿﴾ .

تفسير بن هشام لبعض الغريب

قال ابن هشام يَعْمَهُونَ : يَحَارُونَ . تقول العرب : رجل عَمَّهُ وعامه : أَيْ حيران . قال رؤبة بن العجاج يصف بلدا :

أَعْمَى الْهُدَى بِالْجَاهِلِينَ الْعَمَّةُ

وهذا البيت في أرجوزة له . فالعَمَّةُ : جمع عامه ؛ وأما عَمِيهِ ، فجمعه : عَمِيهون . والمرأة : عَمِيَّة وعَمِيَاء .

﴿﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَى ﴿﴾ : أَيْ السَّكْفَرُ بِالْإِيمَانِ ﴿﴾ قَمَارَ بَحْتٍ تِجَارَتُهُمْ وَمَا كَانُوا مُتَقِدِينَ ﴿﴾ .

قال ابن إسحاق : ثم ضرب لهم مثلا ، فقال تعالى ﴿﴾ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْفَدَ نَارًا فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ وَتَرَكَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ لَا يُبْصِرُونَ ﴿﴾ أَيْ لَا يُبْصِرُونَ الْحَقَّ وَيَقُولُونَ بِهِ حَقًّا إِذَا خَرَجُوا بِهِ مِنْ ظُلُمَةِ السَّكْفَرِ أَطْفَأَهُمْ بِكُفْرِهِمْ بِهِ وَنَفَاقَتِهِمْ فِيهِ ، فَتَرَكَهُمْ اللَّهُ فِي ظُلُمَاتِ السَّكْفَرِ فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ هُدًى ، وَلَا يَسْتَقِيمُونَ عَلَى حَقٍّ : ﴿﴾ صُمُّ بَكْمٍ عَمَى قَهْمٍ

.

لَا يَرْجِعُونَ ﴿١﴾ : أى لا يرجعون إلى الهدى ، صُمُّ بُكْمٌ عُمَى عن الخير ،
لا يرجعون إلى خير ولا يصيبون نجاةً ما كانوا على مالم عليه ﴿٢﴾ أَوْ كَصَيْبٍ
مِنَ السَّمَاءِ فِيهِ ظُلُمَاتٌ وَرَعْدٌ وَبَرْقٌ يَجْعَلُونَ أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ مِنَ
الصَّوَاعِقِ حَذَرَ الْمَوْتِ ، وَاللَّهُ مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ ﴿٣﴾ .

قال ابن هشام : الصَّيْبُ : المطر ، وهو من صاب يصوب ، مثل قولهم :
السَّيْدُ ، من ساد يسود ، والمَيِّتُ : من مات يموت ؛ وجمعه : صَيَّابٌ . قال
عَلَقَمَةُ بْنُ عَبْدَةَ ، أَحَدُ بَنِي رَبِيعَةَ بْنِ مَالِكِ بْنِ زَيْدِ مَنَاةَ بْنِ تَيْمٍ :
كَانَهُمْ صَابَتْ عَلَيْهِمْ سَحَابَةٌ صَوَاعِقُهَا لَطِيرُهُنَّ دَيْبٌ
وفيها :

فَلَا تَعْلَى بَيْنِي وَبَيْنَ مُغَمَّرٍ سَقَّتْكَ رَوَايَا الْمُرْنِ حَيْثُ تُصُوبُ .

وهذان البيتان في قصيدة له .

قال ابن إسحاق : أى هم من ظلمة مالم فيه من الكفر والحذر من القتل ،
مِنَ الَّذِي هُمْ عَلَيْهِ مِنَ الْخِلَافِ وَالتَّخَوُّفِ لَكُمْ ، عَلَى مِثْلِ مَا وَصَفَ ، مِنَ الَّذِي هُوَ
(ف) ظِلْمَةُ الصَّيْبِ ، يجعل أصابعه في أذنيه من الصواعق حَذَرَ الْمَوْتِ . يقول :
وَاللَّهُ مَنَزَلَ ذَلِكَ بِهِمْ مِنَ النِّقْمَةِ ، أى هو محيط بالكافرين ﴿١﴾ يَكَادُ الْبَرْقُ
يَخْطَفُ أَبْصَارَهُمْ ﴿٢﴾ : أى لشدة ضوء الحق ﴿٣﴾ كُلُّهَا أَضَاءَ لَهُمْ مَشَوْا فِيهِ ، وَإِذَا
أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ قَامُوا ﴿٤﴾ ، أى يعرفون الحق ويتكلمون به ، فهم من قولهم به-
على استقامة ، فإذا ارتكسوا منه في الكفر قاموا متحيرين . ﴿٥﴾ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ

لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَأَبْصَارِهِمْ ﴿ أَى لِمَا تَرَكُوا مِنَ الْحَقِّ بَعْدَ مَعْرِفَتِهِ ﴾ ﴿ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ .

ثم قال : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ ﴾ للفریقین جمیعا ، من الکفار والمنافقین ، أَى وَحَّدُوا رَبَّكُمْ ﴿ الَّذِی خَلَقَکُمْ وَالَّذِینَ مِنْ قَبْلَکُمْ لَعَلَّکُمْ تَتَّقُونَ ﴾ * الَّذِی جَعَلَ لَکُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا ، وَالسَّمَاءَ بِنَاءً ، وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَکُمْ ، فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ .

تفسير ابن هشام لبعض الغريب

قال ابن هشام : الأنداد : الأمثال ، واحدهم ندّ . قال لعبيد بن ربيعة :

أَحْمَدُ اللَّهِ فَلَا نَدَّ لَهُ بِيَدَيْهِ الْخَيْرُ مَا شَاءَ فَقُلْ

وهذا البيت في قصيدة له .

قال ابن إسحاق : أَى لَا تُشْرِكُوا بِاللَّهِ غَيْرَهُ مِنَ الْأَنْدَادِ الَّتِي لَا تَنْفَعُ وَلَا تَضُرُّ ، وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ أَنَّهُ لَا رَبَّ لَكُمْ يَرْزُقُكُمْ غَيْرَهُ ، وَقَدْ عَلِمْتُمْ أَنَّ الَّذِي يَدْعُوكُمْ إِلَيْهِ الرَّسُولُ مِنْ تَوْحِيدِهِ هُوَ الْحَقُّ لَا شَكَّ فِيهِ . ﴿ وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا ﴾ أَى فِي شَكٍّ مِمَّا جَاءَكُمْ بِهِ ، ﴿ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ ﴾ . وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴿ أَى مِنْ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ أَعْوَانِكُمْ عَلَىٰ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ ﴾ ﴿ إِنْ كُنْتُمْ صَافِينَ ﴾ ، فَإِنْ كَمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا ﴾ فَقَدْ تَبَيَّنَ لَكُمْ الْحَقُّ ﴿ فَأْتُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ ﴾

.

أَيُّ لَنْ كَانَ عَلَى مِثْلِ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ مِنَ الْكُفْرِ .

ثُمَّ رَغَّبَهُمْ وَحَذَّرَهُمْ نَقِضَ الْمِيثَاقِ الَّذِي أَخَذَ عَلَيْهِمْ لِقَبِيهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا جَاءَهُمْ ، وَذَكَرَ لَهُمْ بَدْءَ خَلْقِهِمْ حِينَ خَلَقَهُمْ ، وَشَأْنَ أَبِيهِمْ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَأَمْرَهُ ، وَكَيْفَ صُنِعَ بِهِ حِينَ خَالَفَ عَنْ طَاعَتِهِ ، ثُمَّ قَالَ : ﴿ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ ! الْأَحْبَارُ مِنْ يَهُودٍ ﴾ اذْكُرُوا نِعْمَتِي الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ ﴿ أَيُّ بِلَاثِي عِنْدَكُمْ وَعِنْدَ آبَائِكُمْ ، لَمَّا كَانَ نَجَاحُهَا بِهِ مِنْ فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ ﴾ وَأَوْفُوا بَعَهْدِي الَّذِي أَخَذْتُ فِي أَعْنَاقِكُمْ لِنَبِيِّ أَحْمَدَ إِذَا جَاءَكُمْ ﴾ أَوْفِ بِعَهْدِكُمْ ﴿ أَنْجِزْ لَكُمْ مَا وَعَدْتَكُمْ عَلَى تَصَدِيقِهِ وَاتِّبَاعِهِ بِوَضْعِ مَا كَانَ عَلَيْكُمْ مِنَ الْأَصَارِ وَالْأَغْلَالِ الَّتِي كَانَتْ فِي أَعْنَاقِكُمْ بَذَنُوبِكُمْ الَّتِي كَانَتْ مِنْ أَحْدَاثِكُمْ ﴾ وَإِيَّايَ فَارْهَبُونِ ﴿ أَيُّ أَنْ أُنْزَلَ بِكُمْ مَا أُنْزِلَتْ بِمَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ مِنْ آبَائِكُمْ مِنَ النَّفَقَاتِ الَّتِي قَدْ عَرَفْتُمْ ، مِنَ التَّسْخِخِ وَغَيْرِهِ ﴾ وَآمِنُوا بِمَا أُنْزِلْتُ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ ، وَلَا تَكُونُوا أَوَّلَ كَافِرٍ بِهِ ﴿ وَعِنْدَكُمْ مِنَ الْعِلْمِ فِيهِ مَا لَيْسَ عِنْدَ غَيْرِهِ ﴾ وَإِيَّايَ فَاتَّقُونِ * وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ ، وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿ أَيُّ لَا تَكْتُمُوا مَا عِنْدَكُمْ مِنَ الْمَعْرِفَةِ بِرَسُولِي وَبِمَاجَاءِ بِهِ ، وَأَنْتُمْ تَجِدُونَهُ عِنْدَكُمْ فِيمَا تَعْلَمُونَ مِنَ الْكِتَابِ الَّتِي بَأْيَدِيكُمْ ﴾ أَنْتُمْ تُرَوِّنَ النَّاسَ بِالْبَرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ وَأَنْتُمْ تَقُولُونَ الْكِتَابَ أَفْلا تَعْقِلُونَ ﴿ أَيُّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ النَّاسُ عَنِ الْكُفْرِ بِمَا عِنْدَكُمْ مِنَ النُّبُوَّةِ وَالْعَهْدِ مِنَ التَّوْرَةِ وَتَتْرَكُونَ أَنْفُسَكُمْ ، أَيُّ وَأَنْتُمْ تَكْفُرُونَ بِمَا فِيهَا مِنْ عَمَلِي إِلَيْكُمْ فِي تَصَدِيقِ رَسُولِي وَتَنْفُضُونَ مِيثَاقِي ، وَتَجْحَدُونَ مَا تَعْلَمُونَ مِنْ كِتَابِي .

ثم عدّد عليهم أحداثهم ، فذكر لهم العجلَ وما صنعوا فيه ، وتوبته عليهم ، وإفلاته إياهم ، ثم قولهم : ﴿ أَرِنَا اللَّهَ جَهْرَةً ﴾ .

تفسير ابن هشام لبعض الغريب

قال ابن هشام : جهرة ، أى ظاهراً لنا لا شئ يستره عنا . قال أبو الأخرز الحِمْيَاني ، واسمه قُتَيْبَةُ :

يَجْهَرُ أَجْوَافَ الْمِيَاهِ السَّدْمِ

وهذا البيت في أرجوزة له .

يَجْهَرُ : يقول : يُظْهِرُ الْمَاءَ وَيَكْشِفُ عَنْهُ مَا يَسْتَرُهُ مِنَ الرَّمْلِ وَغَيْرِهِ .

قال ابن إسحاق : وأخذ الصاعقة إياهم عند ذلك لغرتهم ، ثم إحياء إياهم بعد موتهم ، وتظليله عليهم الغمام ، وإنزاله عليهم المنّ والسّلوى ، وقوله لهم : ﴿ اذْخُلُوا الْبَابَ سَجْدًا وَقُولُوا حِطَّةٌ ﴾ ، أى قولوا ما أمركم به أخطّ به ذنوبكم عنكم ؛ وتبدّلهم ذلك من قوله استهزاءً بأمره ، وإفلاته إياهم ذلك بعد هُزْنِهِمْ .

تفسير ابن هشام لبعض الغريب

قال ابن هشام : المنّ : شئ كان يسقط في السّحَرِ على شجرهم ، فيجتنبونه حُلُوءاً مثل العسل ، فيشربونه ويأكلونه . قال أعشى بنى قَيْسِ بن ثعلبة :
لَوْ أَطْعَمُوا الْمَنَّ وَالسَّلْوَى مَكَانَهُمْ مَا أَبْصَرَ النَّاسُ طُعْمًا فِيهِمْ نَجْمًا

وهذا البيت في قصيدة له . والسلوى : طير ؛ واحدها : سلواة ؛ ويقال :
لأنها الشماني ، ويقال للعسل (أيضا) : السلوى . وقال خالد بن زهير الهذلي :
وقاسمها بالله حقا لأنتم ألد من السلوى إذا ما نشورها
وهذا البيت في قصيدة له . وحطة : أى حطأ عنا ذنوبنا .

قال ابن إسحاق : وكان من تبدلهم ذلك ، كما حدثني صالح بن كيسان .
عن صالح مولى التوءمة بنت أمية بن خلف ، عن أبي هريرة ومن لا أنهم ، عن
ابن عباس ، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال : دَخَلُوا الباب الذى .
أَمَرُوا أَنْ يَدْخُلُوا مِنْهُ سُجَّدًا يَرْحَفُونَ ، وهم يقولون حِنط في شعير .
قال ابن هشام : وىروى : حنطة في شعيرة :

قال ابن إسحاق : واستسقاء موسى لقومه ، وأمره (إياه) أَنْ يَضْرِبَ
بِعَصَاهُ الْحَجَرَ فَانْفَجَرَتْ لَهُمْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا ، لِكُلِّ سِبْطٍ عَيْنٌ يَشْرَبُونَ .
منها ، قد علم كل سِبْطٍ عَيْنَهُ الّتى منها يشرب ؛ وقواهم لموسى عليه السلام :
﴿ لَنْ نَصْبِرَ عَلَى طَعَامٍ وَاحِدٍ ، فَادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُخْرِجْ لَنَا مِمَّا تُنْبِتُ
الْأَرْضُ مِنْ بَقْلِهَا وَقِثَّائِهَا وَفُومِهَا ﴾ .

قال ابن هشام : الفوم : الحنطة . قال أمية بن الصلت التقي :
فوق شيزى مثل الجوابى عليها قَطَعَ كالوذيل فى رَنَى فوم .

تفسير ابن هشام لبعض الغريب

قال ابن هشام : الوذيل : قطع الفضة والفوم : القمح ؛ واحده : فومة .
وهذا البيت في قصيدة له .

﴿وَعَدَسِيهَا وَبَصَالِيهَا ، قَالَ أَسْتَتَبِدُّونَ الَّذِي هُوَ أَدْنَىٰ بِاللَّهِ هُوَ خَيْرٌ *
أَخْضِبُوا مِصْرًا فَإِنَّ لَكُمْ مَا سَأَلْتُمْ﴾ .

قال ابن إسحاق : فلم يفعلوا . وَرَفَعَهُ الطُّورُ فَوَقَّعَهُمْ لِيَأْخُذُوا مَا أُوتُوا ؛
وَالْمَسِيحَ الَّذِي كَانَ فِيهِمْ ، إِذْ جَعَلَهُمْ قِرْدَةً بِأَحْدَانِهِمْ ، وَالبقرة التي أُرَاهِمُ اللَّهُ
عِزًّا وَجَلَّ بِهَا الْعِبْرَةَ فِي الْقَتِيلِ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ ، حَتَّى بَيَّنَّ اللَّهُ لَهُمْ أَمْرَهُ ، بَعْدَ
الْتِرَدِّ عَلَى مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي صِفَةِ الْبَقَرَةِ ؛ وَقِسْوَةَ قُلُوبِهِمْ بَعْدَ ذَلِكَ حَتَّى
كَانَتْ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدَّ قِسْوَةً . ثُمَّ قَالَ تَعَالَى : ﴿وَإِنَّ مِنَْ الْحِجَارَةِ لَمَا
يَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ ، وَإِنَّ مِنْهَا لَمَاءٌ يَشْقَقُ فَيَخْرُجُ مِنْهُ الْمَاءُ ، وَإِنَّ مِنْهَا لَمَاءٌ
يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ﴾ أَيُّ وَإِنَّ مِنَ الْحِجَارَةِ لَأَلَيْنُ مِنْ قُلُوبِكُمْ عَمَّا تَدْعُونَ
إِلَيْهِ مِنْ الْحَقِّ ﴿وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ .

ثُمَّ قَالَ مُحَمَّدٌ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَلَمَّا مَعَهُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ يُؤَيِّسُهُمْ مِنْهُمْ ﴿أَفَتَقْطَعُونَ
أَنْ يُؤْمِنُوا بِكُمْ وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ يُحَرِّفُونَهُ
مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ وَلَيْسَ قَوْلُهُ يَسْمَعُونَ التَّوْرَةَ ،
أَنْ كَلَّمَهُمْ قَدْ سَمِعَهَا ، وَلَكِنَّهُ فَرِيقٌ مِنْهُمْ ، أَيُّ خَاصَّةٌ .

قال ابن إسحاق ، فيما بلغني عن بعض أهل العلم : قالوا لموسى : يا موسى ،
قد حِيلَ بَيْنَنَا وَبَيْنَ رُؤْيَا اللَّهِ ، فَاسْمَعْنَا كَلَامَهُ حِينَ يَكَلِّمُكَ ، فَطَلَبَ ذَلِكَ مُوسَى
عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنْ رَبِّهِ ، فَقَالَ لَهُ : نَعَمْ ، مُرْهُمْ فَلْيَطَّهَّرُوا ، أَوْ لِيُطَهَّرُوا ثِيَابَهُمْ ،
وَلِيُصُومُوا ، ففعلوا . ثُمَّ خَرَجَ بِهِمْ حَتَّى أَتَى بِهِمُ الطُّورَ ؛ فَلَمَّا غَشِيَهُمُ الْغَمَامُ
أَمَرَهُمْ مُوسَى فَوَقَّعُوا سُجَّدًا ، وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ ، فَسَمِعُوا كَلَامَهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى ، يَا مَرْهُمُ

وَيَنْهَاهُمْ ، حَتَّى عَقَلُوا عَنْهُ مَا سَمِعُوا ، ثُمَّ انصَرَفَ بِهِمْ إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ ، فَلَمَّا جَاءَهُمْ حَرْفُ فَرِيقٍ مِنْهُمْ مَا أَمَرَهُمْ بِهِ ، وَقَالُوا ، حِينَ قَالَ مُوسَى لِبَنِي إِسْرَائِيلَ : إِنْ اللَّهُ قَدْ أَمَرَكُمْ بِكَذَا وَكَذَا ، قَالَ ذَلِكَ الْفَرِيقُ الَّذِي ذَكَرَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : إِنَّمَا قَالَ كَذَا وَكَذَا ، خِلَافًا لِمَا قَالَ اللَّهُ لَهُمْ ، فَهُمْ الَّذِينَ عَنِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ لِرَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

ثُمَّ قَالَ تَعَالَى : ﴿ وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا ﴾ ، أَيْ بِصَاحِبِهِمْ رَسُولِ اللَّهِ ، وَاسْكَنَهُ إِلَيْكُمْ خَاصَّةً . ﴿ وَإِذَا خَلَا بِمَعْشُرٍ إِلَى بَعْضٍ قَالُوا ﴾ : لَا تَحَدِّثُوا الْعَرَبَ بِهَذَا ، فَإِنَّكُمْ قَدْ كُنْتُمْ تَسْتَفْتِحُونَ بِهِ عَلَيْهِمْ ، فَكَانَ فِيهِمْ . فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِيهِمْ : ﴿ وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا ، وَإِذَا خَلَا بِمَعْشُرٍ إِلَى بَعْضٍ قَالُوا أَتُحَدِّثُونَهُمْ بِمَا فَتَحَ عَلَيْكُمْ لِيُخَاجِبُوكُمْ بِهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ أَفَلَا تَفْقَهُونَ ﴾ ، أَيْ تُقَرُّونَ بِأَنَّهُ نَبِيٌّ ، وَقَدْ عَرَفْتُمْ أَنَّهُ قَدْ أَخَذَ لَهُ الْمِيثَاقَ عَلَيْكُمْ بِاتِّبَاعِهِ ، وَهُوَ يُخَبِّرُكُمْ أَنَّهُ النَّبِيُّ الَّذِي كُنَّا نَنْتَظِرُ وَنَجِدُ فِي كِتَابِنَا ؛ أَجْعِدُوهُ وَلَا تُقَرُّوْا لَهُمْ بِهِ . يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : ﴿ أَوَلَا يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ ، وَمِنْهُمْ امْتِيُونَ لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ إِلَّا أَمَانِيٌّ ﴾ .

تفسير ابن هشام لبعض الغريب

قال ابن هشام ، عن أبي عبيدة : إِمَّا أَمَانِيٌّ : إِلا قِراءة ، لِأَنَّ الْأَمِيَّ : الَّذِي يَقْرَأُ وَلَا يَكْتُبُ . يَقُولُ : لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ إِلَّا (أَنَّهُمْ) يَقْرَءُونَهُ .

قال ابن هشام : عن أبي عبيدة ويونس أنهما تأولا ذلك عن العرب .
في قول الله عز وجل ، حدثني أبو عبيدة بذلك .

قال ابن هشام : وحدثني يونس بن حبيب النحوي وأبو عبيدة : أن
العرب تقول : تمنى ، في معنى قرأ . وفي كتاب الله تبارك وتعالى :

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى
الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ ﴿١﴾ . قال : وأنشدني أبو عبيدة النحوي :

تَمَنَّى كِتَابَ اللَّهِ أَوَّلَ لَيْلِهِ وَآخِرَهُ وَافَى حِمَامُ الْقَادِرِ
وَأَنشَدَنِي أَيْضًا :

تَمَنَّى كِتَابَ اللَّهِ فِي اللَّيْلِ خَالِيَا تَمَنَّى دَاوُدَ الزُّبُورَ عَلَى رِسْلِ

وواحدة الأمانى : أُمْنِيَّة . والأمانى (أيضا) : أن يتمنى الرجل المال أو غيره ..

قال ابن إسحاق : ﴿ وَإِنْ أُمِمٌ إِلَّا يَظُنُّونَ ﴾ : أى لا يعلمون الكتاب .
ولا يدرون مافيه ، وهم يجحدون نبوتك بالظن . ﴿ وَقَالُوا لَنْ تَمَسَّهَا النَّارُ
إِلَّا أَبَا مَاعْدُودَةَ ، قُلْ أَخَذْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا فَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ عَهْدَهُ
أَمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ .

دعوى اليهود قلة العذاب في الآخرة ورد الله عليهم

قال ابن إسحاق : وحدثني مولى يزيد بن ثابت عن عكرمة ، أو عن
سعيد بن جبير ، عن ابن عباس ، قال : فَدِمَ رسول الله صلى الله عليه وسلم

المدينة واليهود تقول : إنما مدّة الدنيا سبعة آلاف سنة ، وإنما يُعذب الله الناس في النار بكلّ ألف سنة من أيام الدنيا يوماً واحداً في النار من أيام الآخرة ، وإنما هي سبعة أيام ثم ينقطع العذاب . فأنزل الله في ذلك من قولهم : ﴿ وَقَالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّاماً مَّعْدُودَةً ﴾ * قُلْ أَتُخَذُكُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا فَلَنْ تُخْلَفَ اللَّهُ عَهْدُهُ أَمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ * بَلَى مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً وَأَحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ ﴾ أى من عمل بمثل أعمالكم ، وكفر بمثل ما كفرتم به ، يحيط كفره بما له عند الله من حسنة ﴿ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾ أى خلدوا أبداً . ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾ : أى من آمن بما كفرتم به ، وعمل بما تركتم من دينه ، فلهم الجنة خالدين فيها ، يُنْخِرُهُمُ أَنْ الثَّوَابَ بِالْخَيْرِ وَالْشَّرِّ مَقِيمٌ عَلَى أَهْلِهِ أَبَدًا ، لا انقطاع له .

قال ابن إسحاق : ثم قال (الله عز وجل) يُؤَنِّبُهُمْ : ﴿ وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَآئِيلَ ﴾ أى ميثاقكم ﴿ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ ، وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا ، وَذِي الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينِ ، وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا ، وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ ، ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْكُمْ وَأَنْتُمْ مُّعْرِضُونَ ﴾ أى تركتم ذلك كله ليس بالتقص . ﴿ وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ ﴾ .

تفسير ابن هشام لبعض الغريب،

قال ابن هشام : تسفكون : تصبئون . تقول العرب : سفك دمه ، أى
صبّيه ، وسفك الزق ، أى هرقه . قال الشاعر :

وكنّا إذا ما الضيفُ حلّ بأرضنا سفكنا دماء البدن في تربة الحال

قال ابن هشام : يعنى « بالحال » : الطين الذى يخاططه الرمل ، وهو الذى
تقول له العرب : السهلة . وقد جاء فى الحديث : أن جبريل لما قال فرعون :
﴿ آمَنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي آمَنْتُ بِهِ بَنُو إِسْرَائِيلَ ﴾ أخذ من حال البحر
﴿ وحمّأته ﴾ فضرب به وجه فرعون . (والحال : مثل الحماة) .

قال ابن إسحاق : ﴿ وَلَا تَخْرِجُونْ أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ ثُمَّ أَقْرَرْتُمْ
وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ ﴾ على أن هذا حق من ميثاق عليكم ﴿ ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ
تَقُولُونَ أَنْفُسَكُمْ ، وَتُخْرِجُونَ فَرِيقًا مِنْكُمْ مِنْ دِيَارِهِمْ ، تَظَاهَرُونَ
عَلَيْهِمْ بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ ﴾ أى أهل الشرك ، حتى يسفكوا دماءهم معهم ،
ويخرجوهم من ديارهم معهم ﴿ وَإِنْ يَأْتُوكُمْ أَسَارَى تُفَادُوهُمْ ﴾ وقد عرّفتم أن
ذلك عليكم فى دينكم ﴿ وَهُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ ﴾ : فى كتابكم ﴿ إخراجهم ،
أَفْتَوْهُمْ مِنْ بَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ ﴾ ، (أى) أنفادونهم
مؤمنين بذلك ، وتخرجونهم كفاراً بذلك . ﴿ فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ
مِنْكُمْ إِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ، وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يُرَدُّونَ إِلَى أَشَدِّ
الْعَذَابِ ، وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴾ أولئك الذين اشتروا الحياة الدنيا

بِالْآخِرَةِ ، فَلَا يُخَفِّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ ، وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴿١٠﴾ فَأَنْبِئْهُمْ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بِذَلِكَ مِنْ فِعْلِهِمْ ، وَقَدْ حَرَّمَ عَلَيْهِمْ فِي التَّوْرَةِ سَفَكَ دِمَائِهِمْ ، وَافْتَرَضَ عَلَيْهِمْ فِيهَا فِدَاءَ أَسْرَاهُمْ .

فَكَانُوا فَرِيقَيْنِ ، مِنْهُمْ بَنُو قَيْنُقَاعَ وَلَقُفْهِمْ ، حُلَفَاءُ الْخَزْرَجِ ، وَالنَّضِيرُ وَوُزَيْطَةُ وَلَقُفْهِمْ ، حُلَفَاءُ الْأَوْسِ . فَكَانُوا إِذَا كَانَتْ بَيْنَ الْأَوْسِ وَالْخَزْرَجِ حَرْبٌ خَرَجَتْ بَنُو قَيْنُقَاعَ مَعَ الْخَزْرَجِ وَخَرَجَتْ النَّضِيرُ وَوُزَيْطَةُ مَعَ الْأَوْسِ يُظَاهِرُ كُلُّ وَاحِدٍ مِنَ الْفَرِيقَيْنِ حُلَفَاءَهُ عَلَى إِخْوَانِهِ ، حَتَّى يَتَسَافَكُوا دِمَاءَهُمْ بَيْنَهُمْ وَبِأَيْدِيهِمُ التَّوْرَةُ يَعْرِفُونَ فِيهَا مَا عَلَيْهِمْ وَمَالَهُمْ ، وَالْأَوْسُ وَالْخَزْرَجُ أَهْلُ شِرْكٍ يَعْبُدُونَ الْأَوْثَانَ . لَا يَعْرِفُونَ جَنَّةً وَلَا نَارًا ، وَلَا بَعَثَ وَلَا قِيَامَةَ ، وَلَا كِتَابًا ، وَلَا حَلَالًا وَلَا حَرَامًا ، فَإِذَا وَضَعَتِ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا افْتَدَوْا أَسْرَاهُمْ تَصَدِيقًا لِمَا فِي التَّوْرَةِ ، وَأَخَذَ بِهِ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ ، يَفْتَدِي بَنُو قَيْنُقَاعَ مَنْ كَانَ مِنْ أَسْرَاهُمْ فِي أَيْدِي الْأَوْسِ وَتَفْتَدِي النَّضِيرُ وَوُزَيْطَةُ مَا فِي أَيْدِي الْخَزْرَجِ مِنْهُمْ وَيُطْلُونَ مَا أَصَابُوا مِنَ الدَّمَاءِ ، وَقَتْلَى مِنْ قَتَلُوا مِنْهُمْ فِيمَا بَيْنَهُمْ ، مُظَاهَرَةً لِأَهْلِ الشِّرْكِ عَلَيْهِمْ . يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى لَهُمْ حِينَ أَنْبِئَهُمْ بِذَلِكَ : ﴿ أَقْتَوْا مَنْ نُونِ بَبْعُضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بَبْعُضِ ﴾ ، أَيْ تُفَادِيهِ بِحُكْمِ التَّوْرَةِ وَتَقْتُلُهُ ، وَفِي حُكْمِ التَّوْرَةِ أَنْ لَا تَفْعَلَ ، تَقْتُلُهُ وَتُخْرِجُهُ مِنْ دَارِهِ وَتُظَاهِرُ عَلَيْهِ مِنْ يُشْرِكُ بِاللَّهِ ، وَيَعْبُدُ الْأَوْثَانَ مِنْ دُونِهِ ، ابْتِغَاءَ عَرْضِ الدُّنْيَا . فَبِذَلِكَ مِنْ فِعْلِهِمْ مَعَ الْأَوْسِ وَالْخَزْرَجِ - فِيمَا بَلَغَنِي - نَزَلَتْ هَذِهِ الْقِصَّةُ .

ثم قال تعالى : ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَقَفَّيْنَا مِنْ بَعْدِهِ

بالرُّسُلِ ، وَآتَيْنَا عِيسَى بْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ ﴿١٠﴾ ، أَى الْآيَاتِ الَّتِي وَضَعْتَ عَلَى يَدَيْهِ ، مِنْ إِحْيَاءِ الْمَوْتَى ، وَخَلْقِهِ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ ، ثُمَّ يَفْخُ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ ، وَإِبْرَاءِ الْأَسْقَامِ ، وَالتَّخْلِيعِ بِكَثِيرٍ مِنَ الْغُيُوبِ مِمَّا يَدَّخِرُونَ فِي بُيُوتِهِمْ ، وَمَارَدَ عَلَيْهِمْ مِنَ التَّوْرَةِ مَعَ الْإِنْجِيلِ ، الَّذِي أَحْدَثَ اللَّهُ إِلَيْهِ . ثُمَّ ذَكَرَ كُفْرَهُمْ بِذَلِكَ كُلِّهِ ، فَقَالَ : ﴿ أَفَكُلَّمَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَى أَنْفُسُكُمْ اسْتَكْبَرْتُمْ ، فَفَرِّقُوا كَذَّبْتُمْ ، وَفَرِّقُوا تَقْتُلُونَ ﴾ ، ثُمَّ قَالَ تَعَالَى : ﴿ وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ ﴾ : فِي أَكْفَةٍ . يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : ﴿ بَلْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَقَلِيلًا مَأْيُومُونَ * وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا ، فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَّفُوا كُفْرًا بِهِ قَالُوا اللَّهُ عَلَى السَّكَافِرِينَ ﴾ .

قَالَ ابْنُ إِسْحَاقَ : حَدَّثَنِي عَاصِمُ بْنُ عُمَرَ بْنِ قَتَادَةَ عَنْ أَشْيَاحٍ مِنْ قَوْمِهِ ، قَالَ : قَالُوا : فِينَا وَاللَّهِ وَفِيهِمْ نَزَلَتْ هَذِهِ الْقِصَّةُ ، كُنَّا قَدْ عَلَوْنَاهُمْ ظَهْرًا فِي الْجَاهِلِيَّةِ وَنَحْنُ أَهْلُ شَرْكَ وَهُمْ أَهْلُ كِتَابٍ فَكَانُوا يَقُولُونَ لَنَا : إِنْ نَبِيًّا يَبْعَثُ الْآنَ نَقْبَعُهُ قَدْ أَظْلَمَ زَمَانُهُ ، نَقْتُلُكُمْ مَعَهُ قَتْلَ عَادٍ وَإِرمَ . فَلَمَّا بَعَثَ اللَّهُ رَسُولَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ قُرَيْشٍ فَاتَّبَعْنَاهُ كَفَرُوا بِهِ . يَقُولُ اللَّهُ : ﴿ فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَّفُوا كُفْرًا بِهِ ، فَلَعَنَهُ اللَّهُ عَلَى السَّكَافِرِينَ * يَتَّبِعُهُمُ الْغَيْبُ حَتَّى أَنْزَلَ اللَّهُ بَنِيَّاءُ أَنْ يَكْفُرُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ بَغْيًا أَنْ يُنَزِّلَ اللَّهُ مِنْ فَوْقِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ ﴾ ، أَى أَنْ جَعَلَهُ فِي غَيْرِهِمْ : ﴿ فَجَاءَهُوا بِغَضَبٍ عَلَى غَضَبٍ ، وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُبِينٌ ﴾ .

تفسير ابن هشام لبعض الغريب

قال ابن هشام : فباءوا بغضب : أى اعترفوا به واحتملوه . قال أعشى
بنى قيس بن ثعلبة :

أصالحكم حتى تبوءوا بمثلها كصرخة حُبلى يَسْرَتها قَبِيلها

(قال ابن هشام : يَسْرَتها : أجلستها للولادة . وهذا البيت فى قصيدة له .

قال ابن إسحاق : فالغضب على الغضب لغضبه عليهم فيما كانوا ضيعوا من
التوراة ، وهى معهم ، وغضب بكفرهم بهذا النبي صلى الله عليه وسلم الذى
أحدث الله إليهم .

ثم أنبهم برفع الطُور عليهم ، وانخاذهم العِجل إلهاً دون ربهم ، يقول
الله تعالى لحمد صلى الله عليه وسلم : ﴿ قُلْ إِنْ كَانَتْ لَكُمْ الدَّارُ الْآخِرَةُ
عِنْدَ اللَّهِ خَالِصَةً مِنْ دُونِ النَّاسِ ، فَتَمَنَّوُا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾
أى ادعوا بالموت على أى الفريقين أكَذَبُ عند الله ، فأبوا ذلك على رسول الله
صلى الله عليه وسلم . يقول الله جل ثناؤه لنبيه عليه الصلاة والسلام : ﴿ وَلَنْ
يَتَمَنَّوْهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمْت أَيْدِيهِمْ ﴾ ، أى يعلمهم بما عندهم من العلم بك ،
والكفر بذلك ، فيقال : لو تمَنَّوْهُ يومَ قال ذلك لهم مابق على وجه الأرض
يهودى إلا مات . ثم ذكر رغبتهم فى الحياة الدنيا وطول العمر ، فقال تعالى :
﴿ وَلَتَجِدَنَّهُمْ أَحْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيَاةٍ ﴾ اليهود ﴿ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا

يَوْمَ أَحَدُهُمْ كَوْ يُعَمَّرُ أَلْفَ سَنَةٍ وَمَا هُوَ بِمُزَحَّزِحٍ مِنَ الْعَذَابِ أَنْ يُعَمَّرَ ۚ ، أى ما هو بمُنْجِيه من العذاب ، وذلك أَنَّ الْمُشْرِكَ لَا يَرْجُو بَعَثًا بَعْدَ الْمَوْتِ ، فَهُوَ يَجِبُ طَوِيلُ الْحَيَاةِ ، وَأَنَّ الْيَهُودِيَّ قَدْ عَرَفَ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخِزْيِ بِمَا ضَيَّعَ مِمَّا عِنْدَهُ مِنَ الْعِلْمِ . ثُمَّ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿ قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلْجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ ۚ .

سؤال اليهود الرسول ، وإجابته لهم عليه الصلاة والسلام

قال ابن إسحاق : حدثني عبدُ الله بن (عبد) الرحمن بن أبي حسين السكيت عن شهر بن حوشب الأشعري : أن نفرًا من أحناب يهود جاءوا رسولَ الله صلى الله عليه وسلم ، فقالوا : يا محمد ، أخبرنا عن أربع نسألك عنهن ، فإن فعلتَ ذلك اتبعناك وصدقناك وآمنَّا بك . قال : فقال لهم رسولُ الله صلى الله عليه وسلم : عليكم بذلك عهدُ الله وميثاقُه لئن أنا أخبرْتُكم بذلك لتصدقُنَّني ؟ قالوا : نعم ، قال : فاسألوا عما بدا لكم ، قالوا فأخبرنا كيف يشبه الولد أمَّه ، وإنما النُّظْفَةُ من الرجل ؟ قال : فقال لهم رسولُ الله صلى الله عليه وسلم : أنشدكم بالله وبآيَّامه عند بني إسرائيل ، هل تعلمون أن نُظْفَةَ الرجل بيضاء غليظة ، ونُظْفَةُ المرأة صفراء رقيقة ، فأَيُّهُمَا عَلَتْ صاحِبَتُها كان لها الشُّبُه ؟ قالوا : اللهم نعم . قالوا : فأخبرنا كيف نومك ؟ فقال : أنشدكم بالله وبآيَّامه عند بني إسرائيل ، هل تعلمون أن نوم الذي تزعمون أني لستُ به تنام عينُه وقلْبُه يقظان ؟ فقالوا : اللهم نعم ، قال : فكذلك نومي ، تنام

عيني وقلبي يقظان . قالوا : فأخبرنا عما حرم إسرائيل على نفسه ؟ قال :
أنشدكم بالله وبأيامه عند بني إسرائيل ، هل تعلمون أنه كان أحب الطعام
والشراب إليه ألبان الإبل ولحومها ، وأنه اشتكى شكوى ، فعافاه الله منها ،
فحرم على نفسه أحب الطعام والشراب إليه شكراً لله ، فحرم على نفسه لحوم
الإبل وألبانها ؟ قالوا : اللهم نعم . قالوا : فأخبرنا عن الروح ؟ قال : أنشدكم
بالله وبأيامه عند بني إسرائيل ، هل تعلمونه جبريل ، وهو الذي يأتيني ؟ قالوا :
اللهم نعم ، ولكنه يا محمد لنا عدو ، وهو ملك ، إنما يأتي بالشدّة وبسفك
الدماء ، ولولا ذلك لاتبعناك ، قال : فأنزل الله عزّ وجلّ فيهم : ﴿ قُلْ مَنْ
كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ
وَهُدًى وَبُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ ﴾ . . . إلى قوله تعالى ﴿ أَوْ كُنَّا عَاهِدُوا عَنْهَا
تَبَذَّاهُ فَرِيقٌ مِنْهُمْ ، بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ
مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ تَبَذَّ فَرِيقٌ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ
كِتَابَ اللَّهِ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ كَأَنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ
عَلَى مُلْكِ سُلَيْمَانَ ﴾ ، أَى السحر ﴿ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ
كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السَّحَرَ ﴾ .

إنكار اليهود نبوة داود عليه السلام

ورد الله عليهم

قال ابن إسحاق : وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم - فيما بلغني -

لما ذكر سليمان بن داود في المرسلين ، قال بعضُ أخبارهم : ألا تعجبون من
 محمد ، يزعم أن سليمان بن داود كان نبياً ، والله ما كان إلا ساحراً . فأنزل
 الله تعالى في ذلك من قولهم : ﴿ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ
 كَفَرُوا ﴾ ، أي بإتباعهم السحر وعملهم به . ﴿ وَمَا أُنْزِلَ عَلَى الْمَلَائِكَةِ
 بِبَابِلَ هَارُوتَ وَمَا رُوتَ وَمَا يُعَلِّمَانِ مِنْ أَحَدٍ ﴾ .

قال ابن إسحاق : وحدثني بعضُ من لا أتهم عن عكرمة ، عن ابن
 عباس ، أنه كان يقول : الذي حرّم إسرائيل على نفسه زائدنا الكبد
 والكليتان والشحم ، إلا ما كان على الظهر ، فإن ذلك كان يُقَرَّبُ للقراب
 فتأكله النار .

كتاب به صلى الله عليه وسلم إلى يهود خيبر

قال ابن إسحاق : وكتب رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى يهود خيبر ،
 فيما حدثني مولى لآل زيد بن ثابت عن عكرمة أو عن سعيد بن جبير ، عن
 ابن عباس :

بسم الله الرحمن الرحيم ، من محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، صاحب
 موسى وأخيه ، والمصدق لما جاء به موسى : ألا إن الله قد قال لكم يامعشر
 أهل التوراة ، وإنكم لتجدون ذلك في كتابكم : ﴿ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ
 وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رَحِمَاءُ بَيْنَهُمْ ، تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا
 يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا ، سِيَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ

.

الشُّجُود، ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ، وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ كَزَرْعٍ أَخْرَجَ شَطْأَهُ فَآزَرَهُ فَاسْتَغْلَظَ فَاسْتَوَى عَلَى سُوقِهِ يُعْجِبُ الزُّرَّاعَ لِيْفِظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ، وَعَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا .

وإني أنشدكم بالله ، وأنشدكم بما أنزل عليكم ، وأنشدكم بالذي أطعم من كان قبلكم من أسباطكم المن والسلوى ، وأنشدكم بالذي ألبس البحر لبائسكم حتى أنجاهم من فرعون وعمله ، إلا أخبرتموني : هل تجدون فيما أنزل الله عليكم أن تؤمنوا بمحمد ؟ فإن كنتم لا تجدون ذلك في كتابكم فلا تكره عليكم . ﴿ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ ﴾ - فادعواكم إلى الله وإلى نبيه .

تفسير ابن هشام لبعض الغريب

قال ابن هشام : شطؤه : فراخه ، وواحدته : شطأة . تقول العرب : قد أشطأ الزرع إذا أخرج فراخه . وآزره : عاونه ، فصار الذي قبله مثل الأمهات . قال اسرؤ القيس بن حُجر الكندي :

بمَحْنَمَةٍ قَدْ آزَرَ الضَّالَّ تَبَتُّهَا بَحْرٌ جُيُوشِ غَانِمِينَ وَخُيِّبِ

وهذا البيت في قصيدة له . وقال حميد بن مالك الأرقط ، أحد بني ربيعة ابن مالك بن زيد مناة :

زَرْعًا وَقَضْبًا مُؤَزَّرَ النَّيَاتِ

وهذا البيت في أرجوزة له . وسوقه غير مهموز جمع ساق ، لساقه .
الشجرة .

ما نزل في أبي ياسر وأخيه

قال ابن إسحاق : وكان من نزل فيه القرآن ، بخاصة من الأخبار وكفار
يهود ، الذي كانوا يسألونه ويتعنتونه ليلبسوا الحق بالباطل - فيما ذكر لي عن
عبد الله بن عباس وجابر بن عبد الله بن رثاب - أن أبا ياسر بن أخطب مر
برسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهو يتلو فاتحة البقرة : ﴿ ألم ذلك
الكتاب لا ريب فيه ﴾ ، فأتى أخاه حُيَّ بن أخطب في رجال من يهود ،
فقال : تعلموا والله ، لقد سمعت محمداً يتلو فيما أنزل عليه : ﴿ ألم ذلك الكتاب ﴾ ،
فقالوا : أنت سمعته ؟ فقال : نعم ، فمشى حُيَّ بن أخطب في أولئك النفر من يهود
إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقالوا له : يا محمد ، ألم يذكر لنا أنك
تتلو فيما أنزل إليك : ﴿ ألم ذلك الكتاب ﴾ ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم : بلى ، قالوا : أجبك بها جبريل من عند الله ؟ فقال : نعم ، قالوا : لقد
بعث الله قبلك أنبياء ، ما نعلمه بين النبي منهم مائة ملكه ، وما أكل أمته
غيرك ، فقال حُيَّ بن أخطب ، وأقبل على من معه ، فقال لهم : الألف واحدة ،
واللام ثلاثون ، والميم أربعون ، فهذه إحدى وسبعون سنة ، أفتمدخلون في دين
إنما مدة ملكه وأكل أمته إحدى وسبعون سنة ؟ ثم أقبل على رسول الله
صلى الله عليه وسلم ، فقال : يا محمد ، هل مع هذا غيره ؟ قال : نعم ، قال ماذا ؟ قال :
﴿ المص ﴾ . قال : هذه والله أثقل وأطول ، الألف واحدة ، واللام ثلاثون ، والميم

أربعون ، والصاد تسعون ، فهذه إحدى وستون ومائة سنة ، هل مع هذا يا محمد غيره ؟ قال : نعم ﴿ الر ﴾ قال : هذه والله أثقل وأطول ، الألف واحدة ، واللام ثلاثون ، والراء مائتان ، فهذه إحدى وثلاثون ومائتان ، هل مع هذا غيره يا محمد ؟ قال : نعم ﴿ المر ﴾ . قال : هذه والله أثقل وأطول ، الألف واحدة ، واللام ثلاثون ، والميم أربعون ، والراء مائتان ، فهذه إحدى وسبعون ومائتا سنة ، ثم قال : لقد لبس علينا أمرك يا محمد ، حتى ما ندرى أقليلاً أعطيت أم كثيراً ؟ ثم قاموا عنه ، فقال أبو ياسر لأخيه حيي بن أخطب ولمن معه من الأحبار : ما يدريكم لعله قد جمع هذا كله لحمد ، إحدى وسبعون ، وإحدى وستون ومائة ، وإحدى وثلاثون ومائتان ، وإحدى وسبعون ومائتان ، كذلك سبع مائة وأربع وثلاثون سنة ، فقالوا : لقد تشابه علينا أمره . فيزعمون أن هؤلاء الآيات نزلت فيهم : ﴿ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ ، وَآخَرٌ مُتَشَابِهَاتٌ ﴾ .

قال ابن إسحاق : وقد سمعت من لا أنهم من أهل العلم يذكر : أن هؤلاء الآيات إنما أنزلن في أهل نجران ، حين قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم يسألونه عن عيسى بن مريم عليه السلام .

قال ابن إسحاق : وقد حدثني محمد بن أبي أمامة بن سهل بن حنيف ، أنه قد سمع : أن هؤلاء الآيات إنما أنزلن في نفر من يهود ، ولم يُفسر ذلك لي . فوالله أعلم أي ذلك كان .

كفر اليهود به صلى الله عليه وسلم بعد استفتاحهم به وما نزل في ذلك

قال ابن إسحاق : وكان فيما بلغني عن عكرمة مولى ابن عباس ، أو عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس : أن يهود كانوا يستفتحون على الأوس بنو الخزرج برسول الله صلى الله عليه وسلم قبل مبعثه ، فلما بعثه الله من العرب كفروا به ، وجحدوا ما كانوا يقولون فيه . فقال لهم معاذ بن جبل ، وبشر ابن البراء بن معرور ، أخو بني سامة : يا معشر يهود ، اتقوا الله وأسلموا ، فقد كنتم تستفتحون علينا بمحمد ونحن أهل شرك ، ونخبروننا أنه مبعوث ، وتصِفونه لنا بصفته ، فقال سلام بن مشكم ، أحد بني النضير : ما جاءنا بشيء نعرفه ، وما هو بالذي كنّا نذكره لكم ، فأنزل الله في ذلك من قولهم : ﴿ وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا ، فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ ، فَلَعَنَّاهُ اللَّهُ . عَلَى الْكَافِرِينَ ﴾ .

ما نزل في نكران مالك بن الصييف العهد إليهم بالنبي

قال ابن إسحاق : وقال مالك بن الصييف ، حين مبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وذكر لهم ما أخذ عليهم له من الميثاق ، وما عهد الله إليهم فيه : والله ما عهد إلينا في محمد عهد ، وما أخذ له علينا من ميثاق . فأنزل الله فيه :

﴿ أَوْ كَلَّمَا هَادُوا عَهْدًا عَنْهُمْ فَأَخَذُوهُمْ ﴾ .
 لا يؤمنون ﴿ .

ما نزل في قول أبي صلوبا « ما جئتنا بشيء نعرفه »

وقال أبو صلوبا الفطيموني لرسول الله صلى الله عليه وسلم : يا محمد ، ما جئتنا بشيء نعرفه ، وما أنزل الله عليك من آية فننتبئك لها . فأنزل الله تعالى في ذلك من قوله : ﴿ وَاقْضِ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَمَا يَكْفُرُ بِهَا إِلَّا الْفَاسِقُونَ ﴾ .

ما نزل في قول ابن حريمة ووهب

وقال رافع بن خزيمة ، ووهب بن زيد لرسول الله صلى الله عليه وسلم : يا محمد ، اثبتنا بكتاب أنزلنا علينا من السماء نقرأه ، وفجّر لنا أنهاراً نتبعك ونصدقك . فأنزل الله تعالى في ذلك من قولهما : ﴿ أَمْ تُرِيدُونَ أَنْ تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ كَمَا سُئِلَ مُوسَى مِنْ قَبْلُ ، وَمَنْ يَتَّبِعِ الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ ﴾ .

تفسير ابن هشام لبعض الغريب

قال ابن هشام : سواء السبيل : وسط السبيل . قال حسان بن ثابت :
 يا وَبَحْ أنصار النبي ورَهْطَه بعد المَقْيَبِ في سواء المُلْجَدِ
 وهذا البيت في قصيدة له سأذكرها في موضعها إن شاء الله تعالى .

مانزل في صد حي وأخيه الناس عن الإسلام

قال ابن إسحاق : وكان حَيّ بن أخطب وأخوه أبو ياسر بن أخطب ، من أشدّ يهود للعرب حسداً ، إذ خصّهم الله تعالى برسوله صلى الله عليه وسلم ، وكانا جاهدين في ردّ الناس عن الإسلام بما استطاعا . فأنزل الله تعالى فيهما : ﴿ وَدَّ كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُودُنَّكُمْ مِّنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا ﴾ . حسداً من عند أنفسهم ، مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْحَقُّ ، فاعفوا واصفحوا حتى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ ، إِنْ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ .

تنازع اليهود والنصارى

عند الرسول صلى الله عليه وسلم

قال ابن إسحاق : ولَمَّا قَدِمَ أَهْلُ نَجْرَانٍ مِنَ النَّصَارَى عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَتْهُمْ أَحْبَارُ يَهُودَ ، فَتَنَازَعُوا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَقَالَ رَافِعُ بْنُ حُرَيْمَةَ : مَا أَنتُمْ عَلَى شَيْءٍ ، وَكَفَّرَ بَعِيسَى وَبِالْإِجِيلِ ، فَقَالَ رَجُلٌ مِّنْ أَهْلِ نَجْرَانٍ مِنَ النَّصَارَى لِلْيَهُودِ : مَا أَنتُمْ عَلَى شَيْءٍ ، وَجَعَدَ نُبُوَّةَ مُوسَى وَكَفَرَ بِالتَّوْرَةِ ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى فِي ذَلِكَ مِنْ قَوْلِهِمْ : ﴿ وَقَالَتِ الْيَهُودُ كَيْسَتِ النَّصَارَى عَلَى شَيْءٍ ، وَقَالَتِ النَّصَارَى كَيْسَتِ الْيَهُودُ عَلَى شَيْءٍ ، وَهُمْ يَتْلُونَ الْكِتَابَ ، كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ مِثْلَ قَوْلِهِمْ ، فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴾ ، أَيْ كُلٌّ يَتْلُو فِي كِتَابِهِ تَصْدِيقُ مَا كَفَرُ بِهِ ، أَيْ يَكْفِرُ الْيَهُودُ بِبَعِيسَى ، وَعِنْدَهُمُ التَّوْرَةُ فِيهَا مَا أَخَذَ

• • • • •

الله عليهم على لسان موسى عليه السلام بالتصديق بعيسى عليه السلام ، وفي الإنجيل ما جاء به عيسى عليه السلام ، من تصديق موسى عليه السلام ، وما جاء به من التوراة من عند الله ، وكل يكفر بما في يد صاحبه .

ما نزل في طلب ابن حريملة أن يكلمه الله

قال ابن إسحاق : وقال رافعُ من حُرَيْمِلَةَ لرسول الله صلى الله عليه وسلم : يا محمد ، إن كنت رسولاً من الله كما تقول ، فقل لله فنيكلمنا حتى نسمع كلامه . فأنزل الله تعالى في ذلك من قوله : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ لَوْلَا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ ، أَوْ تَأْتِينَا آيَةٌ كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَوْلِهِمْ ، تَشَابَهَتْ قُلُوبُهُمْ ، قَدْ بَيَّنَّا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ ﴾ .

ما نزل في سؤال ابن صوريا للنبي عليه الصلا والسلام بأن يهود

وقال عبد الله بن صوريا الأعور الفطيموني لرسول الله صلى الله عليه وسلم : ما الهدى إلا مانحن عليه ، فاتبعنا يا محمد تهدي ، وقالت النصارى مثل ذلك . فأنزل الله تعالى في ذلك من قول عبد الله بن صوريا وما قالت النصارى : ﴿ وَقَالُوا كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى تَهْتَدُوا ، قُلْ بَلْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾ . ثم القصة إلى قول الله تعالى : ﴿ تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ ، لَهَا مَا كَسَبَتْ وَآلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ ، وَلَا تُسْئَلُونَ عَنْ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ .

مقالة اليهود عند صرف القبلة إلى الكعبة

قال ابن إسحاق : ولما صُرفت القبلة عن الشام إلى الكعبة ، وصُرفت في رجب على رأس سبعة عشر شهراً من مقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة ، أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم رفاعة بن قيس ، وقرذم بن عمرو ، وكعب بن الأشرف ، ورافع بن أبي رافع ، والحجاج بن عمرو ، حليف كعب بن الأشرف ، والربيع بن الربيع بن أبي الحقيق ، وكنانة بن الربيع ابن أبي الحقيق ، فقالوا : يا محمد ، ماؤلاًك عن قبلك التي كنت عليها ، وأنت تزعم أنك على ملة إبراهيم ودينه ؟ ارجع إلى قبلك التي كنت عليها نتبعك ونصدقك ، وإنما يريدون بذلك فتنته عن دينه فأنزل الله تعالى فيهم : ﴿ سَيَقُولُ الشُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ مَاؤَلَاهُمْ عَنْ قِبَلَتِهِمُ الَّتِي كَانُوا عَلَيْهَا ، قُلْ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ ، يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ * وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ ، وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا * وَما جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعِ الرَّسُولَ لِمَنْ يَنْقَلِبُ عَلَى عَقْبَيْهِ ﴾ أي ابتلاء واختباراً ﴿ وَإِنْ كَانَتْ لَكَبِيرَةً إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ ﴾ أي من الفتن : أي الذين ثبَّت الله ﴿ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ إِيمَانَكُمْ ﴾ أي إيمانكم بالقبلة الأولى ، وتصديقكم بنبيكم ، واتباعكم إياه إلى القبلة الآخرة ، وطاعتكم بنبيكم فيها : أي ليعطينكم أجراً كليهما جميعاً ﴿ إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرَءُوفٌ رَحِيمٌ ﴾ .

ثم قال تعالى : ﴿ قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً ﴾

تَرْضَاهَا ، قَوْلَ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ، وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ قَوُّوْا
وُجُوْهَكُمْ شَطْرَهُ ۖ

تفسير ابن هشام لبعض العرب

قال ابن هشام : شطره : نحوه وقصده . قال عمرو بن أحمـر الباهلي - وباهلة
ابن يعصر بن سمد بن قيس بن عيلان - يصف ناقة له .

تعدو بنا شطر جمع وهي عاقدة قد كارب العقد من إفادها الخقبا
وهذا البيت في قصيدة له .

وقال قيس بن خويلد الهذلي يصف ناقته :

إِذَا النَّمُوسَ بِهَا دَاوَى نُحَامِهَا فَشَطَرَهَا نَظَرُ اللَّامِنِينَ مَحْسُورُ
وهذا البيت في أبيات له .

قال ابن هشام : والنموس : ناقته ، وكان بها داء فنظر إليها نظر حسير ،
من قوله : وهو حسير .

﴿ وَإِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ ،
وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ ﴾ وَلَئِنْ أَتَيْتَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ بِكُلِّ
آيَةٍ مَا تَبِعُوا قِبْلَتَكَ ، وَمَا أَنْتَ بِتَابِعٍ قِبْلَتِهِمْ ، وَمَا بَعْضُهُمْ بِتَابِعٍ
قِبْلَةَ بَعْضٍ ، وَلَئِنْ اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ ،
إِنَّكَ إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ ۖ

قال ابن إسحاق : إلى قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّهُ لَلْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ ،
فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُتَكِبِينَ ﴾ .

كتبناهم مافي التوراة من الحق

وسأل معاذ بن جبل ، أخو بني سلمة ، وسعد بن معاذ ، أخو بني عبد الأشهل
مخارجة بن زيد ، أخو بلحارث بن الخزرج ، فقرأ من أحبار يهود عن بعض
مافي التوراة ، فكتموم إياه ، وأبوا أن يخبروه عنه . فأنزل الله تعالى فيهم :
﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَى مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ
لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ أُولَئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّاعِنُونَ ﴾ .

جوابهم للنبي عليه الصلاة والسلام حين دعاهم إلى الإسلام

قال : ودعا رسول الله صلى الله عليه وسلم اليهود من أهل الكتاب إلى
الإسلام ورغبهم فيه ، وحذرهم عذاب الله ونقمته ؛ فقال له رافع بن خارجه ،
ومالك بن عوف : بل نتبع يا محمد ما وجدنا عليه آباءنا ، فهم كانوا أعلم وخبراً
منّا . فأنزل الله عز وجل في ذلك من قولهما ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا
مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَنبَغُ مَا أَتَيْنَا عَلَيْهِ آباءنا ، أَوْ لَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ
لَا يَعْقِلُونَ شَيْئاً وَلَا يَهْتَدُونَ ﴾ .

جمعهم في سوق بني قينقاع

ولما أصاب الله عز وجل قريشا يوم بدر جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يهود في سوق بني قينقاع ، حين قدم المدينة ، فقال : يا معشر يهود ، أسئلو قبل أن يصيبكم الله بمثل ما أصاب به قريشا ، فقالوا له : يا محمد ، لا يفرّك من نفسك أنك قتلت نقرأ من قريش ، كانوا أغماراً لا يعرفون القتال ، إنك والله لو قاتلنا لعرفت أننا نحن الناس ، وأنت لم تلق مثلاً ، فأنزل الله تعالى في ذلك من قولهم ﴿ قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سَعْيُهُمْ كَغِيَابِ نُجُومٍ ﴾ إلى جهنم وبئس المهاد * قد كان لكم آية في فتنة التتقا ، فئة تقابل في سبيل الله ، وأخرى كافرة ، يرونهم مثليهم رأي العين ، والله يؤيد المتضرره من يشاء ، إن في ذلك لآية لأولى الأبصار ﴿ آل عمران : ١٢ ، ١٣ 》

دخوله صلى الله عليه وسلم بيت المدراس

قال : ودخل رسول الله صلى الله عليه وسلم بيت المدراس على جماعة من يهود ، فدعاهم إلى الله ، فقال له النعمان بن عمرو ، والحارث بن زيد : على أي دين أنت يا محمد ؟ قال : على ملة إبراهيم ودينه ، قالا : فإن إبراهيم كان يهودياً ؟ فقال لهما رسول الله صلى الله عليه وسلم : فتهلم إلى التوراة ، فهي بيننا وبينكم ، فأبى عليه . فأنزل الله تعالى فيهما : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أَوْتُوا نَصِيبًا مِنَ الْكِتَابِ يُدْعَوْنَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ ، ثُمَّ يَتَوَلَّوْا فَرِيقًا مِنْهُمْ وَهُمْ مُّعْرِضُونَ ﴾ * ذلك بأنهم قالوا : لن نتمسنا النار

إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَاتٍ ، وَغَرَّكُمْ فِي دِينِهِمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿١٠﴾

اختلاف اليهود والنصارى في إبراهيم عليه السلام

وقال أخصاب يهود ونصارى نجران ، حين اجتمعوا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فتنازعوا ، فقالت الأخصاب : ما كان إبراهيم إلا يهودياً ، وقالت النصارى من أهل نجران : ما كان إبراهيم إلا نصرانياً . فأنزل الله عز وجل فيهم : ﴿ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تُحَاجُّونَ فِي إِبْرَاهِيمَ وَمَا أُنزِلَتِ التَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلُ إِلَّا مِنْ بَعْدِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ . هَا أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ حَاجَجْتُمْ فِيمَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ ، فَلِمَ تُحَاجُّونَ فِيمَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ ، وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ * مَا كَانَ إِبْرَاهِيمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا ، وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُسْلِمًا ، وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ . إِنْ أُولَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ لِلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ ، وَهَذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ .

ما نزل فيهم به بعضهم من الإيمان غدوة

والكفر عشية

وقال عبد الله بن صيف ، وعدى بن زيد ، والحارث بن عوف ، بعضهم لبعض : تعالوا نؤمن بما أنزل على محمد وأصحابه غدوة ، ونكفر به عشية ، حتى نلبس عليهم دينهم لعلهم يصنعون كما نصنع ، ويرجعون عن دينه ، فأنزل الله تعالى فيهم : ﴿ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تُلْبِسُونَ الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ ، وَتَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ * وَقَالَتْ طَائِفَةٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ آمَنُوا بِالَّذِي

.....

أَنْزَلَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَجْهَ النَّهَارِ وَاكْفُرُوا آخِرَهُ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ *
وَلَا تُؤْمِنُوا إِلَّا لِمَنْ تَبِعَ دِينَكُمْ ، قُلْ إِنْ الْهُدَى هُدَى اللَّهِ أَنْ يُوتَى
أَحَدٌ مِثْلَ مَا أُوتِيْتُمْ أَوْ يُحَاجُّوكُمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ ، قُلْ إِنْ الْفَضْلَ بِيَدِ
اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ ، وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴿١٠﴾

مانزل في قول أبي رافع والنجراني

« أتريد أن نعبدك كما تعبد النصارى عيسى »

وقال أبو رافع القرظي ، حين اجتمعت الأخبار من يهود ، والنصارى
من أهل نجران عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ودعاهم إلى الإسلام :
أتريد منا يا محمد أن نعبدك كما تعبد النصارى عيسى بن مريم ؟ وقال رجل من
أهل نجران نصراني ، يقال له : الربيبس ، (و يروى : الرئيس ، والرئيس) :
أو ذاك تريد منا يا محمد وإليه تدعوننا ؟ أو كما قال . فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم : معاذ الله أن أعبد غير الله أو آمر بعبادة غيره ، فما بذلك بعثني
الله ، ولا أمرني ؛ أو كما قال . فأنزل الله تعالى في ذلك من قولهما : ﴿ مَا كَانَ
لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ ، ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ
كُونُوا عِبَادًا لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ ، وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّانِيِّينَ بِمَا كُنْتُمْ تُعَلِّمُونَ
الْكِتَابَ ، وَبِمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ ﴾ . . . إلى قوله تعالى : ﴿ بَعْدَ إِذْ
أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴾ .

قال ابن هشام : الربانيون : العلماء الفقهاء السادة ، واحدهم : رباني .

.

قال الشاعر :

لو كنتُ مرَّتْهُنَا فِي الْقَوْسِ أَفْتَنِي مِنْهَا السَّكَّامُ وَرَبَّانِي أَخْبَارِ

تفسير ابن هشام لبعض الغريب

قال ابن هشام : القوسُ : صومعة الراهب . وأفتنى ، لغة تميم . وفتنى ، لغة قيس .

قال جرير :

لَا وَصَلَ إِذْ صَرَمْتُ هِنْدٌ وَلَوْ وَقَفْتُ لَأَسْتَنْزَلَتْنِي وَذَا الْمِسْحَيْنِ فِي الْقَوْسِ

أى صومعة الراهب . والرباني : مشتق من الرب ، وهو السيد . وفى كتاب الله : ﴿ فَيَسْقِي رَبُّهُ خَيْرًا ﴾ ، أى سيده .

قال ابن إسحاق : ﴿ وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلَائِكَةَ وَالنَّبِيِّينَ أَرْبَابًا أَيَأْمُرُكُمْ بِالْكَفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴾ .

مانزل فى أخذ الميثاق عليهم

قال ابن إسحاق : ثم ذكر ما أخذ الله عليهم ، وعلى أنبيائهم من الميثاق بتصديقه إذ هو جاءهم ، وإقرارهم ، فقال : ﴿ وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْنَاكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ، ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ ، قَالَ أَأَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ إِصْرِي ؟ قَالُوا أَقْرَرْنَا ، قَالَ فَاشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴾ إلى آخر القصة .

.

سعيهم في الوقعة بين الأنصار

قال ابن إسحاق : ومَرَّ شَأْسُ بْنُ قَيْسٍ ، وَكَانَ شَيْخًا قَدِ عَسَا ، عَظِيمُ الْكُفْرِ شَدِيدُ الضَّمَنِ عَلَى الْمُسْلِمِينَ ، شَدِيدُ الْحَسَدِ لَهُمْ ، عَلَى أَنْفَرٍ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْأَوْسِ وَالْخَزْجِ . فِي مَجْلَسٍ قَدْ جَمَعَهُمْ ، يَتَحَدَّثُونَ فِيهِ ، فَغَاظَهُ مَا رَأَى مِنْ أَلْفَتِهِمْ وَجَمَاعَتِهِمْ ، وَصَلَّاحِ ذَاتَ بَيْنِهِمْ عَلَى الْإِسْلَامِ ، بَعْدَ الَّذِي كَانَ بَيْنَهُمْ مِنَ الْعَدَاوَةِ فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَقَالَ : قَدْ اجْتَمَعَ مَلَأُ بَنِي قَيْلَةٍ بِهَذِهِ الْبِلَادِ ، لَا وَاللَّهِ مَا لَنَا مَعَهُمْ إِذَا اجْتَمَعَ مَلَأُومٌ بِهَا مِنْ قَرَارٍ . فَأَمْسَرَتْنِي شَابَا مِنْ يَهُودَ كَانَ مَعَهُمْ ، فَقَالَ : اعْمِدْ إِلَيْهِمْ ، فَاجْلِسْ مَعَهُمْ ، نَمِ اذْكُرْ يَوْمَ بُعَاثَ وَمَا كَانَ قَبْلَهُ وَأَنْشُدْهُمْ بَعْضَ مَا كَانُوا اتَّفَقُوا فِيهِ مِنَ الْأَشْعَارِ .

شيء عن يوم بعث

وَكَانَ يَوْمَ بُعَاثَ يَوْمًا اقْتَتَلَتْ فِيهِ الْأَوْسُ وَالْخَزْجُ ، وَكَانَ الظَّفَرُ فِيهِ يَوْمَئِذٍ لِلْأَوْسِ عَلَى الْخَزْجِ ، وَكَانَ عَلَى الْأَوْسِ يَوْمَئِذٍ حُضَيْرُ بْنُ سِمَاكٍ الْأَشْهَلِيُّ ، أَبُو أُسَيْدٍ بْنُ حُضَيْرٍ ؛ وَعَلَى الْخَزْجِ عَمْرُو بْنُ النُّعْمَانِ الْبَيَاضِيُّ ، فَقُتِلَا جَمِيعًا .

قال ابن هشام : قال أبو قيس بن الأسلت :

عَلَى أَنْ قَدْ فُجِعْتُ بِذِي حِفَاطٍ فَمَا وَدَّيْ لَهُ حُزْنَ رَحِيْنٍ

.....

فَأَمَّا تَقْتُلُوهُ فَإِنَّ عَمْرَأَ أَعْضَّ بِرَأْسِهِ عَضْبَ سَنِينَ
وهذان البيتان في قصيدة له . وحديث يوم بُعث أطول مما ذكرت ،
وإنما منعى من استقصائه ما ذكرت من القَـطْع .

تفسير ابن هشام لبعض الغريب

قال ابن هشام : سنين : مسنون ، من سنَّه ، إذا شحذه .

قال ابن إسحاق : ففعل . فعكَّـم القومُ عند ذلك وتنازعوا وتفاخروا
حتى تَواثب رجالان من الحَيَّين على الرُّكـب ، أوس بن قَيْظى ، أحد بَنى
حارثة بن الحارث ، من الأوس ، وجَبَّار بن صخر ، أحد بَنى سَلَمَة من الخزرج ،
فَتَقَاوَلَا ثُمَّ قَالَ أَحَدُهُمَا لِصَاحِبِهِ : إِنْ شِئْتُمْ رَدِّدْنَاهَا الْآنَ جَذَعَةً ، فَغَضِبَ
الْفَرِيقَانِ جَمِيعًا ، وَقَالُوا : قَدْ فَعَلْنَا ، مَوْعِدَكُمْ الظَّاهِرَةَ - وَالظَّاهِرَةَ : الْحَرَّةُ -
السَّلَاحَ السَّلَاحَ . فَخَرَجُوا إِلَيْهَا ، فَبَلَغَ ذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَخَرَجَ إِلَيْهِمْ فِيمَنْ مَعَهُ مِنْ أَصْحَابِهِ الْمُهَاجِرِينَ حَتَّى جَاءَهُمْ ، فَقَالَ :
يَا مَعْشَرَ الْمُسْلِمِينَ ، اللَّهُ اللَّهُ ، أَيْدَعُوا الْجَاهِلِيَّةَ وَأَنَا بَيْنَ أَنْظِرَكُمْ بَعْدَ أَنْ
هَدَاكُمْ اللَّهُ لِلْإِسْلَامِ ، وَأَكْرَمَكُمْ بِهِ ، وَقَطَعَ بِهِ عَنْكُمْ أَمْرَ الْجَاهِلِيَّةِ ، وَاسْتَنْقَذَكُمْ
بِهِ مِنَ الْكُفْرِ ، وَأَلَّفَ بِهِ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ ، فَمَرَفَ الْقَوْمُ أَنَّهَا تَرْغَةُ مِنَ الشَّيْطَانِ ،
وَكَيْدٌ مِنْ عَدُوِّهِمْ ، فَبَكَوْا وَعَانَقَ الرِّجَالُ مِنَ الْأَوْسِ وَالْخَزْرَجِ بَعْضُهُمْ
بَعْضًا ، ثُمَّ انصَرَفُوا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَامِعِينَ مُطِيعِينَ ،
فَعَدَّ اللَّهُ عَنْهُمْ كَيْدَ عَدُوِّ اللَّهِ شَأْسَ بَنِ قَيْسٍ . فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى فِي شَأْسِ
ابْنِ قَيْسٍ وَمَا صَنَعَ : ﴿ قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ ،

وَاللَّهُ شَهِيدٌ عَلَىٰ مَا تَعْمَلُونَ * قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ مَن آمَنَ تَبْغُوهَا عِوَجًا ، وَأَنْتُمْ شُهَدَاءُ ۚ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿١٠﴾

وَأَنْزَلَ اللَّهُ فِي أَوْسٍ بْنِ قَيْظٍ وَجَبَّارِ بْنِ صَخْرٍ وَمَن كَانَ مَعَهُمَا مَن قَوْمُهُمَا الَّذِينَ صَفَعُوا مَا صَنَعُوا عَمَّا أَدْخَلَ عَلَيْهِمْ شَأْسٌ مِّنْ أَمْرِ الْجَاهِلِيَّةِ : ﴿١١﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَطِيعُوا فَرِيقًا مِنَ الَّذِينَ آوَتْهُوا الْكِتَابَ يَرُدُّوكُمُ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ كَافِرِينَ * وَكَيْفَ تَكْفُرُونَ وَأَنْتُمْ تُنْفَلَىٰ عَلَيْكُمْ آيَاتُ اللَّهِ وَفِيكُمْ رَسُولُهُ ، وَمَنْ يَعْتَصِم بِاللَّهِ فَقَدْ هُدِيَ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴿١٢﴾ . . . إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿وَأُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ .

ما نزل في قولهم : « ما آمن إلا شرارنا »

قال ابن إسحاق : وأما أسلم عبد الله بن سلام ، وثعلبة بن سَعْيَةَ ، وأُسَيْدُ بْنُ سَعْيَةَ ، وأُسْدُ بْنُ عُبَيْدٍ ، ومن أسلم من يهود معهم ، فأمنوا وصدقوا ورغبوا في الإسلام ، ورسخوا فيه ، قالت أحبارُ يهود ، أهل الكُفْرِ منهم : ما آمن بمحمد ولا اتبعه إلا شرارنا ، ولو كانوا من أختارنا ما تركوا دين آبائهم وذهبوا إلى غيره . فأنزل الله تعالى في ذلك من قولهم : ﴿لَيْسُوا بِسَوَاءٍ ، مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ يَتَّبِعُونَ آيَاتِ اللَّهِ آنَاءَ اللَّيْلِ وَهُمْ يَسْجُدُونَ﴾ .

تفسير ابن هشام لبعض الغريب

قال ابن هشام : آناء الليل : ساعات الليل ، وواحدها : لآنى . قال :
 الْمُتَخَلِّلُ الْهُدَلَى ، واسمه مالك بن عُوَيْر ، يرئى أئيلة ابنه :
 حُلُو ومَرَّ كَعَطْفِ الْقِدَحِ شِيمَتُهُ في كلِّ لآنى قَضَاهُ اللَّيْلُ يُنْتَعَلُ
 وهذا البيت في قصيدة له . وقال كَبِيد بن ربيعة يصف حمار وخش :
 يَطْرَبُ آناء النَّهَارِ كَأَنَّهُ غَوَى سَقَاهُ فِي التَّجَارِ نَدِيمُ
 وهذا البيت في قصيدة له ، ويقال : لآنى مقصور فيما أخبرنى يونس .

﴿ يَوْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ، وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ ، وَيَنْهَوْنَ
 عَنِ الْمُنْكَرِ ، وَيُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ ، وَأُولَئِكَ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴾ .

مانزل في ههى المسلمين عن مباطنة اليهود

قال ابن إسحاق : وكان رجال من المسلمين يواصلون رجالا من اليهود ،
 لما كان بينهم من الجوار والخلف ، فأنزل الله تعالى فيهم ينهام عن مباطنهم :
 ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بَطَانَةً مِنْ دُونِكُمْ ، لَا يَأْلُونَكُمْ خَبَالًا
 وَدُّوا مَا عَنِتُّمْ ، قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ وَمَا تُخْفِي صُدُورُهُمْ أَكْبَرُ ،
 قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ * هَآنَتْ أُولَآءِ يُحِبُّونَهُمْ ،
 وَلَا يُحِبُّونَكُمْ ، وَتُؤْمِنُونَ بِالْكِتَابِ كُلِّهِ ﴾ ، أى تؤمنون بكتابكم ،
 وبما مضى من السكتب قبل ذلك وهم يكفرون بكتابكم ، فأنتم كنتم أحق
 بالبغضاء لهم منهم لكم ﴿ وَإِذَا لَقُوكُمْ قَالُوا آمَنَّا ، وَإِذَا خَلَاوَا عَصَوَّا ،

عَلَيْكُمْ الْأَنَامِلَ مِنَ الْغَيْظِ ، قُلْ مُوتُوا بِغَيْظِكُمْ ﴿١﴾ إِلَى آخِرِ الْقِصَّةِ .

ما كان بين أبي بكر وفنحاص

ودخل أبو بكر الصديق بيت المدراس على يهود ، فوجد منهم ناسا كثيرا قد اجتمعوا إلى رجل منهم ، يقال له فنحاص ، وكان من علمائهم سواحبارهم ، ومعه خبر من أحبارهم ، يقال له : أشيع ، فقال أبو بكر لفنحاص : ويحك يا فنحاص ! اتق الله وأسلم ، فوالله إنك لتعلم أن عمدا لرسول الله ، قد جاءكم بالحق من عنده ، تجدونه مكتوبا عندكم في التوراة والإنجيل ، فقال فنحاص لأبي بكر : والله يا أبا بكر ، ما بنا إلى الله من فقر ، وإنه إلينا فقير ، وما نتضرع إليه كما يتضرع إلينا ، وإننا عنه لأغنياء ، وما هو عنا بغنى ، ولو كان عنا غنيا ما استقرضنا أموالنا ، كما يزعم أصحابكم ، ينهبناكم عن الربا ويغطيناه ، ولو كان عنا غنيا ما أعطانا الربا . قال فغضب أبو بكر ، ففصر وجه فنحاص ضربا شديدا ، وقال : والذي نفسي بيده ، لولا العهد الذي بيننا وبينكم ، لضربت رأسك ، أى عدو الله . قال : فذهب فنحاص إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد انظر ما صنع بي صاحبك ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأبي بكر : ما حملك على ما صنعت ؟ فقال أبو بكر : يا رسول الله ، إن عدو الله قال قولا عظيما ، إنه زعم أن الله فقير وأنهم أغنياء ، فلما قال ذلك غضبت الله مما قال ، وضربت وجهه . فوجد ذلك فنحاص ، وقال : ما قلت ذلك . فأنزل الله تعالى فيما قال فنحاص ردًا عليه ، وتصديقًا لأبي بكر : ﴿ لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ

وَنَحْنُ أَغْنِيَاهُ ، سَنَكْتُبُ مَا قُلُوا ، وَفَعَلَهُمُ الْأَنْبِيَاءُ بِغَيْرِ حَقٍّ ، وَنَقُولُ
ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ﴿١٠﴾ .

ونزل في أبي بكر الصديق رضى الله عنه ، وما بلغه في ذلك من الغضب :
﴿ وَلَنَسْمَعَنَّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ إِنْ مِنَ الَّذِينَ
أُشْرَكُوا أَذًى كَثِيرًا . وَإِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ﴾ .

نم قال فيما قال فنحاص والأخبار معه من يهود : ﴿ وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ
الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُخْبِتُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ ، فَنَبَذُوهُ وَرَاءَ
ظُهُورِهِمْ ، وَاشْتَرَوْا بِهِ تَمَتُّنًا قَلِيلًا ، فَبِئْسَ مَا يَشْتَرُونَ * لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ
يَفْرَحُونَ بِمَا أُوتُوا ، وَيُحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا فَلَا تَحْسَبَنَّهُمْ
بِمَفَازَةٍ مِنَ الْعَذَابِ ، وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ يعنى فنحاص ، وأشيع
وأشباههما من الأخبار ، الذين يفرحون بما يصيبون من الدنيا على ما زبنا
للناس من الضلالة ، ويحبون أن يحمدا بما لم يفعلوا ، أن يقول الناس :
علماء ، وليسوا بأهل علم ، لم يحملهم على هدى ولا حق ، ويحبون أن يقول
الناس قد فعلوا .

أمرهم المؤمنين بالبخل

قال ابن إسحاق : وكان كرزدم بن قيس ، حليف كعب بن الأشرف ،
وأسماء بن حبيب ، ونافع بن أبي نافع ، وبخري بن عمرو ، وحبي بن أخطب ،
ورفاعه بن زيد بن الثابت ، يأتون رجالا من الأنصار كانوا يخاطبونهم ،

• • • • •

يَنْتَصِحُونَ لَهُمْ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَيَقُولُونَ لَهُمْ :
لَا تُنْفِقُوا أَمْوَالَكُمْ فَإِنَّا نَخْشَى عَلَيْكُمْ الْفَقْرَ فِي ذَهَابِهَا ، وَلَا تُسَارِعُوا فِي النِّفْقَةِ :
فَإِنَّكُمْ لَا تَذَرُونَ عَلَامَ يَكُونُ . فَأَنْزَلَ اللَّهُ فِيهِمْ : ﴿ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ
وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ وَيَكْتُمُونَ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ﴾ أَيْ مِنْ
التَّوْرَةِ ، الَّتِي فِيهَا تَصَدِّقُ مَا جَاءَ بِهِ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ﴿ وَأَعْتَدْنَا
لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا . وَالَّذِينَ يُبْذِقُونَ أَمْوَالَهُمْ رِئَاءَ النَّاسِ ،
وَلَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ ﴾ . . . إِلَى قَوْلِهِ : ﴿ وَكَانَ اللَّهُ
بِهِمْ عَلِيمًا ﴾ .

جحدهم الحق

قال ابن إسحاق : وكان رِفَاعَةُ بْنُ زَيْدِ بْنِ النَّابُوتِ مِنْ عُظَمَاءِ يَهُودَ ، إِذَا كَلَّمَ
رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوَّى لِسَانَهُ ، وَقَالَ : أُرْعِنَا سَمْعَكَ يَا مُحَمَّدُ ، حَتَّى
تُنْفِثَ مِنْكَ ، ثُمَّ طَمَعَنَ فِي الْإِسْلَامِ وَعَابَهُ . فَأَنْزَلَ اللَّهُ فِيهِ : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ
أُوتُوا نَصِيبًا مِنَ الْكِتَابِ يَشْتُرُونَ الضَّلَالََةَ وَيُرِيدُونَ أَنْ تَضِلُّوا السَّبِيلَ
وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَعْدَائِكُمْ ، وَكَفَى بِاللَّهِ وَلِيًّا ، وَكَفَى بِاللَّهِ نَصِيرًا ﴾ * مِنَ الَّذِينَ
هَادُوا يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ ، وَيَقُولُونَ سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَاسْمِعْ
غَيْرَ مُسْمِعٍ وَرَاعِنَا ، (أَيْ رَاعِنَا سَمْعَكَ) ﴿ لَيًّا بِالسِّتَرِ ، وَطَمَعًا فِي الدِّينِ ،
وَلَوْ أَنَّهُمْ قَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَأَسْمِعْ وَانْظُرْنَا ، لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَأَقْوَمَ
وَلَكِنْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ .

وَكَلَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رُؤَسَاءَ مِنْ أَحْبَارِ يَهُودَ ، مِنْهُمْ :

.

عبد الله بن صوريا الأعور، وكعب بن أسد، فقال لهم : يا معشر يهود، اتقوا الله .
 وأسلموا ، فوالله إنكم لتعلمون أن الذي جئْتُكم به حَقٌّ ، قالوا : ما نعرف .
 ذلك يا أحمد : فجدوا ما عرفوا ، وأصرُّوا على الكفر ، فأنزل الله تعالى فيهم
 ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ آمِنُوا بِمَا نَزَّلْنَا مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُمْ مِنْ قَبْلِ
 أَنْ نَنْطِمِسَ وُجُوهًا فَنَرَدَّهَا عَلَىٰ أَذْبَارِهَا ، أَوْ نَنْقَضَهُمْ كَمَا لَعَنَّا أَصْحَابَ
 السَّبْتِ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا ۝ ﴾ .

تفسير ابن هشام لبعض الغريب

قال ابن هشام : نَطْمَسَ : نَمَسَحَهَا فَنَسَوِيهَا ، فلا يُرى فيها عينٌ ولا أنفٌ .
 ولا قَم ، ولا شيء مما يُرى في الوجه ، وكذلك ﴿ فَطَمَسْنَا أَعْيُنَهُمْ ﴾ . الطموس
 العين : الذي ليس بين جفنيه شق . ويقال طَمَسَتِ الْكِتَابَ والآثر ، فلا يُرى
 منه شيء . قال الأخطل ، واسمه الفوث بن هُبيرة بن الصلت التغلبي ، يصف
 إبلا كَلَّفَهَا ما ذكر :

وَتَكَلِّمُفْنَاهَا كُلَّ طَامِسَةِ الصَّوَى شَطَوْنَ تَرَى حِرْبَاءَهَا يَتَمَلَلُ

وهذا البيت في قصيدة له .

قال ابن هشام : واحدة الصوى : صَوَّة . والصوى : الأعلام التي يُستدلّ
 بها على الطرق والمياه .

قال ابن هشام : يقول : مُسِحَّتْ فاستوت بالأرض ، فليس فيها
 [شيء نأقَى ..]

• • • • •

الشفر الذين حزبوا الأحزاب

قال ابن إسحاق : وكان الذين حزبوا الأحزاب من قُريش و غطفان و بنو قُريظة حُيَيَّ بن أخطب ، و سلام بن أبي الحقيق ، أبو رافع ، و الربيع بن الربيع ، ابن أبي الحقيق ، و أبو عمار ، و وُخوح بن عامر ، و هُوَذَة بن قيس . فأما وُخوح ، و أبو عمار ، و هُوَذَة ، فن بنى وائل ، وكان سائرهم من بنى النضير . فلما قدموا على قُريش قالوا : هؤلاء أحبار يهود ، و أهل العلم بالكتاب الأول ، فسألهم : دِينُكُمْ خير أم دِين محمد ؟ فسألهم ، فقالوا : بل دِينُكُمْ خير من دِينه ، و أنتمْ أَهْدَى منه و ممن اتبعه . فأنزل الله تعالى فيهم : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَفْسِيًّا مِنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَالطَّاغُوتِ ﴾ .

تفسير ابن هشام لبعض الغريب

قال ابن هشام : الجبْت (عند العرب) : ماعُبد من دون الله تبارك و تعالى . و الطَّاغُوت : كل ما أضلَّ عن الحق . و جمع الجبْت : جُبُوت ؛ و جمع الطَّاغُوت : طواغيت .

قال ابن هشام : و بلغنا عن ابن أبي نجيح أنه قال : الجبْتُ : السحر ؛ و الطَّاغُوت : الشيطان .

﴿ وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا هَؤُلَاءِ أَهْدَى مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا سَبِيلًا ﴾ .

قال ابن إسحاق : إلى قوله تعالى : ﴿ أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَى مَا آتَاهُمُ ﴾

.

اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ، فَقَدْ آتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ ، وَآتَيْنَاهُمْ
مُلْكًا عَظِيمًا .

إنكارهم التنزيل

قال ابن إسحاق : وقال سُكَيْن وعدي بن زيد : يا محمد ، مانعنا أن الله
أنزل على بشر من شيء بعد موسى . فأنزل الله تعالى في ذلك من قولها :
﴿ إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ ، وَأَوْحَيْنَا إِلَى
إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَشْبَاطِ وَعِيسَى وَأَيُّوبَ وَيُونُسَ
وَهَارُونَ وَسُلَيْمَانَ ، وَآتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا . وَرُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ
قَبْلُ ، وَرُسُلًا لَمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ ، وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا . رُسُلًا
مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حِجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ ،
وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا .

ودخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم جماعة منهم ، فقال لهم :
أما والله إنكم لتعلمون أني رسول من الله إليكم : قالوا : مانعنا ، وما نشهد
عليه . فأنزل الله تعالى في ذلك من قولهم : ﴿ لَكِنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ بِمَا أَنْزَلَ
إِلَيْكَ أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ وَالْمَلَائِكَةُ يَشْهَدُونَ ، وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا .

• • • • •

اجتماعهم على طرح الصخرة على رسول الله صلى الله عليه وسلم

وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى بني النضير يستعينهم في دية العامريين اللذين قتل عمرو بن أمية الضمري . فلما خلا بعضهم ببعض قالوا : لن نَجِدُوا محمداً أقرب منه الآن ، فمن رجل يَظْهَرُ على هذا البيت ، فيطرح عليه صخرة فيرجمنا منه ؟ فقال عمرو بن جحاش بن كعب : أنا ، فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم الخبر ، فانصرف عنهم . فأنزل الله تعالى فيه ، وفيما أراد هو وقومه : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذْ كُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ هُمْ قَوْمٌ هَالِكٌ لَنْ يَبْسُطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ فَكَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ ، وَاتَّقُوا اللَّهَ ، وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴾ .

ادعائهم أنهم أحباء الله

وأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم نعيمان بن أضاء ، وبخزى بن عمرو ، وشأس بن عدي ، فكلّموه وكلّمهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ودعاهم إلى الله ، وحذّره من عقابته ؛ فقالوا : ما نخوفنا يا محمد ، نحن والله أبناء الله وأحباؤه ، كقول النصراني . فأنزل الله تعالى فيهم : ﴿ وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ ، قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ مِمَّنْ خَلَقَ يَفْعَلُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ ، وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ ﴾ .

• • • • •

إنكارهم نزول كتاب بعد موسى عليه السلام

قال ابن إسحاق : ودعا رسولُ الله صلى الله عليه وسلم يهود إلى الإسلام ورغبهم فيه ، وحذّرم غيرَ الله وعقوبته ، فأبوا عليه ، وكفّروا بما جاءهم به ، فقال لهم مُعَاذُ بْنُ جَبَل ، وسعدُ بْنُ عُبَادَةَ وعُقْبَةُ بْنُ وَهَب : يا معشرَ يهود ، اتقوا الله ، فوالله إنكم لتعلمون أنه رسول الله ، ولقد كنتم تدكرونه لنا قبل مبعثه ، وتصِفونه لنا بصفته ، فقال رافعُ بْنُ حُرَيْمَةَ ، ووَهَبُ بْنُ يَهُوذَا : ما قلنا لكم هذا قطّ ، وما أنزل الله من كتاب بعد موسى ، ولا أرسل بشيراً ولا نذيراً بعده . فأنزل الله تعالى في ذلك من قولهما : ﴿ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ عَلَى فَتْرَةٍ مِنَ الرُّسُلِ أَنْ تَقُولُوا مَا جَاءَنَا مِنْ بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَشِيرٌ وَنَذِيرٌ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ ﴾ .

ثم قصّ عليهم خبرَ موسى وما لقي منهم ، وانتقاضهم عليه ، وما ردّوا عليه من أمر الله حتى تاهوا في الأرض أربعين سنة عقوبة .

رجوعهم إلى النبي صلى الله عليه وسلم في حكم الرجم

قال ابن إسحاق : وحدثني ابنُ شهاب الزهري أنه سمع رجلاً من مُزَيْنَةَ من أهل العلم ، يحدث سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيْب ، أن أبا هريرة حدثهم : أن أحبارَ يهودَ اجتمعوا في بيت المِذْرَاس حين قدم رسولُ الله صلى الله عليه وسلم المدينة ، وقد زنى رجلٌ منهم بعد إحصائه بامرأة من يهودَ قد أحصنت ، فقالوا : ابسثوا بهذا الرجل وهذه المرأة إلى محمد ، فسلّوه كيف الحكم فيهما ، وولوه

الحكم عليهما ، فإن عمل فيهما بعملكم من التَّجْبِيَةِ : والتَّجْبِيَةُ : الخلدُ بجِلٍ من ليفٍ مَطْلِيٍّ بقار ، ثم تُسَوَّدُ وجوههما ، ثم يُحْمَلَانِ عَلَى حَمَارَيْنِ ، وَتُجْعَلُ وجوهُهُمَا من قِبَلِ أَدْبَارِ الحَمَارَيْنِ - فَاتَّبِعُوهُ ، فَإِنَّمَا هُوَ مَلِكٌ ، وَصَدَقُوهُ ، وَإِن هُوَ حَكَمَ فِيهِمَا بِالرَّجْمِ فَإِنَّهُ نَبِيٌّ ، فَاجْذَرُوهُ عَلَى مَا فِى أَيْدِيكُمْ أَنْ يَسْلَبَ كَمُوه . فَاتَّبَعُوهُ ، فَقَالُوا : يَا مُحَمَّدُ ، هَذَا رَجُلٌ قَدْ زَنَى بَعْدَ إِحْصَانِهِ بِامْرَأَةٍ قَدْ أَحْصَنْتِ ، فَاحْكُمِي فِيهِمَا ، فَقَدْ وَائِيكَ الحَكْمُ فِيهِمَا . فَخَشَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى أَتَى أَحْبَارَهُمْ فِي بَيْتِ الْمَدْرَاسِ فَقَالَ : يَا مَعْشَرَ يَهُودٍ أَخْرِجُوا إِلَيَّ عِلْمَاءَكُمْ ، فَأَخْرَجَ لَهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ صُورِيَا .

قال ابن إسحاق : وقد حدثني بعضُ بني قُرَيْظَةَ : أَنَّهُمْ قَدْ أَخْرَجُوا إِلَيْهِ يَوْمَئِذٍ مَعَ ابْنِ صُورِيَا ، أَبَا يَاسِرَ بْنَ أَخْطَبٍ ، وَوَهْبَ بْنَ يَهُوذَا ، فَقَالُوا هَؤُلَاءِ عِلْمَاؤُنَا . فَسَأَلَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، ثُمَّ حَصَلَ أَمْرُهُمْ ، إِلَى أَنْ قَالُوا لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ صُورِيَا : هَذَا مِنْ أَعْلَمَ مَنْ بَقِيَ بِالتَّوْرَةِ .

قال ابن هشام : من قوله : « وَحَدَّثَنِي بَعْضُ بَنِي قُرَيْظَةَ - إِلَى أَعْلَمَ مَنْ بَقِيَ بِالتَّوْرَةِ » من قول ابن إسحاق ، وَمَا بَعْدَهُ مِنَ الْحَدِيثِ الَّذِي قَبْلَهُ .

فَخَلَا بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَكَانَ غُلَامًا شَابًّا مِنْ أَحَدِهِمْ سِنًا فَأَلْظَمَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَسْأَلَةَ ، يَقُولُ لَهُ : يَا ابْنَ صُورِيَا ، أَتُنْشِدُكَ اللَّهَ وَأَذْكَرُكَ بِأَيَّامِهِ عِنْدَ بَنِي إِسْرَائِيلَ ، هَلْ تَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ حَكَمَ فِيمَنْ زَنَى بَعْدَ إِحْصَانِهِ بِالرَّجْمِ فِي التَّوْرَةِ ؟ قَالَ اللَّهُمَّ نَعَمْ ، أَمَا وَاللَّهِ يَا أَبَا الْقَاسِمِ إِنَّهُمْ لَيَعْرِفُونَ أَنَّكَ كُنْتُمْ مُرْسَلًا وَلَسْكُمْ يَحْسُدُونَكَ . قَالَ فَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

عليه وسلم . فأمر بهما فرُجِمَا عند باب مسجده في بني غَنَمِ بن مالك بن الفِجَّار .
ثم كفر بعد ذلك ابن صُورِيَا ، وجَعَد نبوة رسول الله صلى الله عليه وسلم .

قال ابن إسحاق : فأنزل الله تعالى فيهم : ﴿ يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ لَا يَحْزُنْكَ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ مِنَ الَّذِينَ قَالُوا : آمَنَّا بِأَفْوَاهِهِمْ وَلَمْ تُؤْمِنْ قُلُوبُهُمْ ، وَمِنَ الَّذِينَ هَادُوا سَمَاعُونَ لِلْكَذِبِ سَمَاعُونَ لِقَوْمٍ آخَرِينَ لَمْ يَأْتُوكَ ﴾ أي : الذين بعثوا منهم من بعثوا وتخلفوا ، وأمرهم بما أمرهم به من تحريف الحكم عن مواضعه . ثم قال : ﴿ يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ مِنْ بَعْدِ مَوَاضِعِهِ ، يَقُولُونَ إِنْ أُوتِيتُمْ هَذَا فَخُذُوهُ ، وَإِنْ لَمْ تُؤْتَوْهُ ﴾ ، أي الرجم ﴿ فَاحْذَرُوا ﴾ إلى آخر القصة .

قال ابن إسحاق : وحدثني محمد بن يزيد بن رُكَّانَةَ عن إسماعيل بن طلحة بن إبراهيم ، عن ابن عباس ، قال : أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم برَجْمِهما ، فرُجِمَا بِيَابِ مسجده ، فلما وجد اليهودي مسَّ الحجارة قام إلى صاحبتة ، فَجَنَأَ عليها ، بقيها مسَّ الحجارة ، حتى قُتِلَا جميعا .

قول : وكان ذلك مما صنع الله لرسوله صلى الله عليه وسلم في تحقيق الزنا منهما .

قال ابن إسحاق : وحدثني صالح بن كيسان ، عن نافع مولى عبد الله ابن عمر عن عبد الله بن عمر ، لَمَّا حَكَّمُوا رسولُ الله صلى الله عليه وسلم فيهما ، دعاهم بالتوراة ، وجَلَسَ حَبْرٌ مِنْهُمْ يَتْلُوها ، وقد وضع يده على آية الرجم ،

• • • • •

قال : فضرب عبدُ الله بن سلام يد الخبر ، ثم قال : هذه يانبيُّ الله آية الرجم ،
يَأْتِي أَنْ يَتْلَوْهَا عَلَيْكَ ، فقال لهم رسولُ الله صلى الله عليه وسلم : ويحكم
بامعشر يهود ! ما دعاكم إلى ترك حُكم الله وهو بأيديكم ؟ قال : فقالوا :
أما والله إنه قد كان فينا يُعْمَلُ به ، حتى زنى رجل منا بمد إحصانه ، من بُيوت
الملوك وأهل الشرف ، فَمَنَعَهُ الملك من الرجم ، ثم زنى رجلٌ بَعْدَهُ ، فأراد
أن يَرُجِمَهُ ، فقالوا : لا والله ، حتى تَرُجِمَ فلانا ، فلما قالوا له ذلك اجتمعوا
فأضلعوا أمرهم على التَّجَنُّبِ ، وأمانوا ذِكْرَ الرِّجْمِ والعمل به . قال : فقال
رسولُ الله صلى الله عليه وسلم : فأنا أوَّل من أَخْبَى أمر الله وكتابه وعَمِلَ به ،
ثم أمر بهما فرُجِمَا عند باب مَسْجِدِهِ . قال عبد الله بن عمر : فَكُنْتُ فِيمَنْ
رَجَّمَهُمَا .

ظلمهم في الدية

قال ابن إسحاق : وحدثني داودُ بن الحُصَيْنِ عن عِكرمة ، عن ابن
عبَّاس : أَنَّ الْآيَاتِ مِنَ الْمَائِدَةِ الَّتِي قَالَ اللَّهُ فِيهَا : ﴿ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ أَوْ
أَعْرِضْ عَنْهُمْ ، وَإِنْ تُعْرِضْ عَنْهُمْ فَلَنْ يَضُرُّوكَ شَيْئًا ﴾ وَإِنْ حَكَمْتَ
فَاحْكُم بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ﴿ إِنَّمَا أُنْزِلَتْ فِي الدِّيَةِ بَيْنَ
بَنِي النَّضِيرِ وَبَيْنَ بَنِي قُرَيْظَةَ ، وَذَلِكَ أَنْ قَتَلَ بَنِي النَّضِيرِ ، وَكَانَ لَهُمْ شَرَفٌ ،
يُؤَدُّونَ الدِّيَةَ كَامِلَةً ، وَأَنْ بَنِي قُرَيْظَةَ كَانُوا يُؤَدُّونَ نِصْفَ الدِّيَةِ ، فَتَحَاكَمُوا
فِي ذَلِكَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ ذَلِكَ فِيهِمْ ، فَخَلَمَهُم
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْحَقِّ فِي ذَلِكَ ، فَجَعَلَ الدِّيَةَ سَوَاءً .

.....

قال ابن إسحاق : فإله أعلم أى ذلك كان .

قصدهم الفتنة برسول الله صلى الله عليه وسلم

قال ابن إسحاق : وقال كعب بن أسد ، وابن صُلُوبا ، وعبد الله بن صُورِيا ، وشأس بن قيس ، بعضهم لبعض : اذهبوا بنا إلى محمد ، لعلنا نقتنه عن دينه ، فإنما هو بشر ، فأتوه ، فقالوا له : يا محمد ، إنا قد عرفت أننا أحبارُ يهود وأشرافهم وساداتهم ، وأنا إن اتبعناك اتبعناك يهود ، ولم يخالفونا ، وأن بيننا وبين بعض قومنا خصومة ، أفنجاكم إليكم ففَقَضَى لنا عليهم ، وثمن بك ونصدقك ، فأبى ذلك رسولُ الله صلى الله عليه وسلم عليهم . فأنزل الله فيهم : **وَأَنِ احْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ ، وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ ، وَاحْذَرْهُمْ أَنْ يَفْتِنُوكَ عَنْ بَعْضِ مَا أَنزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ ، فَإِنْ تَوَلَّوْا فَاعْلَمُوا أَنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُصِيبَهُمْ بِبَعْضِ ذُنُوبِهِمْ ، وَإِنَّ كَثِيرًا مِنَ الْفَاسِقُونَ أَفْحُكُمُ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ ، وَمَنْ أَحْسَنُ مِنْ اللَّهِ حُكْمًا لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ ۝**

جحودهم نبوة عيسى عليه السلام

قال ابن إسحاق : وأبى رسولُ الله صلى الله عليه وسلم نفرٌ منهم : أبوباسر ابن أخطب ، ونافع بن أبي نافع ، وعازر بن أبي عازر ، وخالد ، وزيد ، وإزار ابن أبي إزار ، وأشبع ، فسألوه عمن يؤمن به من الرسل ؛ فقال رسولُ الله صلى الله عليه وسلم : **﴿ تَوَمَّنْ بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا ، وَمَا أُنزِلَ إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ ، وَمَا أُوتِيَ إِبْرَاهِيمُ وَعِيسَى ،**

• • • • •

وَمَا أَوْتَى النَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ ، لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ ، وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ﴿١٠﴾ . فلما ذكر عيسى بن مريم جعدوا نُبُوته ، وقالوا : لا نُؤْمِنُ بعيسى بن مريم ولا بمن آمن به . فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى فِيهِمْ : ﴿ قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ هَلْ تَنْفَعُمُونَ مِنَّا إِلَّا أَنْ آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ مِن قَبْلُ ؛ وَأَنْ أَكْثَرُكُمْ فَاسِقُونَ ﴾ .

ادعائوهم أنهم على الحق

وَأَتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَافِعُ بْنُ حَارِثَةَ ، وَسَلَامُ بْنُ مِشْكَمٍ ، وَمَالِكُ بْنُ الصَّيْفِ ، وَرَافِعُ بْنُ حُرَيْمَةَ ، فَقَالُوا : يَا مُحَمَّدُ ، أَلَسْتَ تَزْعُمُ أَنَّكَ عَلَى مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ وَدِينِهِ ، وَتُؤْمِنُ بِمَا عِدْنَا مِنَ التَّوْرَةِ ، وَتَشْهَدُ أَنَّهَا مِنَ اللَّهِ حَقٌّ ؟ قَالَ : بَلَى ، وَلَسَكُنْكُمْ أَحَدُتُمْ وَجَعَدْتُمْ مَا فِيهَا مِمَّا أَخَذَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ مِنَ الْمِيثَاقِ فِيهَا ، وَكُتِبَتْ مِنْهَا مَا أَمَرْتُمْ أَنْ تُبَيِّفُوهُ لِلنَّاسِ ، فَبَرِئْتُ مِنْ إِحْدَانِكُمْ ؛ قَالُوا فَإِنَّا نَأْخُذُ بِمَا فِي أَيْدِينَا ، فَإِنَّا عَلَى الْهُدَى وَالْحَقِّ ، وَلَا نُؤْمِنُ بِكَ ، وَلَا نَتَّبِعُكَ ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى فِيهِمْ : ﴿ قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَسْتُمْ عَلَى شَيْءٍ حَتَّى تُتَقِيمُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ ، وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ ، وَلَيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ طُغْيَانًا وَكُفْرًا ، فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴾ .

إشراكهم بالله

قال ابن إسحاق : وَأَتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النَّحْمُ بْنُ زَيْدٍ ،

• • • • •

ثَوَقَرْدَمُ بْنُ كَعْبٍ ، وَتَحْرِيٌّ بْنُ عَمْرٍو ، فَقَالُوا لَهُ : يَا عَمَّه ، أَمَا تَعْلَمُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا
غَيْرَهُ ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ، بِذَلِكَ بُمِثْتُ ،
وَلِي إِلَى ذَلِكَ أَذْعُو . فَأَنْزَلَ اللَّهُ فِيهِمْ وَفِي قَوْمِهِمْ : ﴿ قُلْ : أَيُّ شَيْءٍ أَكْبَرُ
شَهَادَةً ، قُلِ اللَّهُ شَهِيدٌ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ ، وَأَوْحَىٰ إِلَىٰ هَذَا الْقُرْآنِ لِأَنَّ ذِكْرَهُ
يَذُوقُ مَنْ بَلَغَ ، أَلَا إِنَّكُمْ لَتَشْهَدُونَ أَنَّ مَعَ اللَّهِ إِلَهَةً أُخْرَى ، قُلْ لَا أَشْهَدُ ،
قُلْ إِنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ ، وَلَإِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ . الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ
الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ ، الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فَهُمْ
لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ .

نهیہ تعالیٰ للمؤمنین عن موادہم

وكان رفاعه بن زيد بن الثابت ، وسويد بن الحارث قد أظهرهما الإسلام
ووافقا فكان رجال من المسلمين يوادّونهما . فأنزل الله تعالى فيهما : ﴿ يَا أَيُّهَا
الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُوءًا وَلَعِبًا مِّنَ الَّذِينَ
أَوْثَرُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلِكُمْ وَالْكَفَّارَ أَوْلِيَاءَ ، وَاتَّقُوا اللَّهَ إِن كُنتُمْ
مُؤْمِنِينَ ﴾ . . . إلى قوله : ﴿ وَإِذَا جَاءُوكُمْ قَالُوا آمَنَّا ، وَقَدْ دَخَلُوا
بِالْكَفْرِ وَهُمْ قَدْ خَرَجُوا بِهِ ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا يَكْتُمُونَ ﴾ .

سؤالهم عن قيام الساعة

وقال جَبل بن أبي قُشير ، وشمویل بن زید ، لرسول الله صلى الله عليه وسلم يا محمد ، أخبرنا ، متى تقوم الساعة إن كنت نبياً كما تقول ؟ فأنزل

الله تعالى فيهما ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا ، قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّ ، لَا يُجَلِّيهَا لِوَقْتِهَا إِلَّا هُوَ ، تَقُلْتُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا تَأْتِيكُمُ إِلَّا بَنَفَثَةٍ ، يَسْأَلُونَكَ كَأَنَّكَ حَفِيٌّ عَنْهَا ، قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ ، وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ .

تفسير بن هشام لبعض الغريب

قال ابن هشام : أَيَّانَ مُرْسَاهَا : متى مُرْسَاهَا . قال قيس بن الخدّادية الخزاعي :

فَجِئْتُ وَمُحَنِّي السَّرَّ بَيْنِي وَبَيْنَهَا لَأَسْأَلَهَا أَيَّانَ مَنْ سَارَ رَاجِعُ ؟

وهذا البيت في قصيدة له . ومرساها : منتهاها ، وجمعه : مَراس . قال السكيت بن زيد الأسدي :

والمُصِيدِينَ بَابَ مَا أَخْطَأَ الدَّاسُ سُ وَمُرْسَى قَوَاعِدِ الْإِسْلَامِ

وهذا البيت في قصيدة له ومُرْسَى السفينة : حتى تنتهي . وحَفِيٌّ عنها - على التقديم والتأخير - يقول : يسألونك عنها كَأَنَّكَ حَفِيٌّ بِهِمْ ، فتخبرهم بما لا تخبر به غيرهم . والحَفِيٌّ : البَرُّ المتمهد . وفي كتاب الله : ﴿ إِنَّهُ كَانَ بِهِ حَفِيًّا ﴾ . وجمعه : أَحْفِيَاء . وقال الأعشى بن قيس بن ثعلبة :

فَإِنْ تَسْأَلْنِي عَنِ فَيَارُبِّ سَائِلٍ حَفِيٌّ عَنِ الْأَعْشَى بِهِ حَيْثُ أَضْعَدَا

وهذا البيت في قصيدة له . والحَفِيٌّ : أَيْضًا : الْمُسْتَحْفَى عَنْ عِلْمِ الشَّيْءِ ، للبالغ في طلبه .

• • • • •

ادعائهم أن عزيراً ابن الله

قال ابن إسحاق : وأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم سلام بن مشكم ، ونعمان بن أوفى أبو أنس ، ومحمود بن دحية ، وشأس بن قيس ، ومالك ، ابن الصيف ، فقالوا له : كيف ننبئك وقد تركت قبلتنا ، وأنت لا تزعم أن عزيراً ابن الله ؟ فأنزل الله عز وجل في ذلك من قولهم : ﴿ وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرٌ ابْنُ اللَّهِ ﴾ ، وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ ، ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ يُضَاهُونَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ ، قَاتَلَهُمُ اللَّهُ أَنَّى يُؤْفَكُونَ ﴾ . إلى آخر القصة .

تفسير ابن هشام لبعض الغريب

قال ابن هشام : يضاھون : أى يشاكل قولهم قول الذين كفروا ، نحو أن تحدث بحديث ، فيحدث آخر بمثله ، فهو يضاھيك .

طلبهم كتاباً من السماء

قال ابن إسحاق : وأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم محمود بن سفيان ، ونعمان بن أضاء ، وبنجرى بن عمرو ، وعزير بن أبي عزير ، وسلام بن مشكم ، فقالوا : أحق يا محمد أن هذا الذى جئت به لحق من عند الله ، فإننا لانراه متسقاً كما تنسق التوراة ؟ فقال : لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم : أما والله إنكم لتعرفون أنه من عند الله . تجدونه مكتوباً عندكم فى التوراة .

• • • • •

«وَلَوْ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِهِ مَا جَاءُوا بِهِ» ؛ فَقَالُوا عِنْدَ ذَلِكَ ،
 «وَهُمْ جَمِيعٌ : فَنَحَاصُ ، وَعَبْدُ اللَّهِ بْنِ صُورِيَا ، وَابْنُ صَلُوبَا ، وَكِنَانَةُ بْنُ الرَّبِيعِ
 وَابْنُ أَبِي الْحَقِيقِ ، وَأَشِيعُ ، وَكَعْبُ بْنُ أَسَدٍ ، وَثُمُوِيلُ بْنُ زَيْدٍ ، وَجَبَلُ بْنُ عَمْرٍو
 وَابْنُ سُكَيْنَةَ : يَا مُحَمَّدُ ، أَمَا يَعْنِيكَ هَذَا إِنْسٌ وَلَا وَجَنٌ ؟ قَالَ فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : أَمَا وَاللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ أَنَّهُ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ، وَإِنِّي لِرَسُولِ اللَّهِ ،
 تَجِدُونَ ذَلِكَ مَكْتُوبًا عِنْدَكُمْ فِي التَّوْرَةِ ؛ فَقَالُوا : يَا مُحَمَّدُ ، فَإِنَّ اللَّهَ يَصْنَعُ لِرَسُولِهِ
 إِذَا بَعَثَهُ مَا يَشَاءُ وَيَقْدِرُ مِنْهُ عَلَى مَا أَرَادَ ، فَأَنْزَلَ عَلَيْنَا كِتَابًا مِنَ السَّمَاءِ نَقْرُوهُ
 وَنَعْرِفُهُ ، وَإِلَّا جِئْنَاكَ بِمِثْلِ مَا تَأْتِي بِهِ . فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى فِيهِمْ وَفِيَا قَالُوا :
 «قُلْ إِنِّي اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ
 لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَآؤُكَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا» .

تفسير ابن هشام لبعض الغريب

قال ابن هشام : الظهير : المون . ومنه قول العرب : تظاهروا عليه ، أى
 تعاونوا عليه . قال الشاعر :

يَا سَمِيَّ النَّبِيِّ أَصْبَحْتَ لِلدَّيْنِ قَوَامًا وَلِلْإِمَامِ ظَهِيرًا
 أى عونًا ؛ وجهه : ظهراء .

سؤالهم له صلى الله عليه وسلم عن ذى القرنين

قال ابن إسحاق : وقال حُيَّيُّ بْنُ أَخْطَبٍ ، وَكَعْبُ بْنُ أَسَدٍ ، وَأَبُو رَافِعٍ
 وَأَشِيعُ ، وَثُمُوِيلُ بْنُ زَيْدٍ ، لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ حِينَ أَسْلَمَ : مَا تَكُونُ النَّبُوءَةُ

في العرب واسكن صاحبك ملك . ثم جاءوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألوه عن ذى القرنين فقص عليهم ما جاءه من الله تعالى فيه ، مما كان قصه على قریش ، وهم كانوا ممن أسر قريشا أن يسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عنه ، حين بعثوا إليهم النضر بن الحارث ، وعقبة بن أبي معيط .

تجمعهم على ذات الله

وغضب الرسول صلى الله عليه وسلم لذلك

قال ابن إسحاق : وحُدِّثت عن سعيد بن جبیر أنه قال : أتى رهط من يهود إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقالوا : يا محمد ، هذا الله خلق ، **«الخلق»** ، فمن خلق الله ؟ قال : فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى انتقع لونه ، ثم ساورهم غضبا لربه . قال : فجاءه جبريل عليه السلام فمسكته ، فقال : خفف عليك يا محمد ، وجاءه من الله بجواب ما سألوه عنه : **﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ * اللَّهُ الصَّمَدُ * لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ * وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ ﴾** .

قال : فلما تلاها عليهم ، قالوا : فصف لنا يا محمد كيف خلقه ؟ كيف ذراعه ؟ كيف عضده ؟ فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم أشد من غضبه الأول ، وساورهم . فأتاه جبريل عليه السلام ، فقال له مثل ما قال له أول مرة ، وجاءه من الله تعالى بجواب ما سألوه . يقول الله تعالى : **﴿ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، وَالسَّمَوَاتُ**

مَطُورَاتٌ بِيَمِينِهِ ، سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿ .

قال ابن إسحاق : وحدثني عتبة بن مسلم ، مولى بني تميم ، عن أبي سلمة ابن عبد الرحمن ، عن أبي هريرة ، قال : سمعتُ رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « يوشك الناس أن يتساءلوا بينهم حتى يقول قائلهم : هذا الله خلق الخلق ، فمن خلق الله ؟ فإذا قالوا ذلك فقولوا : ﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ * اللَّهُ الصَّمَدُ * لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ * وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ ﴾ ثم ليتفل الرجل عن يساره ثلاثا ، وليستعذ بالله من الشيطان الرجيم » .

تفسير ابن هشام لبعض الغريب

قال ابن هشام : الصمد : الذي يُصمد إليه ، ويُفزع إليه ، قالت هند بنت مَعْبُد بن نَضْلَةَ تَبَكَّى عمرو بن مَسْعُود ، وخالد بن نَضْلَةَ ، عَمَّيْهَا الْأَسَدِيَّيْنِ ، وَهَذَا اللَّذَانِ قَتَلَ الثُّعْمَانُ بْنُ الْمُنْذِرِ الْأَخْمِيَّ ، وَابْنِي الْغَرِيَّيْنِ اللَّذَيْنِ بِالْكَوْفَةِ عَلَيْهِمَا :

أَلَا بَكَرَ النَّاعِي بِخَيْرِي بَنِي أَسَدٍ بَعْمُرُو بْنِ مَسْعُودٍ وَبِالسَّيِّدِ الصَّمَدِ

بدء الأذان

ذكر حديث^(١) عبد الله بن زيد بن ثعلبة بن عبد ربه ، هكذا ذكره ، -

(١) قال الترمذي : لا تعرف له عن النبي — ص — شيئا يصح إلا هذا الحديث ، وكذا قال ابن عدي ، وخطأ الحافظ في الإصابة من قال ذلك وذكر أنه جمع له ستة أو سبعة أحاديث في جزء مفرد .

مواكثر النسب يقولون : زيد بن عبدربه ، وعلبة أخوزيد ذكر حديثه عندما شاور رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحابه في الأذان ، فقال بعضهم : ناقوس كنا قوس النصارى ، وقال بعضهم : بوق كبوق اليهود ، وفي غير السيرة أنهم ذكروا الشُّبُورَ ، وهو البوق . قال الأصمعيُّ للمفضل ، وقد نازعه في معنى بيت من الشعر ، فرفع المفضل صوته ، فقال الأصمعيُّ لو نَفَخْتَ في الشُّبُور ما نفعك ، تكلم كلام النمل وأصِيب !! .

وذكروا أيضاً القُنع وهو القَرْن ، وقال بعضهم : هو تصحيف إنما هو القُنع والقُنع أولى بالصواب^(١) ، لأنه من أُنْع صَوْتَه إذا رفعه ، وقال بعضهم : بل نوقد ناراً ، و نرفعها ، فإذا رآها الناس أقبلوا إلى الصلاة ، وقال بعضهم : بل نبعث رجلاً ينادى بالصلاة ، فبينما هم في ذلك أرى عبد الله بن زيد

(١) يذكر ابن الأثير أنها رويت بالباء والتاء والياء والنون ، وأشهرها وأكثرها : النون . قال الخطابي : سألت عنه غير واحد من أهل اللغة ، فلم يثبتوا لي على شيء واحد — ثم ذكر مثل ما قاله السهيلي في اشتقاقه — ويقول الزمخشري : أو لأن أطرافه أُنْعت إلى داخله ، أى عطفت ، وقال الخطابي عن القبع إنه سمى بهذا لأنه يبيع فم صاحبه ، أى يستره ، أو من قبع الجوارق والجراب إذا ثبنت أطرافه إلى داخل . وقيل : القمع من قشع في الأرض : إذا ذهب ، وقيل : القمع ، وهو دود يكون في الخشب . قال الخطابي : ومدار هذا الحرف على هشيم ، وكان كثير اللحم والتحريف على جلاله محله في الحديث هذا ويقول الدكتور بوست عن البوق عند اليهود : آلة موسيقية على هيئة القرن كانوا يصوتون بها في الأعياد ، وعند إعطاء علامة الحرب ، وما أشبه ، وكانت أبواب السكينة من الفضة .

الرؤيا التي ذكر ابن إسحاق ، فلما أخبر بها رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وأمره أن يُلقبها على بلال ، قال : يا رسول الله أنارأيتمها ، وأنا كنت أحبها لنفسى ، فقال : ليؤذن بلال ، ولتقيم أنت ، ففى هذا من الفقه جواز أن يؤذن الرجل ، وقيم غيره وهو معارض لحديث زياد بن عبد الله الصّدّيّ حين قال له النبي - صلى الله عليه وسلم : مَنْ أذن فهو أحق أن يُقيم ^(١) ، فى حديث طويل إلا أنه يدور على عبد الرحمن بن زياد بن أنعم الأفریقیّ وهو ضعيف ^(٢) ، والأول أصح منه . قال أبو داود : وتزعم الأنصار أن عبد الله بن زيد حين رأى النداء كان مريضاً ، ولولا ذلك لأمره رسول الله - صلى الله عليه وسلم -

(١) عن زياد بن الحارث الصّدّيّ قال قال رسول الله ﷺ ، يا أخا صداه أذن ، قال : فأذنت ، وذلك حين أضاء الفجر ، قال : فلما توضأ رسول الله ﷺ قام إلى الصلاة ، فأراد بلال أن يقيم ، فقال رسول الله ﷺ ، يقيم أخو صداه فإن من أذن فهو يقيم . رواه الخمسة إلا النسائي واللفظ لأحمد .

(٢) وثقه يحيى بن سعيد القطان ، قال أحمد : حديثه منكر . قال يعقوب ابن شعبة : رجل صالح من الأمّرين بالمعروف ، وقال ابن عدى : عامة ما يرويه لا يتابع - عليه . قال البخارى : هو مقارب الحديث مات سنة ١٥٦ هـ خلاصة تذهيب الكمال . وقال الترمذى عن هذا الحديث : إنما نعرفه من حديث الإفريقى ، وهو ضعيف عند أهل الحديث ضعفه يحيى بن سعيد القطان وغيره . وقال أحمد : لا أكتب حديث الإفريقى . قال : ورأيت محمد بن إسماعيل يقوى أمره ، ويقول : هو مقارب الحديث ، والعمل على هذا عند أكثر أهل العلم أن من أذن فهو يقيم . وكان سفيان الثورى يعظمه نيل الأوطار - ٢ ص ٥٦ ط عثمان خليفة .

وهناك تناقض بين نقل الخرجى فى التذهيب ، وبين ما فى نيل الأوطار فى حكم يحيى بن سعيد . وحديث « فأقام هو ، وأذن بلال » فى إسناده محمد بن عمر الرافعى ، وهو ضعيف ضعفه القطان وابن نمير ويحيى بن معين .

بالأذان ، وقد تسكمت العلماء في الحكمة التي خصت الأذان بأن رآه رجل من المسلمين في نومه ، ولم يكن عَنْ وَحْيٍ من الله انبيه كسائر العبادات والأحكام الشرعية ، وفي قول النبي - صلى الله عليه وسلم - له : إنها لرؤيا حق ، ثم بنى حكم الأذان عليها ، وهل كان ذلك عن وحى من الله له ، أم لا ؟ وليس في الحديث دليل على أن قوله ذلك كان عن وَحْيٍ ، وتكلموا : لِمَ لم يُؤذَّن رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ وهل أذن قط مرة من عمره . دهره أم لا ؟ .

فأما الحكمة في تخصيص الأذان برؤيا رجل من المسلمين ولم يكن عن وحى فلأن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أُرِيَه ليلة الإسراء ، وَأُتِمِمَهُ مَشَاهِدَةً فوق سَمِيعِ سَمَوَاتٍ^(١) ، وهذا أقوى من الوحى ، فلما تأخر فرض الأذان إلى المدينة ، وأرادوا لإعلام الناس بوقت الصلاة تَلَبَّثَ الوحى حتى رأى عبد الله الرؤيا ، فوافقت ما رأى رسول الله - صلى الله عليه وسلم ؛ فلذلك قال : إنها لرؤيا حق إن شاء الله ، وعلم حينئذ أن مُراد الحق بما رآه في السماء ، أن يكون سُنَّةٌ في الأرض^(٢) ، وقوى ذلك عنده موافقة رؤيا عمر الأنصاري .

(١) رواه البزار في مسنده ، وفي إسناده : زياد بن المنذر الهمداني أو الهندي أبو الجارود الأعشى الكوفي رأس الجارودية مبتدع ضال . كذبه ابن معين . وقال عنه كذاب عدو الله واتهمه ابن حبان بالوضع . وقال الذهبي وابن كثير : هذا الحديث من وضعه ، فكيف يستند السهيلي إلى حديث مثل هذا ؟ وفي هذا الحديث يزعم أن النبي صعد إلى ما فوق السماء بالبراق .

(٢) كل هذا يبينه على بيت عنكيبوت . يتمثل في صورة حديث لعن الله مفتريه .

مع أن السكينة تنطق على لسان عُمر وافتضت الحكمة الإلهية أن يكون الأذان على لسان غير النبي صلى الله عليه وسلم من المؤمنين ، لما فيه من التثوية من الله لهبده ، والرفع لذكره ، فلأن يكون ذلك على غير لسانه أنونه به وأفضم لشأنه ، وهذا معنى بيّن فإن الله سبحانه يقول : ﴿ وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ ﴾ فَمِنْ رَفَعِ ذِكْرَهُ أَنْ أَشَادَ بِهِ عَلَى لِسَانٍ غَيْرِهِ . فَإِنْ قِيلَ : وَمَنْ رَوَى أَنَّهُ أَرَى النَّدَاءَ مِنْ فَوْقِ سَبْعِ سَمَوَاتٍ ، قُلْنَا : هُوَ فِي مَسْنَدِ أَبِي بَكْرٍ أَحْمَدَ بْنِ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْخَالِقِ الْبِزَارِ .

حدثنا أبو بكر محمد بن طاهر الإشبيلي سماعاً وإجازةً عن أبي علي الفسائي عن أبي عمر التميمي بإسناده إلى البزار ، قال البزار : نا محمد بن عثمان بن مخلد ، نا أبي عن زياد بن المنذر ، عن محمد بن علي بن الحسين عن أبيه عن جده ، عن علي بن أبي طالب - رضى الله عنه - قال : لما أراد الله أن يُعَلِّمَ رَسُولَهُ الْأَذَانَ أَنَاهُ جَبْرِيلُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِدَابَّةٍ يُقَالُ لَهَا الْبُرَاقُ ، فَذَهَبَ يَرْكَبُهَا ، فَاسْتَصْعِمَتْ ، فَقَالَ لَهَا جَبْرِيلُ : اسْكُنِي فَوَاقِي مَارْكَبِكَ عَبْدُ أَكْرَمَ عَلَى اللَّهِ مِنْ مُحَمَّدٍ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قال : فركبها حتى انتهى إلى الحجاب الذي يلي الرحمن - تبارك وتعالى - قال : فبينما هو كذلك ، إذ خرج ملكٌ من الحجاب ، فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يا جبريل مَنْ هَذَا ؟ فقال والذي بعثك بالحق إني لأقرب الخلق مكاناً ، وإن هذا الملكَ ما رأيته مُنْذُ خُلِقْتُ قَبْلَ سَاعَتِي هَذِهِ ، فقال ؟ الملك : الله أكبر ، الله أكبر قال فليل له من وراء الحجاب صدق عبدي أنا أكبر أنا أكبر ، ثم قال الملك أشهد أن لا إله إلا الله ، قال : فليل له من وراء الحجاب صدق عبدي أنا الله لا إله إلا أنا ، قال : فقال

لِلْمَلَكِ : أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ . قَالَ : فَقِيلَ مِنْ وَرَاءِ الْحِجَابِ صَدَقَ عَبْدِي
أَنَا أَرْسَلْتُ مُحَمَّدًا ، قَالَ الْمَلَكُ حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ ، حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ ، ثُمَّ قَالَ الْمَلَكُ :
اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ ، قَالَ : فَقِيلَ مِنْ وَرَاءِ الْحِجَابِ : صَدَقَ عَبْدِي أَنَا أَكْبَرُ
أَنَا أَكْبَرُ ، ثُمَّ قَالَ : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ؛ قَالَ : فَقِيلَ مِنْ وَرَاءِ الْحِجَابِ : صَدَقَ
عَبْدِي أَنَا لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا ، قَالَ : ثُمَّ أَخَذَ الْمَلَكُ بِيَدِ مُحَمَّدٍ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -
فَقَدَّمَهُ فَأَمَّ أَهْلَ السَّمَاءِ ، فِيهِمْ آدَمُ وَنُوحٌ . قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ : يَوْمَئِذٍ
أَكَمَلَ اللَّهُ الْحَمْدَ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - الشَّرَفَ عَلَى أَهْلِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ .

قَالَ الْمُؤَلِّفُ : وَأَخْلَقَ بِهَذَا الْحَدِيثِ أَنْ يَكُونَ صَحِيحًا لِمَا يَفْضُذُهُ وَيُشَاكِلُهُ
مِنْ أَحَادِيثِ الْإِسْرَاءِ فَبِمَجْمُوعِهَا يَحْصُلُ أَنَّ مَعَانِيَ الصَّلَاةِ كُلِّهَا وَأَكْثَرَهَا ،
قَدْ جُمِعَ فِي ذَلِكَ الْحَدِيثِ ، أَعْنَى الْإِسْرَاءِ ، لِأَنَّ اللَّهَ - سُبْحَانَهُ - رَفَعَ الصَّلَاةَ الَّتِي
هِيَ مُنَاجَاةٌ عَنْ أَنْ تُفَرِّضَ فِي الْأَرْضِ ، لَكِنْ بِالْحَضَرَةِ الْمُقَدَّسَةِ الْمُطَهَّرَةِ ، وَعِنْدَ
الْكَعْبَةِ الْعَالِيَا ، وَهِيَ الْبَيْتُ الْمُعَمُّورُ ، وَقَدْ ذَكَرْنَا طَرَفًا مِنْ هَذَا الْفَرَضِ ، وَنَبْذًا
مِنْ هَذَا الْمَقْصِدِ فِي شَرْحِ حَدِيثِ الْإِسْرَاءِ وَيَنْضَافُ إِلَيْهَا فِي هَذَا الْحَدِيثِ ذِكْرُ
الْأَذَانِ الَّذِي تَضُمُّنُهُ حَدِيثُ الْبَزَارِ مَعَ مَا رَوَى أَيْضًا أَنَّهُ مَرَّةً وَهُوَ عَلَى الْبَرَقِ
بِمَلَائِكَةِ قِيَامٍ ، وَمَلَائِكَةِ رُكُوعٍ ، وَمَلَائِكَةِ سُجُودٍ وَمَلَائِكَةِ جُلُوسٍ ،
وَالْكُلُّ يُصَلُّونَ لِلَّهِ ، فَجُمِعَتْ لَهُ هَذِهِ الْأَحْوَالُ فِي صَلَاتِهِ ، وَحِينَ مَثَلُ بِالْمَقَامِ
الْأَعْلَى ، وَدَنَا فَتَدَلَّى أَلَيْهِمْ أَنْ يَقُولَ : التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ إِلَى قَوْلِهِ : الصَّلَوَاتُ لِلَّهِ ،
فَقَالَتِ الْمَلَائِكَةُ : السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ ، فَقَالَ السَّلَامُ

علينا وعلى عباد الله الصالحين ، فقالت الملائكة أشهد أن لا إله إلا الله ،
وأشهد أن محمداً رسول الله ، فجمع ذلك له في تشهده .

وانظر بقلبك كيف شُرِعَ له عليه السلام ولأمته أن يقولوا تسع مرات
في اليوم والليلة في تسع جلسات في الصلوات الخمس بعد ذكر التحيات : السلام
علينا ، وعلى عباد الله الصالحين ، فيحيون ويحيون تحية من عند الله مباركة
طيبة ، ومن قوله : السلام علينا كما قيل لهم ، فسلموا على أنفسكم تحية من
عند الله ، ومن ثم قال : الطيبات المباركات ، كما في رواية ابن عباس في التشهد
انظر إلى هذا كله كيف حيا وحي تسع مرات ، حَيَّته ملائكة كل سماء ،
وحَيَّاهم ، ثم ملائكة الكرسي ، ثم ملائكة العرش ، فهذه تسع ، فجعل
التشهد في الصلوات على عدد تلك المرات التي سلم فيها وسلم عليه ، وكلها تحيات
لله ، أي : من عند الله مباركة طيبة ، هذا إلى نُسكت ذكرناها في شرح سُبحان
الله وبحمده ، فإذا جمعت بعض ما ذكرناه إلى بعض عرفت جملة من أسرار
الصلوة وفوائدها الجليلة دون الخفية ، وأما بقية أسرارها وما تضمنته أحاديث
الإسراء من أنوارها ، وما في الأذان من لطائف المعاني والحكم ، في افتتاحه
بالتكبير وختمه بالتكبير مع التكرار ، وقول : لا إله إلا الله في آخره ،
وأشهد أن لا إله إلا الله في أوله ، وما تحت هذا كله من الحكم الإلهية التي
تملأ الصدور هيبة وتنبؤ القلوب بنور المحبة ، وكذلك ماتضمنته الصلاة
في شفعها وترها والتكبير في أركانها ، ورفع اليدين في افتتاحها ،
وتخصيص البقرة المسكونة بالموحج إليها ، مع فوائد الوضوء من الأحداث لها ،
فإن في ذلك كله من فوائد الحكمة ، ولطائف المعرفة ما يزيد في تلج الصدور ،

وَيَكْجُلُ عَيْنَ الْبَصِيرَةِ بِالضِّيَاءِ وَالنُّورِ ، وَنَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ نَنْزِعَ فِي ذَلِكَ بِمَنْزَعِ
فَلَسَنِيَّ أَوْ مَقَالَةِ بِدْعِيَّ ، أَوْ رَأْيٍ تَجَرَّدَ مِنْ دَلِيلٍ شَرْعِيٍّ ، وَلَكِنْ
بِتَلَوِيحَاتٍ مِنَ الشَّرِيعَةِ ، وَإِشَارَاتٍ مِنَ الْكِتَابِ وَالسُّنَنِ يَغْضُدُ بَعْضُهَا بِمِثْلِهَا ،
وَيُنَادِي بَعْضُهَا بِتَصْدِيقِ بَعْضٍ : ﴿ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ
اخْتِلَافًا كَثِيرًا ﴾ النساء ٨٢ . لَكِنْ أَضْرَبْنَا فِي هَذَا الْكِتَابِ عَنْ بَثِّ هَذِهِ
الْأَسْرَارِ ، فَإِنَّ ذَلِكَ يُخْرِجُ عَنِ الْغَرَضِ الْمَقْصُودِ ، وَيَشْتَغِلُ عَمَّا صَحَدْنَا إِلَيْهِ فِي أَوَّلِ
الْكِتَابِ ، وَوَعَدْنَا بِهِ الْفَاضِلُ فِيهِ مِنْ شَرْحِ لَفَظَاتٍ وَأَنْسَابٍ وَأَدَابٍ ، وَاللَّهُ
الْمُسْتَعْمَانُ .

وَقَدْ عُرِفَتْ رُؤْيَا عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ وَكَيْفِيَّتُهَا بِرَوَايَةِ ابْنِ إِسْحَاقَ وَغَيْرِهِ ،
وَلَمْ تُعَرَفْ كَيْفِيَّتُهَا بِرُؤْيَا عُمَرَ حِينَ أَرَى الْفَدَاءَ ، وَقَدْ قَالَ : قَدْ رَأَيْتُ مِثْلَ الَّذِي رَأَى ،
لَكِنْ فِي مُسْنَدِ الْحَارِثِ بَيَانٌ لَهَا . رَوَى الْحَارِثُ [بْنُ أَبِي أُسَامَةَ] فِي مُسْنَدِهِ (١) ،
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : أَوَّلُ مَنْ أَدَّانَ بِالصَّلَاةِ جَبْرِيلُ أَدَّانَ
بِهَا فِي سَمَاءِ الدُّنْيَا فَسَمِعَهُ عُمَرُ وَبِلَالٌ فَسَبَقَ عُمَرُ بِلَالًا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَهُ بِهَا ، فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِبِلَالٍ : سَبَقَكَ بِهَا عُمَرُ ، وَذَكَرَ
بَاقِيَ الْحَدِيثِ . وَظَاهِرُ هَذَا الْحَدِيثِ أَنَّ عُمَرَ سَمِعَ ذَلِكَ فِي الْيَقِظَةِ ، وَكَذَلِكَ رُؤْيَا
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ فِي الْأَذَانِ رَأَاهَا ، وَهُوَ بَيْنَ النَّائِمِ وَالْيَقِظَانِ : قَالَ : وَلَوْ شِئْتُ
لَقُلْتُ : كُنْتُ يَقِظًا (٢) .

(١) رَوَاهُ بِسَنَدٍ وَاهٍ عَنْ كَثِيرِ الْخَضِرِيِّ .

(٢) فِي رَوَايَةِ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ عِنْدَ الْإِمَامِ أَحْمَدَ : وَلَوْ قُلْتُ : إِنِّي لَمْ أَكُنْ
فَأَتَمًّا لَصَدَقْتُ

فصل : وأما قولُ السائل : هل أذن رسولُ الله صلى الله عليه وسلم بنفسه قطُّ ، فقد روى الترمذى من طريقٍ يدور على عمر بن الرماح ^(١) يرفعه إلى أبي هريرة ^(٢) أن رسولَ الله - صلى الله عليه وسلم - أذن في سفرٍ، وصلى بأصحابه، وهم على رَواحِلِهِمْ ، السماء من فوقهم والْبِلَّةُ من أسفلهم ، فنَزَعَ بعضُ الناس بهذا الحديث إلى أنه أذن بنفسه ، وأسندَه الدَّارَقُطْنِي بإسناد الترمذى إلا أنه لم يذكر عمر بن الرماح ، ووافقه فيما بعده من إسنادٍ ومَتْنٍ ، لكنه قال فيه :

= وهذا للنفس أن تلح في معرفة كيف كان ينادى للصلاة قيل الهجرة ؟ يحزم ابن المنذر بأنه عليه الصلاة والسلام كان يصلى بغير أذان منذ فرضت الصلاة بمكة إلى أن هاجر إلى المدينة إلى أن وقَّع التشاور في ذلك . ولكن توجد بعض الأحاديث عند الطبراني والدارقطني وغيرهما تدل على أنه شرع في مكة . غير أن رجال السند يضعفون هذه الأحاديث . على أن الحرية الرحبية التي من بها الله على نبيه وأصحابه في المدينة توحى بأن الحاجة إلى الإعلام بالصلاة راحت تلح على النفوس ، وكانت القسوة الباغية من تمريش تكبتها في النفس ، ولا تدع لها قبل الهجرة باباً تنطلق منه .

(١) هو ابن ميمون بن بحر بن سعد الرماح البلخي أبو علي أو سعد هو الرماح ، فنسبه إلى جده الأعلى قاضي بلخ المتوفى سنة ١٧١ روى له الترمذى ، وثقة ابن معين وأبو داود

(٢) الحديث عند الترمذى والدارقطني من حديث يعلى بن مرة بن وهب الثقفي من بايع تحت الشجرة ، فسبق السهيلي حفظه ، أو سبق مستمليه قلعه ، لأنه كان ضريراً . الزرقاني على المواهب ص ٣٨٠ و١ وقال الترمذى عن الحديث : غريب تفرد به عمر بن الرماح ، ولا يعرف إلا من حديثه .

فقام المؤذن ، فأذن ، ولم يقل : أذن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - والمُتَصَلِّ يَقْضِي عَلَى الْمُجْمَلِ الْمُحْتَمَلِ ، والله أعلم .

حديث صرمة بن أبي أنس

واسم أبي أنس : قَيْسُ بنِ صِرْمَةَ بنِ مَالِكِ بنِ عَدِي بنِ غَمْرٍ بنِ غَنَمٍ (١) ابنِ عَدِي بنِ النَّجَّارِ الأنصاري ، وهو الذي أنزل الله فيه ، وفي غمْر رضى الله عنهما : ﴿ أَحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ الرَّفَثُ إِلَى نِسَائِكُمْ ﴾ البقرة : ١٨٧ إلى قوله : ﴿ وَعَفَا عَنْكُمْ ﴾ فهذه في عمر ، ثم قال : ﴿ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا ﴾ إلى آخر الآية ، فهذه في صِرْمَةَ بنِ أبي أنس (٢) ، وذلك أن إتيان النساء ليلاً في رَمَضَانَ

(١) في الإصابة : عامر بن غانم . وفيه أيضاً : صرمة بن أنس ، ويقال : ابن أبي أنس ، ويقال : ابن قيس وكنيته : أبو قيس . وفي حرف القاف يقول قيس بن صرمة ، وقيل : صرمة بن مالك أبو صرمة . وقيل : قيس بن أنس أبو صرمة . وفرق ابن حبان بين قيس بن مالك وقيس بن صرمة ، فقال في كل منهما له صحبة . وفي جبهة ابن حزم عن بني عدى بن النجار « منهم : صرمة بن أبي أنس ، واسم أبي أنس : قيس بن صرمة بن مالك بن عدى بن النجار أسلم ، وهو شيخ كبير ، وكان قد رفض الأوثان في الجاهلية ، وعنه : أنس بن صرمة الشاعر ، وهو الذي يقول « ثوى في قریش بضع عشرة حجة . . . الخ » ص ٣٣٠ ط أولى .

(٢) ورد مثل هذا في حديث رواه أحمد وأبوداد والحاكم من طريق عبد الرحمن بن أبي ليلى ، ولكن هذا لم يسمع من معاذ ، ورواية البخاري على اختصارها عظيمة هنا ، فقد زوى بسنده عن أبي إسحاق قال : سمعت البراء « رضى » لما نزل صوم رمضان كانوا لا يقربون النساء رمضان كله ، وكان جال =

كان مُحَرَّمًا عليهم في أول الإسلام بعد النوم ، وكذلك الأكلُ والشرب
 كان مُحَرَّمًا عليهم بعد النوم (١) فأما عمر ، فأراد امرأته ذات ليلة ، فقالت له :
 إني قد نمت ، فقال : كذبت ثم وقع عليها ، وأما صِرْمَةٌ فإنه عمل في حائِطه
 وهو صائم ، فجاء الليل وقد جَهَّده السَّكَّالُ فغلبته عيْنته قبل أن يفطر ، فجاءته
 امرأته بطعام كانت قد صنعت له ، فوجدته قد نام ، فقالت له : انْخَيْبَةُ لَكَ حَرَمٌ
 عليك الطعامُ والشرابُ فبات صائمًا ، وأصبح إلى حائِطه يعمل فيه ، فمرَّ به
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهو طَلِيحٌ قَدْ جَهَّده العطشُ مع ما به من
 الجوع والنَّصَب ، فسأله رسولُ الله - صلى الله عليه وسلم - فأخبره بقصته فرقَّ
 له عليه السلام ، ودمعت عيناه ، فأنزل الله تعالى الرُّخْصَةَ ، وجاء بالفرج . بدأ
 بقصة عمر لفضله ، فقال : ﴿ فَالآن بَاشِرُوهَن ﴾ ثم بَصْرْمَةٌ فقال : ﴿ وَكُلُّوا
 وَاشْرَبُوا ﴾ قال بعضُ أشياخِ الصوفية : هذه العناية من الله أخطأ عمر خَطِيئَةً
 فَرُحِّمَتِ الْأُمَّةُ بِسَبَبِهَا (٢) .

== يخونون أنفسهم ، فأنزل الله تعالى : (علم الله أنكم كنتم تخفون أن أنفسكم ،
 فتاب عليكم) الآية .

(١) وقيل : كان إلى صلاة العشاء ، أو ينام .

(٢) الرواية الصحيحة عند البخاري « وكان رجال يخونون أنفسهم ، فهي ليست

خطيئة ، ولا خطأ عمر وحده ، وإن صح الحديث الذي ينسب إلى عمر هذا .

من شرح شعره :

وذكر من شعر صرمة :

فأوصيكم بالله والبرِّ والثَّقَى وأعراضكم والبرِّ بالله أولُ

برفع البر على الابتداء ، وأولُ خبرٌ له ، وقد يحتمل في الظاهر أن يكون ظرفاً في موضع الخبر ، ولكن لا يجوز ذلك في هذه الظروف المبنية على الضم أن تكون خبر المبتدأ ، لا تقول : الصلاة ، قبلُ إلا أن تقول : قبل كذا ، ولا الخروج بعدُ إلا أن تقول : بعد كذا ، وذلك ليسرَّ دقيق قد حوِّم عليهما ابنُ جني (١) فلم يُصِبِ المَفْصِل ، والذي منع من ذلك أن هذه الغايات إنما تعمل فيها الأفعال المملوطة بها لأنها غاياتٌ لأفعالٍ متقدمة ، فإذا لم تأتِ بفعل يعمل فيها ، لم تكن غايةً لشيء مذكور ، وصار العامل فيها معنويًا ، وهو : الاستقرار ، وهي مضافة في المعنى إلى شيء ، والشيء المضاف إليه معنوي ، لا لفظي ، فلا يدل العاملُ المعنوي على معنوي آخر ، إنما يدل عليه الظاهرُ اللفظي ، فتأملْه ، فالضمة في أولُ على هذا حركة إعراب ، لا حركة بناء ، ولو قال : ابدأ بالبر أولُ لكانت حركة بناء ، لكن من رواه : والبرُّ بالله أولُ بخفض الراء من البر فأول حينئذ ظرف مبنى على الضم يعمل فيه : أوصيكم وفيه : وإن أنتم أمعزتم فتعففوا ، الإمرارُ : الفقر (٢) .

(١) أنظر ص ٣٦٢ > ٢ الخصائص لابن جني .

(٢) في رواية — كما ذكر الحشني — أمعزتم : أي أصابتكم شدة ، من قولهم

رجل ما عز ومعز أي شديد .

ومن شعره :

سَبِّحُوا اللَّهَ شَرْقَ كُلِّ صَبَاحٍ طلعت شَمْسُهُ وَكُلَّ هِلَالٍ

الشرق : طلوع الشمس ، وهو من أسمائها أيضا ، وكذلك الشَّرْق بفتح الراء وكلَّ هلال بالنصب على الظرف ، أى : وقت كلِّ هلال ، ولو قلت فى مثل هذا : وكلَّ قمر على الظرف ، لم يجوز ، لأن الهلال قد أُجْرِى مُجْرِى المصادر فى قولهم : الليلة الهلال ؛ فلذلك صح أن يكون ظرفا لأن المصادر قد تكون ظرفا لمعانٍ وأسرارٍ ليس هذا موضعا لذكرها ، ولو خفضت وكلَّ هلال عطفا على صباح ، لم يجوز لأن الشرق لا يضاف إلى الهلال كما يضاف إلى الصباح .

وفيه :

وله شَمْسَ النصارى

يعنى دين الشَّامِسة^(١) ، وهم الرُّهْبَانُ لأنهم يُشَمُّونَ أَنْفُسَهُمْ ، يريدون . تعذيب النفوسِ بذلك فى زعمهم .

وفيه :

يَا بَنِي الْأَرْحَامِ لَا تَنْقَطِعُوا

بنصب الأرحام ، وهو أجود من الرفع فى هذا الموضع للنهى . وقوله :

وَصِلُوهَا قَصِيرَةً مِنْ طَوَالٍ

(١) الشماس : خادم الكنيسة ، ومرتبته دون القسيس .

وقد أملينا فيها في غير هذا الكتاب ما نعيده ههنا بحول الله ، وأملينا أيضاً في معنى الرَّحِمِ واشتقاق الأم لإضافة الرَّحِمِ إليها ، ووضعها فيه عند خلق آدم وحواء ، وكون الأم أعظم حظاً في البرِّ من الأب ، مع أنها في اليراث دونه . أسراراً بديعة ، ومعاني لطيفة أودعناها كتاب الفرائض وشرح آيات الوصية . فلتنظر هنالك .

وأما قوله : قصيرة من طوال ، فيحتمل تأويلين أحدهما : أن يريد : صلوا قصرها من طولكم ، أى : كونوا أنتم طوالاً بالصلة والبر إن قصرتم . هى ، وفي الحديث : [أنه قال لأزواجه] : أَسْرَعُكُمْ حُوقَابِي : أطولكن بداً [فاجتمعن يتناولن ، فطالهن سودة ، فماتت زينب أولهن] أراد الطول . بالصدقة والبر ، فكانت تلك صفة زينب بنت جحش^(١) . والتأويل الآخر : أن يريد مدحا لقومه بأن أرحامهم قصيرة النسب ، ولكنها من قوم طواله . كما قال :

أحبُّ من النسوان كلَّ طَوِيلَةٍ لها نسبٌ في الصالحين قصيرٌ
وقال الطائي :

أنتم بنو النَّسَبِ القصيرِ وطولكم بادٍ على الكُبراء والأشرافِ
والنَّسَبُ القصير : أن يقول : أنا ابنُ فلانٍ فيُعَرَفُ ، وتلك : صفة .

(١) المعنى في الحديث : أمدكن بداً بالمطاء من الطول ، فظننه من الطول . وكانت زينب تعمل بيدها وتصدق به . النهاية لابن الأثير .

الأشراف ، ومن ليس بشريف لا يُعرف حتى يأتي بنسبة طويلة يبلغ بها رأس القبيلة . وقد قال رؤبة : قال لي النسابة : من أنت انتسب ، فقلت : رؤبة بن العجاج ، فقال : قصرت وعرفت . وقوله :

إن خزل التخوم ذو عقال

التخوم : جمع : تخومة ، ومن قال : تخم في الواحد ، قال في الجمع تخوم بضم التاء (١) ، وأراد بها الأرف [أو الأرف] وهي الحدود ، وقال أبو حنيفة : التخوم والتخوم : حدود البلاد والقرى ، ولم يذكر في حدود الأقال الأرف . والمقال : ما يمنع الرجل من المشي ، ويعقلها يريد أن العظم يخلف صاحبه ويعمله عن السباق ، ويحبسه في مضائق الاحتياق .

وذكر قصيدته الياثية ، وقال فيها : قطعاً مغرضاً . البيت ، قال ابن هشام : هو لأفنون التغلبي ، واسمه صريم بن مفسر [بن ذهل بن تميم بن عمرو ابن عمرو بن مالك بن حبيب بن عمرو بن غنم بن تغلب (٢)] . قال المؤلف وسمى أفنوناً في قول ابن دريد لبنت قاله فيه :

(١) يرى القراء أنها بضم التاء ، ويرى الكسائي أنها بفتحها ويقول أبو عبيد : أصحاب العربية يقولون : هي التخوم بفتح التاء ويعملونها واحدة ، وأما أهل الشام فيقولون : التخوم يعملونها جمعا ، والواحد : تخم . وقال ابن بري تخوم وتخوم وزبور وزبور ، وعذوب وعذوب - بالفتح أو الضم - في هذه الأحرف الثلاثة . وينسب هذا البيت أيضاً إلى أحيحة بن الجلاح .

(٢) وأفنون بضم الاول أو فتحه ، وفي مؤلف الأمدى أن اسمه : ظالم .

مَنْيَتَنَا الْوَرَّ يَا أَفَنُونَ مَظَنُونًا (١)

أو نحو هذا اللفظ . والأَفَنُونَ : الغُصْنُ الناعم ، والأَفَنُونَ أيضاً العجوز
الفانية ، وأفَنُونَ هو الذى يقول :

لَوْ أَنَّنِي كُنْتُ مِنْ عَادٍ وَمِنْ إِرَمٍ	غَذِيَّ بِهِمْ وَلَقَمَانٍ وَذِي جَدَنٍ
لَمَّا وَقَوْا بِأَخِيهِمْ مِنْ مُهَوَّلَةٍ	أَخَا السَّكُونِ وَلَا جَارُوا عَنْ السَّكَنِ
أَنَّنِي جَزَوًا عَامِرًا سُوءَى بِفَعْلِهِمْ	أَمْ كَيْفَ يَجْزُونَنِي الشُّوءَى مِنَ الْخُسَنِ
أَمْ كَيْفَ يَنْفَعُ مَا تُعْطِي الْعُلُوقُ بِهِ	رِثْمَانُ أَنْفٍ إِذَا مَاضُنَّ بِاللَّبَنِ (٢)

(١) فى سبط اللآلى :

منيتنا الود يامضنون مضموننا أزماننا إن للشبان أفنونا
وبعض الشطرة الآخيرة فى الاشتقاق لابن دريد . انظر ص ٦٨٤ السبط ،
ص ٢٣٦ الاشتقاق

(٢) البيت الاول فى اللسان ، وفيه : ولقمانا وذاجدن ، وفى المفضليات
الضبي ص ٣٠ ط ١٣٢٤ هـ ، وفى البيان والتبيين ٢ ص ٩ ط ١٣٦٧ هـ
« ريت فيهم ، ومن لقمان أوجدن ، وعدة القصيدة فى المفضليات تسعة أبيات ،
ومنها فى البيان أربعة الأبيات التى ذكرها السبلى ، ومنها فى أمالى القالى البيت
الثالث والرابع ص ٥١ ط ٢ ، وفى سبط اللآلى ورد قبل البيت الثالث بيتان
آخران . وفى البيان والتبيين عن رثمان د أصله : الرقة والرحمة والردوم أرق
من الردوف ، فقال : « رثمان أنف ، كأنها تبر ولدها بأنفها وتمنعه اللبن ، ص ٩
٢ وفى معنى اللبيب لابن هشام ورد البيتان الثالث والرابع . وفيه عن العلوق :
الناقة التى علق قلبها بولدها ، وذلك أنه ينحر ، ثم يحشى جلده تبنا ، ويعمل بين
يديها لتشمه ، فتدر عليه ، فهى تسكن إليه مرة وتفر عنه أخرى ، وهذا
البيت ينشد لمن يعد بالجبل ، ولا يفعله ، لانطواء قلبه على ضده ، هذا وقد نقل
عن الكسائى أنه يرى رفع رثمان على أنها بدل من ما ، كما يرى نصبها بتعطى ،
وجرها على أنها بدل من الهاء ، أما الأصمعى وابن الشجرى فينسكran الرفع . أنظر =

وقول ابن هشام في البيتين : قَطَأَ مُعْرِضًا والذي بعده أنهما لأَفَنُونَ .
التَّغْلِبِيُّ مذكور عند أهل الأخبار ، ولها سبب ذكروا أن أَفَنُونًا خرج
في ركبٍ ، فروا بَرَبَوَةَ تعرف : بالإِلهَةِ (١) ، وكان الكاهنُ قبل ذلك
قد حدثه أنه يموت بها ، فربها في ذلك الركب ، فلما أشرفوا عليها وأُغْلِمَ
باسمها ، كَرِهَ المرورَ بها ، وأبوا أصحابه إلا أن يَمُرُّوا بها ، وقالوا له : لا تنزل
عندها ، ولكن نَجُوزُها سَعْيًا ، فلما دنا منها بركت به ناقته على حَيَّةٍ ، فنزل
لينظر فَنَمَشَتْهُ الحَيَّةُ ، فمات ، فَقَبِرُهُ هنالك ، وقيل في حديثه : إنه مَرَّ بها ليلاً ،
فلم يعرف بها حتى رَبَضَ البَعِيرُ الذي كان عليه ، وعلم أنه عند الإِلهَةِ فَجَزِعَ ،
فقيل له : لا بأس عليك ، فقال فِلمَ رَبَضَ البَعِيرُ ، فأرسلها مثلاً . ذكره يعقوب ،
وعندما أحس بالموت قال هذين البيتين اللذين ذكر ابن إسحاق وبمدهما :
كَفَى حَزَنًا أَنْ يَرَحَلَ الرَّكْبُ غُدْوَةً وَأُتْرِكَ فِي جَنبِ الإِلهَةِ ذُوبًا (٢)

تسمية اليهود الذين نزل فيهم القرآن

ذكر فيهم جُدَيَّ بن أخطب ، بالجيم ، وهو أخو حُيَّ بن أخطب .

== ص ٤٠ ح ١ معنى اللبيب ط ١٣٢٨ والابيات مشروحة بالتفصيل في المفضليات ،
وخزانة الادب للبغدادى .

(١) الإِلهة على وزن الفعالة : قارة بالساعة من دار كلب ، وهى بين ديار
تغلب والشام .

(٢) أنظر عن القصة ص ١٨٦ ح ١ معجم ما استعجم .

وَأَمَّا حَدَّثَ بِالْحَاءِ ، فَذَكَرَهُ الدَّارَقُطْنِيُّ فِي نَسَبِ عُتَيْبَةَ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ شِهَابِ
ابْنِ حَدَّيٍّ التَّمِيمِيِّ فَارِسِ الْعَرَبِ .

وَذَكَرَ عَزِيزُ بْنُ أَبِي عَزِيزٍ وَأَلْفَيْتُ بِحُطِّ الْحَافِظِ أَبِي بَحْرٍ فِي هَذَا الْمَوْضِعِ
يَقُولُ عَزِيزُ بْنُ أَبِي عَزِيزٍ ، بَزَائِينَ قَيْدَنَاهُ فِي الْجُزْءِ قَبْلَ .

وَذَكَرَ ثَعْلَبَةُ بْنُ الْفِطَيَّوْنِ وَالْفِطَيَّوْنُ كَلِمَةً عِبْرَانِيَّةً ، وَهِيَ عِبَارَةُ عَنْ كُلِّ
مَنْ وَلِيَ أَمْرَ الْيَهُودِ ، وَمَلَكَهُمْ ، كَمَا أَنَّ النَّجَاشِيَّ عِبَارَةُ عَنْ كُلِّ مَنْ مَلَكَ
الْحَبَشَةَ ، وَخَافَانَ مَلَكَ التُّرْكِ ، وَقَدْ تَقَدَّمَ مِنْ هَذَا الْبَابِ جُمْلَةٌ .

وَذَكَرَ فِيهِمْ عَبْدَ اللَّهِ بْنُ صُورِيَا^(١) الْأَعُورَ ، وَكَانَ أَعْلَمَهُمْ بِالتَّوْرَةِ ،
ذَكَرَ النَّقَّاشُ أَنَّهُ أَسْلَمَ لِمَا تَحَقَّقَ مِنْ صِفَاتِ مُحَمَّدٍ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فِي التَّوْرَةِ ،
وَأَنَّهُ هُوَ وَلَيْسَ فِي سِيرَةِ ابْنِ إِسْحَاقَ ذِكْرُ إِسْلَامِهِ .

يهود المدينة :

فصل : وقوله : ومن يهود بني زُرَيْقٍ ، ومن يهود بني حارثة ، وذكر
قَبَائِلَ مِنَ الْأَنْصَارِ ، وَإِنَّمَا الْيَهُودُ بَنُو إِسْرَائِيلَ ، وَجُمْلَةٌ مِنْ كَانَ مِنْهُمْ بِالْمَدِينَةِ
وَخَيْرُ إِمَامِهِمْ [بَنُو] قُرَيْظَةَ [وَبَنُو] النَّضِيرَ وَبَنُو قَيْنُقَاجَ ، غَيْرَ أَنَّ فِي الْأَوْسِ
وَالنَّخَزَرَجِ مَنْ قَدْ تَهَوَّدَ ، وَكَانَ مِنْ نَسَائِهِمْ مَنْ تَنَذَرُ إِذَا وَلَدَتْ إِنْ عَاشَ
وَلَدُهَا أَنَّ تَهَوَّدَهُ ، لِأَنَّ الْيَهُودَ عِنْدَهُمْ كَانُوا أَهْلَ عِلْمٍ وَكِتَابٍ ، وَفِي هَؤُلَاءِ

(١) فِي الْأَصْلِ : صَوْرِي ؛ وَالتَّصْوِيبُ مِنَ الْقَامُوسِ . وَفِيهِ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ هَذَا
أَسْلَمَ مِنْ كُفْرٍ .

الأبناء الذين تهوّدوا نزلت ﴿ لا إكراه في الدين ﴾ البقرة : ٢٥٦ حين أراد آباؤهم إكراههم على الإسلام في أحد الأقوال ^(١) .

السحر المنسوب إلى النبي صلى الله عليه وسلم

وأما أبيب بن الأعصم ، الذي ذكره من يهود بني زُرَيْقٍ ، وقال : هو الذي أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم عن نسائه يعني من الأخذ ، وهي ضرب من السحر . في الخبر أن القاسم بن محمد بن الحنفية ، كان مؤخذاً عن مسجد النبي - صلى الله عليه وسلم - لا يستطيع أن يدخله ، وكان أبيب هذا قد سحر رسول الله - صلى الله عليه وسلم ، وجعل سحره في مشطٍ ومشاطة .

(١) الحديث مروي عن ابن عباس : كانت المرأة تكون مقلاة فتجعل على نفسها إن عاش لها ولد أن تهوده ، فلما أجليت بنو النضير كان فيهم من أبناء الانصار ، فقالوا : لا ندع أبناءنا ، فأنزل الله عز وجل : (لا إكراه في الدين قد تبين الرشد من الغي) رواه أبو داود والنسائي جميعاً عن بندار به ، ومن وجوه آخر عن شعبة به نحوه ، ورواه ابن أبي حاتم وابن حبان في صحيحه . وهكذا ذكر مجاهد وسعيد بن جبير والشعبي والحسن البصري وغيرهم . وبسنن آخر روى ابن إسحاق عن ابن عباس نفسه أنها نزلت في رجل من الانصار من بني سالم بن عوف يقال له : الحصيني كان له ابنان نصرانيان ، وكان هو رجلاً مسلماً ، فقال للنبي د ص ، ألا أستكرهما . فانهما قد أبيا لإلا النصرانية ، وقيل غير ذلك . ويقول ابن كثير في تفسير الآية : لا تكروها أحداً على الدخول في دين الإسلام ، فانه بين واضح جلي دلالته وبراهينه لا يحتاج إلى أن يكره أحد على الدخول فيه ، . . . وقد ذكروا أن سبب نزول هذه الآية في قوم من الانصار ، وإن كان حكمها عاماً ،

وروى : مُشَاقَّةٌ بِالْقَافِ ، وهى مُشَاقَّةُ السَّكَنَانِ ، وَجُفٌّ طَلَمَةٌ^(١) ذِكْرٌ ، هِىَ فُحَّالُ النَّخْلِ ، وَهوَ ذُكَّارُهُ . وَالْجُفُّ : غِلَافٌ لِلطَّلَمَةِ ، وَيَكُونُ لغيرِهَا ، وَيُقَالُ لِلْجُفِّ الْقِيْقَاءُ وَتُصْنَعُ مِنْهُ آتِيَةٌ يُقَالُ لَهَا : التَّلَاتِلُ [جمع : تَلَقَلَةٌ] قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ : وَدَفَنَهُ فِي بئرِ ذِي أَرْوَانَ ، وَأَكْثَرُ أَهْلِ الْحَدِيثِ يَقُولُونَ : دَرَوَانٌ تَحْتَ رَاعُوفَةٍ الْبئرِ [أَوْ رَاعُوقَهَا] ، وَهِيَ صَخْرَةٌ فِي أَسْفَلِهِ يَقِفُ عَلَيْهَا الْمَائِجُ^(٢) ، وَهَذَا الْحَدِيثُ مَشْهُورٌ عِنْدَ النَّاسِ ، ثَابِتٌ عِنْدَ أَهْلِ الْحَدِيثِ ، غَيْرَ أَنِّى لَمْ أَجِدْ فِي السُّكُتِ الْمَشْهُورَةِ : كَمْ كَبِثَ — رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ — بِذَلِكَ السَّحَرِ ، حَتَّى شَفِئِي مِنْهُ ، ثُمَّ وَقَعْتُ عَلَى الْبَيَانِ فِي جَامِعِ مَعْمَرِ بْنِ رَاشِدٍ . رَوَى مَعْمَرٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ ، قَالَ : سَحَرِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَنَةً يُخَيَّلُ إِلَيْهِ أَنَّهُ يَفْعَلُ الْفِعْلَ ، وَهُوَ لَا يَفْعَلُهُ^(٣) ، وَقَدْ طَعَنَتِ الْمُعْتَزَلَةُ فِي هَذَا الْحَدِيثِ وَطَوَائِفُ مَنْ أَهْلِ الْبِدْعِ ، وَقَالُوا لَا يَجُوزُ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ أَنْ يُسَحَّرُوا ، وَلَوْ جَازَ أَنْ يُسَحَّرُوا ، لَجَازَ أَنْ يُجَنَّبُوا . وَنَزَعَ بَعْضُهُمْ بِقَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ : ﴿ وَاللَّهُ يُعْصِيكَ مِنَ النَّاسِ ﴾ وَالْحَدِيثُ ثَابِتٌ خَرَّجَهُ أَهْلُ الصَّحِيحِ ، وَلَا مَطْمَئِنَ فِيهِ مِنْ جِهَةِ النُّقْلِ ، وَلَا مِنْ جِهَةِ الْعَقْلِ ، لِأَنَّ الْعِصْمَةَ إِنَّمَا وَجَبَتْ لَهُمْ فِي عَقُولِهِمْ وَأَدْيَانِهِمْ ، وَأَمَّا أَبْدَانُهُمْ ، فَإِنَّهُمْ يُبَيِّتُونَ فِيهَا ، وَيُخَلِّصُ إِلَيْهِمْ بِالْجُرَاحَةِ وَالضَّرْبِ وَالسُّمُومِ وَالْقَتْلِ .

(١) الطَّلَمَةُ : الْقِطْعَةُ مِنْ طَلْعِ النَّخْلِ ، وَالطَّلْعُ : غِلَافٌ يَشِقُّ الْكُوزَ يَنْفَتَحُ عَنْ حَبِّ مَنْضُودٍ ، فِيهِ مَادَّةٌ لِإِخْصَابِ النَّخْلَةِ

(٢) الرَّاعُوفَةُ أَيْضًا صَخْرَةٌ تَكُونُ عَلَى رَأْسِ الْبئرِ يَقُومُ عَلَيْهَا الْمُسْتَقَى . وَالْمَائِجُ : الْمُسْتَقَى .

(٣) أَلَيْسَ التَّخْيِيلُ تَخْلِيظًا أَوْ اخْتِلَاطًا عَقْلِيًّا ؟

والأخذة التي أخذها رسول الله - صلى الله عليه وسلم - من هذا الفن ، إنما كانت في بعض جوارحه دون بعض (١) .

وأما قوله سبحانه : ﴿ وَاللَّهُ يَعْلَمُكَ مِنَ النَّاسِ ﴾ فإنه قد روى أنه كان

(١) نعرض هنا بعض روايات الحديث . روى الإمام أحمد بسنده عن زيد ابن أرقم قال : سحر النبي - صلى الله عليه وسلم - رجل من اليهود ، فاشتكى لذلك أياما ، قال : فجاءه جبريل فقال : إن رجلا من اليهود سحرك ، وعقد لك عقدا في بئر كذ وكذا ، فأرسل إليها من يحىء بها ، فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فاستخرجها ، فجاءه بها ، خللها ، قال : فقام رسول الله - صلى الله عليه وسلم - من عقال ، فاذا ذكر ذلك اليهودي ، ولا رآه في وجهه حتى مات . ورواه النسائي عن هناد عن أبي معاوية محمد بن حازم الضري . ويثبت الحديث أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - اشتكى أياما لكن لم يذكر ما اشتكى منه ، ولا تحدث عن المشط والمشاطة ولا شيء مما ورد . ويقول ابن الأثير عن التعبير بكانما نشط من عقال أن التعبير بنشط ليس بصحيح ، والصواب : أنشط يقال : نشطت العقدة إذا عقدتها ، وأنشطتها وأنشطتها : إذا خللتها . . أقول : وهذا التعبير يؤكد أن ما أصاب النبي - صلى الله عليه وسلم - كان يشمل كل جسده .

أما البخاري فيروى بسنده عن عائشة قالت : كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - سحر حتى كان يرى أنه يأتي النساء ، ولا يأتيهن . قال سفيان : وهذا أشد ما يكون من السحر ، إذا كان كذا . فقال يا عائشة أعلمت أن الله قد أفنانى فيما استفتيته فيه . أفنانى رجلان فقعده أحدهما عند رأسى ، والآخر عند رجلى ، فقال الذى عند رأسى للآخر . ما بال الرجل ؟ قال مطبوب ، المطبوب : المسحور ، قال : ومن طبه ؟ قال لبيد بن أعسم ، رجل من بنى زريق حليف اليهود ، وكان منافقا ، قال : وفيم ؟ قال : فى مشط ومشاطة . قال : وأين ؟ قال : فى جف طلعة ذكر تحت رعوفة فى بئر ذروان . قالت : فأتى البئر ، حتى استخرجه . فقال : هذه البئر التى أريتها ، وكان ماءها نقاعة الحناء ، وكان نخلها رموس الشياطين ، قال فاستخرج ، فقلت : =

== أفلا تنشرت ، فقال : أما الله فقد شفاني ، وأكره أن أثير على أحد من الناس شرا ، وأسندته من حديث عيسى بن بولس وأبي ضمرة أنس بن عياض ، وأبي أسامة ، ويحيى القطان ، وفيه قالت : حتى يخيل إليه أنه فعل الشيء ، ولم يفعله ، وعنده ، فأمر بالبئر ، فدفنت ، وذكر رواية عن هشام أيضا ابن أبي الزناد ، واليث بن سعد ، وقد رواه مسلم من حديث أبي أسامة حماد بن أسامة ، وعبدالله ابن نمير ، ورواه أحمد عن عفان عن وهب عن هشام به ، ورواه الإمام أحمد أيضا عن إبراهيم بن خالد عن ميمون عن هشام عن أبيه عن عائشة قالت : لبث النبي دس ستة أشهر يرى أنه يأتي ولا يأتي ، فاتاه ملسكان ، جلس أحدهما عند رأسه ، والآخر عند رجله ، فقال أحدهما للآخر : ما باله ؟ قال : مطبوب ، قال : ومن حله ؟ قال : لبيد بن الأعصم ، وذكر تمام الحديث .

وفي بعض الروايات ورد أن الرسول دس ، أرسل عليا والزبير وعمار ابن ياسر . وأنهم وجدوا فيه وترا معقودا فيه اثنا عشر عقدة مفروزة بالإبراة ، فأنزل الله السورتين ، فاجعل كلما قرأ آية انحلت عقدة .

ورواية البخاري ومسلم . لم تتحدث عن جبريل ، وإنما عن رجلين . ، ثم هي تؤكد أنه دس ، كان مطبوبا ، أي مسحورا . وأنه كان يرى أنه يأتي النساء ، ولا يأتيهن ، وأنه أبي الرقية . ورواية أحمد عن إبراهيم بن خالد تثبت أنه ظل ستة أشهر يرى أنه يأتي ، ولا يأتي .

كما نجد في بعض روايات الحديث ما يفيد أن الرسول دس ، أرسل من يحيى بالسحر ، وفي غيرها ضده .

هذا والسحر — كما يقول الراغب — يقال على معان ، الأول : الخداع وتخييلات لا حقيقة لها نحو ما يفعله المشعوذ بصرف الأبصار عما يفعله الخفة يد ، وما يفعله النمام بقول مزخرف عائن للأجماع . وعلى ذلك : (سحرُوا عَيْنَ النَّاسِ) (يخيل إليه من سحرهم) . الثاني : استجلاب معاونة الشيطان بضرب من التقرب إليه كقوله : (هل أنبئكم على من تنزل الشياطين ؟ تنزل على كل أفاك أثيم) وعلى ذلك قوله : (وليكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر) . والثالث : ما يذهب إليه الاغتمام ، وهو اسم لفعل يزعمون أنه من قوته ينير == (م ٢٦ — الروض الأثف ج ٤)

= الصور والطبائع ، فيجعل الإنسان حمارا ، ولا حقيقة لذلك عند المحققين .
وقد تصور من السحر تارة حسنة ، فقيل : إن من البيان لسحرا ، وتارة :
دقة فعله ، حتى قالت الأطباء : الطبيعة ساحرة ، وسهوا الغداء سحرا من حيث
إنه يدق ويلطف تأثيره ، وعند ابن فارس في مقاييسه : « السين والحاء والراء :
أصول ثلاثة متباينة ، أحدها : عضو من الأعضاء ، والآخر : خدع وشبهة ،
والثالث : وقت من الأوقات ، . . ثم يقول عن السحر : « قال قوم هو لإخراج
الباطل في صور الحق ، ويقال : هو الخديعة ، هذا معنى السحر في اللغة التي
شرفها الله ، فنزل بها القرآن .

ولنتدبر معا بعض ماورد في القرآن مما لهذا الأمر صلة وثيقة به . يقص
ربنا سبحانه قول موسى للسحرة في قوله جل شأنه : (فلما ألقوا قال موسى :
ما جئتم به السحر ، إن الله سيبطله إن الله لا يصلح عمل المفسدين) يونس : ٨١ .
والمعنى واضح وضوح الحق في القرآن . هو أن الله سبحانه يبطل السحر الذي
يحيى به السحرة ضد النبوة . وتدبر ختام الآية الكريمة . ويقص الله سبحانه ما قاله
المشركون عن نبيه محمد صلى الله عليه وسلم : (يقول الظالمون : إن تتبعون إلا
رجلا مسحورا . انظر كيف ضربوا لك الأمثال ، فضلوا ، فلا يستطيعون
سييلا) الإسراء : ٤٧ ، ٤٨ فهت الرسول صلى الله عليه وسلم بأنه رجل مسحور
هو قول الظالمين الذين ضلوا ، فلا يستطيعون سييلا وقد ورد هذا المعنى أيضا
في سورة الفرقان : (وقال الظالمون : إن تتبعون إلا رجلا مسحورا . انظر كيف
ضربوا لك الأمثال فضلوا ، فلا يستطيعون سييلا) الفرقان : ٨ ، ٩ .

كما يقص الله سبحانه أن فرعون قد هت موسى (إني لأظنك يا موسى
مسحورا) الإسراء : ١٠١ . والمعجب هنا أن فرعون على حقه ووجوده
وتوحش الظلم في أعماقه وأعماله قال أظنك ، ونسمع من يؤكد أن النبي صلى الله
عليه وسلم يسحره يهودى ، ويظل النبي د ص ، مسحورا ستة أشهر ، وهو يرى
الشيء عين نقيضه ، وإحساسه بما يوقظ الإحساس الخامد بقوة إحساس مختلط .
ماذا يدل عليه الزعم بأنه كان يرى أنه بآتى النساء ، ولا يأتين ؟ يدل على أنه قد
تجرد من كل تمييز ولهذا قال سنيان : وهذا أشد ما يكون من السحر . إذا كان =

= مثل هذا اليهودى القذر اليد والدين واللؤم يهيمن بدجله على خير نبي ، هو خير ولى ، وخير صديق ، فاذا بقى من نبوة تقاوم ؟ وإذا كان الله سبحانه قد قال لإبليس (إن عبادى ليس لك عليهم سلطان ، إلا من اتبعك من الغاوين) الحجرات : ٢٤ ، أفيكون لجنده عليهم سلطان ؟ إن الشيخ السبيلى يزعم أن الأمر كان يتعلق بحسد النبي د ص ، لا بعقله ١١ كيف يزعم هذا ، وهو يروى عن روى أنه كان يرى أنه يأتى النساء ، ولا يأتين ؟ وإذا كان هذا ليس تخليطاً عقلياً ، وغمة فكرية وشعورية ، فاذا يكون التخليط ، وكيف تكون الغمة الفكرية الشعورية ، وكيف تقلد فرعون والظالمين في بهت صفوة الخلق أجمعين ؟ وإذا كان قد ورد في رواية متفق عليها أنه كان يخيل إليه أنه فعل الشيء ، وما فعله ؟ وستة أشهر ؟

إن أجل ما يمتاز به الرسل — صلوات الله وسلامه عليهم — تلك اليقظة العقلية التي لا تغفل عن عوار في الكفر أو الخلق أو الشعور ، والتي لا يتصور مطلقاً فيها التسوية بين الشيء ونقيضه ، فكيف استطاع يهودى بمشط ومشاطة أن يجعل هذه اليقظة العقلية الملهمة الرائعة خرفاً ؟ ثم إننا لم نسمع مطلقاً فيما روى — أن الرسول د ص ، قد احتبس عن أصحابه ستة أشهر بسبب هذا الخرف ، أو يمكن أن نظن أنه يلتقى بالناس ويحاط بهم . ، ويعلمهم ويهديهم ، وهو بهذا الخرف ، أو بهذا الوسواس ، أو بهذا الشعور النفسى المخطم ، أو بهذا الحطام من بقايا رجل يختاره الله لحتم النبوة ، ثم يدعه لليهودى قذر يسيطر على فكره وعاطفته وتمييزه ، فيرى الشيء عين نقيضه ؟ .

إننا حين نفترض صحة الحديث ، فأننا تصور الأمر كما يأتى : أصيب عليه العلة والسلام بمرض ما لم يمسس به نباهة عقل ، ولا تألق فكر ، ولا إشراق روح ، ولا تسامى وعى إلى أعلى الذرى التي تكون لافق الوعى الإنسانى ، فإياك إذا كانت تهديه أضواء النبوة ، وتخلق به هدايتها ؟ وأتصور أن اليهودى قام بهذا السحر ، وأن الذى كان بالرسول — صلى الله عليه وسلم لا يمكن أن تصور أنه أثر =

يُحْرَسُ فِي الْغَزْوِ ، حَتَّى نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ ، فَأَمَرَ حُرَّاسَهُ أَنْ يَنْصَرِفُوا عَنْهُ ،
وَقَالَ : لَاحَاجَةٌ لِي بِكُمْ ، فَقَدْ عَصَمَنِي اللَّهُ مِنَ النَّاسِ ^(١) ، أَوْ كَمَا قَالَ .

فَقَفَّ مَهْرَبُ السَّحَرِ :

وَأَمَّا مَا فِيهِ مِنَ الْفَقْهِ ، فَإِنَّ عَائِشَةَ قَالَتْ لَهُ : هَلَّا تَنْذَرْتَنِي ، فَقَالَ : أَمَّا أَنَا
فَقَدْ شَفَانِي اللَّهُ ، وَأَكْرَهُ أَنْ أَتَبَيَّرَ عَلَى النَّاسِ شَرًّا ، وَهُوَ حَدِيثٌ مُشْكِلٌ
فِي ظَاهِرِهِ ، وَإِنَّمَا جَاءَ الْإِشْكَالُ فِيهِ مِنْ قِبَلِ الرِّوَاةِ ، فَإِنَّهُمْ جَعَلُوا جَوَابَيْنِ

== من سحر اليهودي القدر ، وإنما عائشة - رضى الله عنها - هي التي ربطت بين
سحر اليهودي حين علمت بما فعله ، وبين ما أصيب به النبي صلى الله عليه وسلم ،
وَلَا سِيَّمَا وَقَدْ كَانَ الْأَمْرُ بِالْمَدِينَةِ ، وَفِيهَا الْيَهُودُ الَّذِينَ كَانُوا يَصُورُونَ لِلنَّاسِ أَنْ
لَسَحَرَمُ الْقُدْرَةُ الَّتِي لَا تَقَاوِمُهَا قُدْرَةُ .

أُرِيدَ أَنْ أَقُولَ شَيْئًا آخَرَ . لَيْسَ مِنَ الْخَيْرِ أَنْ نَقُولَ سَنَدًا فِيهِ مُحَاوَلَةٌ لِهَدْمِ أَقْوَى
سَنَدٍ فِي الْوُجُودِ . سَنَدُ النَّبَوَةِ الْخَاتِمَةِ لِخَاتَمِ النَّبِيِّينَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .
وَلَيْسَتْ الْعَصْمَةُ التَّامَّةُ لِأَحَدٍ ، وَاللَّهُ وَحْدَهُ هُوَ الَّذِي يَعِصَمُنَا .

(١) الَّذِي فِي الصَّحِيحَيْنِ وَأَحَدُ أَنْ عَائِشَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا كَانَتْ تَحَدِّثُ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَهَرَ ذَاتَ لَيْلَةٍ ، وَهِيَ إِلَى جَنْبِهِ ، قَالَتْ : فَقُلْتُ :
مَا شَأْنُكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قَالَ لَيْتَ رَجُلًا صَالِحًا مِنْ أَصْحَابِي يَحْرُسُنِي اللَّيْلَةَ . قَالَتْ :
فَبَيْنَا أَنَا عَلَى ذَلِكَ إِذْ سَمِعْتُ صَوْتَ السَّلَاحِ ، فَقَالَ مِنْ هَذَا ، فَقَالَ : أَنَا سَعْدُ
ابْنُ مَالِكٍ ، فَقَالَ : مَا جَاءَ بِكَ ؟ قَالَ : جِئْتُ لِأَحْرُسَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، قَالَتْ :
فَسَمِعْتُ غَطِيطَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي نَوْمِهِ . وَفِي بَعْضِ الرِّوَايَاتِ أَنَّ
أَنَّ هَذَا حَدَّثَ ذَاتَ لَيْلَةٍ مَقْدَمُهُ الْمَدِينَةَ عَلَى أَثَرِ هِجْرَتِهِ إِلَيْهِ ، وَبَعْدَ أَنْ بَنَى بِعَائِشَةَ
فِي السَّنَةِ الثَّانِيَةِ . أَمَّا مَا رَوَاهُ السَّهْلِيُّ فَقَدْ وَرَدَ نِيْمًا رَوَى أَنَّ أُنَى حَاتِمٍ وَاتْرَمَذَى
بِحَمٍّ قَالَ : وَهَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ .

لسكلامين كلاماً واحداً ، وذلك أن عائشة قالت له أيضاً : هَلَّا اسْتَخْرَجْتَهُ ،
أى : هَلَّا اسْتَخْرَجْتَ السَّحَرَ مِنَ الْجُفِّ وَالْمُشَاظَةِ ، حَتَّى يَنْظُرَ إِلَيْهِ ، فَذَلِكَ
قَالَ : وَأَكْرَهُ أَنْ أَثِيرَ عَلَى النَّاسِ شَرًّا ، فَإِنَّ ابْنَ بَطَالٍ : كَرِهَ أَنْ يُخْرِجَهُ ، فَيَتَعَلَّمَ
مِنْهُ بَعْضُ النَّاسِ ، فَذَلِكَ هُوَ الشَّرُّ الَّذِي كَرِهَهُ .

قال المؤلف : ويجوز أن يكون الشرُّ غيرَ هذا ، وذلك أن الساحر كان
من بنى زُرَيْقٍ ، فَلَوْ أَظْهَرَ سَحْرَهُ لِلنَّاسِ ، وَأَرَاهِمُ إِيَّاهُ لِأَوْشَكَ أَنْ يُرِيدَ طَائِفَةٌ
مِنَ الْمُسْلِمِينَ قَتْلَهُ ، وَيَتَعَصَّبَ لَهُ آخَرُونَ مِنْ عَشِيرَتِهِ فَيَثُورَ شَرٌّ كَانَتْ فِي حَدِيثِ
الْإِنْفِكِ مِنَ الشَّرِّ مَاسِيًّا تَبَيَّنَ .

وقول عائشة : هَلَّا اسْتَخْرَجْتَهُ هُوَ فِي حَدِيثَيْنِ رَوَاهُمَا الْبُخَارِيُّ جَمِيعًا ،
وَأَمَّا جَوَابُهُ لَهَا فِي حَدِيثٍ : هَلَّا تَنَشَّرْتَ : بِقَوْلِهِ أَمَا أَنَا فَقَدْ شَفَانِي اللَّهُ ، وَجَوَابُهُ
لَهَا حِينَ قَالَتْ : هَلَّا اسْتَخْرَجْتَهُ : بِأَنْ قَالَ : أَكْرَهُ أَنْ أَثِيرَ عَلَى النَّاسِ شَرًّا ،
فَلَمَّا جَمَعَ الرَّاوِي بَيْنَ الْجَوَابَيْنِ فِي حَدِيثٍ وَاحِدٍ اسْتَفْتَى الْكَلَامُ ، وَإِذَا
نُظِرَتْ الْأَحَادِيثُ مُتَفَرِّقَةً مُتَبَيَّنَتْ ، وَعَلَى هَذَا الدَّخْوِ شَرَحَ هَذَا الْحَدِيثَ
ابْنُ بَطَالٍ .

وَأَمَّا الْفَقْهُ الَّذِي أَشْرْنَا إِلَيْهِ فَهُوَ لِإِبَاحَةِ النَّشْرَةِ^(١) مِنْ قَوْلِ عَائِشَةَ :
هَلَّا تَنَشَّرْتَ ، وَلَمْ يَنْكَرْ عَلَيْهَا قَوْلَهَا .

(١) النشرة : ضرب من الرقية والعلاج يعالج به من كان يظن أن به مسا
من الجن ، سميت نشرة ، لأنه ينشر بها عنه ما خاومه من الداء . وقال الحسن :
نشرة من السحر ، وقد نشرت عنه تنشيروا .

وذكر البخاري عن سعيد بن المسيب أنه سئل عن النشرة للذي يؤخذ
 من أهله ، فقال : لا بأس لم ينفه عن الصلاح ، إنما نهى عن الفساد ، ومن
 استطاع أن ينفخ أخاه فليفعل . ومن الناس من كره النشرة على العموم ،
 ونزع بحديث خرجه أبو داود مرفوعاً : أن النشرة من عمل الشيطان ،
 وهذا - والله أعلم - في النشرة التي فيها الخواتم والعزائم ، ومالا يفهم من
 الأسماء العجمية^(١) ، ولولا الإطالة للخرجة لنا عن غرضنا لقدرنا الرخصة
 بالآثار ، وهذا القدر كاف ، والله المستعان . وكانت عقد السحر أحد عشر
 عقدة ، فأنزل الله تعالى المعوذتين أحد عشر آية ، فأحلت بكل آية عقدة^(٢) ،
 قال تعالى : ﴿ وَمِنْ شَرِّ الْمُعْاثَاتِ فِي الْعُقَدِ ﴾ ولم يقل النفائين ، وإنما
 كان الذي سحره رجلاً^(٣) والجواب : أن الحديث قد رواه إسماعيل القاضي ،

(١) من يتأمل فيما قيل عنه إنه رقى شرعية يحد دعاء إلى الله سبحانه ، فلم
 تسمى هذه الدعوات الطيبات نشرات أورقي ؟ وللاسمين مالهما من إيجاء غير طيب
 بل إيجاء يغلب أن يكون خبيثاً ، بل إن الكثير من الرقي هو عين الشرك . فلنقل :
 إن المفروض هو الدعاء ، بدلا من القول : إن الرقي أو النشرات مباحة ، فنزاع
 بالناس إلى اتخاذ أحط وسائل الشرك قربا إلى الله ١١

(٢) هذا مما روي بلا إسناد ، وفي حديثه نكارة وغرابة ، ورغم هذا ففي
 الحديث أنها اثنتا عشرة عقدة ١١ أما الآيات ، فأحدى عشرة ١١

(٣) يقول بعض المفسرين قولاً طيباً : المراد بالنفث في العقد : إبطال
 عزائم الرجال بالخليل مستعار من تليين العقدة بنفث الريق ليسهل حله . ويقول
 الشيخ حامد الفقير رحمه الله تعليقا على تفسير ابن القيم للمعوذتين : النفث الذي
 يليق بعظمة بلاغة القرآن ، وفخامة أسلوبه : هو نفث المفسدين سموهم بالكذب
 والغيبة والنميمة وقالة السوء ، في عقد الصلوات بين الناس ، حتى ينكروا عرى =

موزاد في روايته أن زينب اليهودية أعانت كلبيد بن الأعظم على ذلك السحر ،
مع أن الأخذة في الغالب من عمل النساء وكيدهن .

إسلام عبد الله بن سلام

سَلَام هو بتخفيف اللام ، ولا يوجد من اسمه سَلَام بالتخفيف في المسلمين
الآن السَلَام من أسماء الله ، فيقال عبد السَلَام ، ويقال سَلَام بالتشديد ،
وهو كثير ، وإنما سَلَامٌ بالتخفيف في اليهود ، وهو والد عبد الله بن
سَلَام منهم .

ذكر فيه قول عمته خالدة أهو النبي لدى كئنا نخبز أنه مُبْعَثُ مع نَفْسِ
الساعة ، وهذا الكلام في معنى قوله عليه السلام : إني لأجد نَفْسَ الساعة بين
كتفي ، وفي معنى قوله : ﴿ نَذِيرٌ لَكُمْ بَيْنَ يَدَيْ عَذَابٍ شَدِيدٍ ﴾ ومن كان
بين يدي طائفة ، فنَفَسُ الطالب بين كفتيه ^(١) ، وكأن النَفْسَ في هذا الحديث

== الزوجية والمودة والرحمة وغيرها ، وشر وضرر هذا في الناس أكثر جدا من
شر من يقولون : إنهم سحرة ، ص ٥٧١ التفسير القيم ط ١ . وقيل عن تأنيث
النفائات أن المراد : النفوس : أقول : وهذا هو الاوفق ، وليعم كل نافث
ونافثة .

(١) فسر ابن الاثير القول بقوله : أي بعثت وقد حان قيام الساعة وقرب . .
فأطلق النفس على القرب ، وقيل معناه أنه جعل للساعة نفسا كنفس الإنسان ،
أراد : أني بعثت في وقت قريب منها أحس فيه بنفسها كما يحس بنفس الإنسان
إذا قرب منه ، يعني : بعثت في وقت بانث أشراطها فيه ، وظهرت علاماتها ،
ويروى في نسَم الساعة . وفي الترمذي : بعثت في نفس الساعة ، فسبقتها ، كما
سبقت هذه ، وأشار بأصبعه السبابة والوسطى . .

عبارة عن الفتن المؤذنة بقيام الساعة ، وكان بدؤها حين ولى أمته ظهره .
 خارجا من بين ظمرائهم إلى الله تعالى ، ألا تراه يقول فى حديث آخر : وأما
 أمان لأمتي ، فإذا ذهب أمتي ما يؤعدون ، فكانت بعده الفتنة ثم
 الهرج^(١) المتصل بيوم القيامة ، ونحو من هذا قوله عليه السلام : بُعِثْتُ أَنَا
 والساعة كَهَاتَيْنِ^(٢) ، بمعنى السَّابَّةِ وَالْوُسْطَى ، وهو حديث يرويه أنس بن
 مالك ، وابن بُرَيْدَةَ عن أبيه ، وجُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ ، وجابر بن سُمَيْرَةَ وأبو هُرَيْرَةَ .
 وسَهْلُ بْنُ سَعْدٍ كُلُّهُمْ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - وَفِي حَدِيثٍ
 سَهْلٍ سَبَقَتْهُمَا بِمَا سَبَقَتْ هَذِهِ هَذِهِ ، يَعْنِي : الْوُسْطَى وَالسَّابَّةَ ، وَفِي بَعْضِ الْأَفَاضِ
 الْحَدِيثُ : إِنْ كَادَتْ لَتَسْبِقَنِي . وَرَوَاهُ أَيْضًا : أَبُو جُبَيْرَةَ فَقَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : جِئْتُ أَنَا وَالسَّاعَةَ كَهَاتَيْنِ سَبَقَتْ هَذِهِ هَذِهِ فِي
 نَفْسٍ مِنَ السَّاعَةِ ، أَوْ فِي نَفْسِ السَّاعَةِ ، خَرَجَهَا الطَّبْرَى بِجَمِيعِ أَسَانِيدِهَا ،
 وَبَعْضُهَا فِي الصَّحِيحَيْنِ ، وَفِي بَعْضِهَا زِيَادَةٌ عَلَى بَعْضٍ .

وخالدة بنت الحارث قد ذكر إسلامها ، وهى مما أغفله أبو عمر فى كتابه
 الصحابة ، وقد استدر كناها عليه فى جملة الاستدراكات التى ألحقناها بكتابه .

وذكر حديث مُحْيَرِيقٍ ، وقال فيه : مُحْيَرِيقٌ خَيْرُ يَهُودَ ، وَمُحْيَرِيقٌ مُسْلِمٌ ،
 وَلَا يَجُوزُ أَنْ يُقَالَ فِي مُسْلِمٍ : هُوَ خَيْرُ النَّصَارَى ، وَلَا خَيْرُ الْيَهُودِ ، لِأَنَّ أَفْعَلَ
 مِنْ كَذَا إِذَا أُضِيفَ فَهُوَ بَعْضُ مَا أُضِيفَ إِلَيْهِ . فَإِنْ قِيلَ : وَكَيْفَ جَازَ هَذَا ؟ قُلْنَا :

(١) الهرج : القتل .

(٢) متفق عليه .

لأنه قال خير يهود ، ولم يقل خير اليهود ، ويهود اسم كَثْمُود ، يقال :
لأنهم نسبوا إلى يَهُوذَ بن يَعْقُوب ، ثم عُرِّبَت الذال دالا ، فإذا قلت : اليهود
بالألِف واللام ، احتمل وجهين النسب والدين الذي هو اليهودية^(١) ، أما النسب
فعلى حد قولهم التَّيْمُ في التَّيْمِيَّينَ وأما الدين فعلى حَدِّ قولك : النصراني
والجوسُ أعني : أنها صفة ، لا أنها نَسَبٌ إلى أب . وفي القرآن لفظُ ثالث ،
لا يتصور فيه إلا معنى واحد ، وهو الدين دون النسب ، وهو قوله سبحانه :
﴿ وقالوا : كونوا هُوداً أو نصارى ﴾ البقرة : ١٣٥ . بحذف الياء ، ولم يقل :
كونوا يهوداً لأنه أراد التَّهَوْدَ ، وهو التَّدْيُنُ بدينهم ، ولو قال : كونوا يهوداً
بالتدين ، لجاز أيضاً على أحد الوجهين المتقدمين ، ولو قيل لقوم من العرب :
كونوا يهودَ بغير تنوين ، لكان محالاً ، لأن تبديلَ النَّسَبِ حقيقة محال ،
وقد قيل في هود : جمع هائد^(٢) ، وهو في معنى ما قلناه ، فلتعرف الفرقَ بين
قولك هوداً بغير ياء ، ويهوداً بالياء والتنوين ، ويهودَ بغير تنوين ، فإنها
تفرقة حسنة صحيحة والله أعلم . ولم يُسَلِّم من أخبار يهودَ على عهد رسول الله
صلى الله عليه وسلم إلا اثنان . وقد جاء في الحديث : لو اتبعني عَشْرَةٌ من اليهود
لم يبق في الأرض يهودى إلا اتبعني^(٣) . رواه أبو هريرة . وسمع كعبُ الأخبار

(١) ليس ديناً لهما ، إنما هو من افتراء شهاب حاخاميم اليهود وأخبارهم .
(٢) تاب ورجع إلى الحق ، وقد مثلوها في الجمع بمائل وعائط ، من النوق .
مفرد حول وعوط .

(٣) في الجامع الصغير للسيوطي : لو آمن بي عشرة من اليهود ، لآمن بي
اليهود ، وذكر أن البخاري أخرجه .

أبا هريرة يحدث ، فقال له : إنما الحديث : اثنا عشر من اليهود ، ومصدق ذلك في القرآن (وبعثنا منهم اثني عشر نقيبا) فسكت أبو هريرة . قال ابن سيرين : أبو هريرة أصدق من كعب قال يحيى بن سلام كلاهما : (صدق) ؛ لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما أراد : لو اتبعني عشرة من اليهود بعد هذين اللذين قد أسلما .

ذكر المنافقين

فصل : وذكر نبتلاً من المنافقين ، قال : وكان أذلم ، والأذلم الأسود الطويل من كل شيء . وقيل لجماعة النمل : دبلم ، لسوادهم من كتاب العين . وذكر الحارث بن سويد ، وقتله للمجذر بن ذباد . واسم المجذر : عبد الله ، والمجذر : الغليظ الخلق (١) .

وذكر أن الله تعالى أنزل في الحارث بن سويد وارتداده : ﴿ كيف يهدي الله قوما كفروا بعد إيمانهم ﴾ آل عمران : ٨٦ فقيل : إن هذه الآية مقصورة على سببها مخصوصة بن سبب في علم الله أنه لا يهديه من كفره ، ولا يتوب عليه من ظلمه ، وإلا فالتوبة مفروضة ، وقد تاب قوم بعد ارتدادهم فقيل توبتهم . وقيل ليس فيها نفي لقبول التوبة ، فإنه قال : كيف يهدي الله ، ولم يقل لا يهدي الله ، على أنه قد قال في آخرها : (والله لا يهدي القوم الظالمين) وذلك يرجع إلى الخصوص ، كما قدمنا أو إلى معنى الهداية في الظلمة التي عند الصراط بالنور

(١) في الاشتقاق لابن دريد : رجل مجذر : قصير متقارب الخلق .

«النام يوم القيامة ، فان ذلك مُتَّفِقٌ عَمَّن مَاتَ غَيْرَ تَائِبٍ مِنْ كُفْرِهِ وَظُلْمِهِ .
سوالله أعلم (١) .

ذكر حديث بشير^(٢) بن أبيرق سارق الدرعين

وذكر أن الله أنزل فيه : ﴿ وَلَا تُجَادِلْ عَنِ الَّذِينَ يَخْتَانُونَ أَنْفُسَهُمْ ﴾
النساء : ١٧ الآية : وكان من قصة الدرعين ، وقصة بشير أن بنى أبيرق ،
وهم ثلاثة بشير ومُبَشِّر وبِشْر^(٣) نقبوا مشربة^(٤) (٤) أو نقبها بشير وحده على
ما قال ابن إسحاق ، وكانت المشربة لرِقاعة بن زبد ، وسرقوا أدرعاه ،
وطامأ فمثر على ذلك ، فجاء ابن أخيه قتادة بن النعمان يشكو بهم إلى رسول

(١) روى النسائي والحاكم وابن حبان وابن جرير عن ابن عباس قال : كان
رجل من الأنصار أسلم ، ثم ارتد ، ولحق بالشرك ، ثم ندم ، فأرسل إلى قومه : أن
سلوا إلى رسول الله : هل لي من توبة ، فنزلت : (كيف يهدي الله) . . الآية ،
فأرسل إليه قومه ، فأسلم . وأخرج عبد الرزاق أنها نزلت في حق الحارث
ابن سويد ، وأنه حسن إسلامه بعد ارتداده .

وأذكر هنا معاني بعض ما تركه السهيلي من شرح السيرة للخشني . الشمر دلات :
الإبل الطرال . والوهج : شدة الحر . بجاد بن عثمان : بالنون والباء ، وقيده
الدارقطني بالباء . . نائر شعر الرأس : مرتفعه . أسفع : السفعة : حمرة تضرب
إلى سواد .

(٢) قيده الدارقطني بضم الباء . وفي السيرة بفتحها .
(٣) في الأصل بشير وهو خطأ . وفي تفسير الطبري ضبط بشير بضم الباء .
ويقول الخشني : وقع هنا بشير ، بفتح الباء ، وقال الدارقطني : إنما هو بشير بضم الباء .
(٤) بضم الراء وفتحها : الغرفة .

الله - صلى الله عليه وسلم - فجاء أسيد بن عروة بن أبيرق إلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فقال : يا رسول الله ، إن هؤلاء عمدوا إلى أهل بيتهم أهل صلاح ودين ، فأبذوهم بالسرقة ، ورزقهم بها من غير بينة ، وجعل يجادل عنهم حتى غضب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - على قتادة ورعاة ، فأنزل الله تعالى : ﴿ وَلَا تُجَادِلْ عَنِ الَّذِينَ يَخْتَفُونَ أَنفُسَهُمْ ﴾ النساء ١٠٧ الآية ، وأنزل الله عز وجل : ﴿ وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ لَئِيمًا ثُمَّ يَرْمِ بِهِ بَرِيئًا ﴾ النساء ١١٢ وكان البريء الذي رموه بالسرقة لبيد بن سهيل : قالوا : ما سرقناه ، وإنما سرقه لبيد بن ابن سهيل ، فبرأه الله ، فلما أنزل الله تعالى فيهم ما أنزل ، هرب ابن أبيرق السارق إلى مكة ، ونزل على سلافة بنت سعد بن شهيد^(١) ، فقال فيها حسان بن ثابت بيتا ، يعرض فيه بها ، فقالت : إنما أهديت لى شعر حسان ، وأخذت رخله ، فطرحتة خارج المنزل^(٢) ، وقالت : حلفت وسدقت وخرقت^(٣) إن بت في منزلى ليلة سوداء ، فهرب إلى خيبر ، ثم إنه نقب بيتا ذات ليلة ، فسقط الحائط عليه فمات . ذكر هذا الحديث بكثير من ألفاظه الترمذي ، وذكره

(١) في تفسير الطبري : بنت سعد بن سهيل ، وفي تفسير ابن كثير : بنت سعد بن سمية .

(٢) في تفسير الطبري ، فوضعت على رأسها ، ثم خرجت فرمته بالابطع .

(٣) الحالقة : التي تحلق شعرها عند المصيبة . وهي في الأصل : حلفت وفيها ورد من حديث أنه لعن من النساء الحالقة والساقطة والخارقة . وفي اللسان في مادة حلق : وفي حديث ليس منا من سلق أو حلق أو خرق ، أى ليس من سنتنا رفع الصوت في المصائب ولا حلق الشعر ، ولا خرق الثياب . . وسلافة تدعو على نفسها بهذه الأشياء .

الكشّي والطبري بالفاظ مختلفة ، وذكر قصة موته يحيى بن سلام في تفسيره . ووقع اسمه في أكثر التفاسير : طُعْمَة بن أُبَيْرِق (١) وفي كتب الحديث : بَشِير بن أُبَيْرِق ، وقال ابن إسحاق في رواية يونس بن بكير عنه : بَشِير أبو طُعْمَة فليس طُعْمَة إذاً اسماً له ، وإنما هو أبو طُعْمَة ، كما ذكر ابن إسحاق في هذه الرواية والله أعلم . وفي رواية يونس أيضاً أن الحائط الذي سقط عليه كان الطائف لا بخيبر ، كما قال ابن سلام ، وأن أهل الطائف قالوا حينئذ : ما فارق محمداً من أصحابه من فيه خير . والأبيات التي روى بها حسّان المرأة ، وهي من بني عمرو بن عوف ، وقد تقدم اسمها :

وما سارق الدّرْعَيْنِ إذ كنت ذا كرا بذى كَرَمٍ من الرجال أودعه
وقد أنزلته بنتُ سعدٍ فأصبحتُ يَنازعها جَارَاسَتِهَا وتُنازعُهُ
ظَنَنْتُمْ بأن يَخْفَى الذي قد صَنَعْتُمْ وفيكم نَبِيٌّ عنده الوحي واضعه

وقع هذا البيت في كتاب سَيِّدِيَّوَيْه (٢) . وذكر الشعر والخبر بطوله ابن إسحاق في رواية يونس عنه .

(١) هو كذلك في تفسير الطبري .

(٢) في سَيِّدِيَّوَيْه ص ٢٤٢ > ١ ط ١ « وفينا نبى ، ويقول شارح شواهد : الشاهد فيه جرى قوله واضعه على النبي » ص ، مع إعادة الضمير على الوحي ، وهو لا يحتمل القلب كما تقدم في الباب ، وقد رد عليه هذا التقدير وجعل الضمير عائداً على الذي قد صنعتم على تقدير : وفينا نبى واضع ما قد صنعتم ، لا على الوحي كما قدره والحجة السيويّة أن رده على الوحي أولى لأنه يريد : يضع فينا ما يوحى إليه ، فينبئنا بصنيعكم على الحقيقة ، وإذا رد الضمير على الذي كان التقدير : واضع الذي صنعتم =

فصل : وأنشد ابن هشام :

لَدَمَ الْوَلِيدَ وراءَ الْغَيْبِ بِالْحَجَرِ

والبيت لقيم بن أبي ابن مقبل ، واللَّدَمُ : الضربُ ، والغيب : العائز من الأرض .

باب إخراج المنافقين :

وذكر ابن إسحاق في باب إخراج المنافقين من المسجد أبا محمد ، وقال : هو رجل من بني النجار ، ولم يُعرفه بأكثر من هذا ، وهو : أبو محمد مسعود ابن أوس بن زيد بن أصرم بن زيد بن ثعلبة بن غنم بن مالك بن النجار^(١) ، يعدُّ في الشاميين ، وهو الذي زعم أن الوثرَ واجب ، فقال عبادة : كذب أبو محمد ، وهو معدود في البذريين عند الواقدي وطائفة ، ولم يذكره ابن إسحاق فيهم .

== مطلقا دون ربطه بالوحي الذي هو كشف الحقيقة ، والوضع هنا النشر والبت . أقول : وما أظن حسانا ينطق بالبيت الثاني ، فهو لا يتفق مع أدب الصحابة وهو قدف لم تقم عليه بيعة .

(١) في الإصابة : مسعود بن أوس بن أصرم بن زيد الخ . وقال ابن عبد البر أدخل الواقدي وابن عمار بين أوس وأصرم زيदा آخر . وفي جمهرة ابن حزم ص ٢٢٩ كما في الروض . ويقول جعفر المستغفري : أبو محمد الذي كذبه عبادة في وجوب الوثر اسمه : مسعود بن زيد بن سبيع . هذا وقد وهم ابن عبد البر فزعم أن ابن إسحاق لم يذكره في البذريين ، وهو قد ذكره فيمن شهدا من بني زيد بن ثعلبة

ذكر ما أنزل الله في المنافقين :

فصل : وذكر ما أنزل الله في المنافقين والأخبار ومن يهود من صدر
سورة البقرة ، واستشهد ابن هشام على الرب بمعنى الريبة بقول خالد بن زهير
ابن أخت أبي ذؤيب ، واسم أبي ذؤيب : خويلد بن خالد ، والرجز الذي
استشهد بييت منه :

يا قوم مالي وأبا ذؤيب كنت إذا أتيتك من غيب
يُسْمِعُ عَطْفِي وَيَمْسُ ثَوْبِي كَأَنِّي أُرْبِتُهُ بِرَبِّهِ

وكان أبو ذؤيب قد اتهمه بامرأته ، فلذلك ، قال هذا .

وذكر ابن إسحاق : والذين يقيمون الصلاة ، وأغفل التلاوة : وإنما هو :
﴿الذين يؤمنون بالغيب ، ويقيمون الصلاة﴾ البقرة : ٣ . وكذلك وجدته مُتَّبِعًا
عليه في حاشية الشيخ : وفي الإيمان بالغيب أقوال ، منها أن الغيب ههنا ما بعد
الموت من أمور الآخرة ، ومنها : أن الغيب : القدر ، ومنها قول من قال : إن
الغيب القلب ، أي يؤمنون بقلوبهم ، وقيل : يؤمنون بالغيب ، أي بالله عز وجل ،
وأحسن ما في هذه الأقوال قول الربيع بن أنس ، أي : يؤمنون بظواهر الغيب ،
أي : ليسوا كالمنافقين الذين يؤمنون إذا لقوا الذين آمنوا ويكفرون إذا غابوا
عنهم ، ويُبدل على صحة هذا التأويل : بسياقة الكلام ، مع قوله عز وجل ﴿يُخْشَوْنَ
رَبَّهُم بِالْغَيْبِ﴾ فلا يحتمل قوله : يُخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ إِلَّا تَأْوِيلًا واحدًا ،
فأليه يرد ما اختلف فيه . وقوله سبحانه : لَا رَيْبَ فِيهِ ، وقد ارتاب فيه كثير

من الناس ، قيل : هو على الخصوص في المؤمنين ، أى لاريب فيه عند . قال المؤلف : رضى الله عنه : وهذا ضعيف لأن التبرئة تعطى العموم ، وأصح منه : أن الكلام ظاهره الخبر ، ومعناه : النهى ، أى : لا ترتابوا ، وهذا النهى عام لا يخص ، وأدق من هذا أن يكون خبراً محضاً عن القرآن ، أى : ليس فيه ما يُريب ، تقول : رابني منك كذا وكذا ، إذا رأيت مائتة كبر ، وليس في القرآن ما تُذكره العقول . والريبُ ، وإن كان مصدراً فقد يُعبر به عن الشيء الذي يُريب ، كما يُعبر بالضيف عن الضائف ، وبالطيف عن الخيال الطائف ، ويشهد لهذا المعنى قوله تعالى : ﴿ ليوم لا ريب فيه ﴾ فهذا خبر ، لأن النهى لا يكون في موضع الصفة .

وقوله : لا ريب فيه في موضع الصفة ليوم ، والحياة بعد الموت ليس فيه ما يُريبك ، لأن من قدر على البدأة ، فهو على الإعادة أقدر ، وليس الريب بمعنى الشك على الإطلاق ، لأنك تقول : رابني منك رائب ، ولا تقول شكني ، بل تقول : ارتبت كما تقول شككت ، فالأرتياب : قريب من الشك^(١) .

وذكر قول الله سبحانه ﴿ في قلوبهم مرض ﴾ وأصل المرض : الضعف

(١) يقول الراغب في مفرداته : الشك : اعتدال النقيضين عند الإنسان وتساويهما . والريب : أن تنوهم بالشيء ، أمراً ، فينكشف عما تنوهمه ويقول الإمام ابن تيمية في كتابه مقدمة في أصول التفسير ص ١٦ : ومن قال لاريب : لا شك ، فهذا تقريب ، وإلا فالريب فيه اضطراب وحركة كما قال : دع ما يريبك إلى ما لا يريبك . فيكما أن اليقين ضمن السكون والطمأنينة ، فالريب ضده ، ط السلفية

وَفُتُورُ الْأَعْضَاءِ، وَهُوَ هَاهُنَا ضَعْفُ الْيَقِينِ، وَفُتُورُ الْقَلْبِ عَنْ كَدِّ النَّظَرِ، وَعَطْفُ:
غَزَادِهِمُ اللَّهُ، وَإِنْ كَانَ الْفِعْلُ لَا يُعْطَفُ عَلَى الْاسْمِ، وَلَا عَلَى مِثْلِ هَذِهِ الْجُمْلَةِ،
لَوْ قُلْتُ: فِي الدَّارِ زَيْدٌ، فَأَعْطَيْتُهُ دِرْهَمًا لَمْ يَجُزْ، وَلَكِنْ لَمَّا كَانَ فِي مَعْنَى قَوْلِهِ:
غِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ كَمَعْنَى مَرَضَتْ، قُلُوبُهُمْ صَحَّ عَطْفُ الْفِعْلِ عَلَيْهِ.

وَذَكَرَ قَوْلَهُ سَبْحَانَهُ: يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ، وَهُمْ فِي التَّلَاوَةِ، فَقَالَ: يَا أَهْلَ
الْكِتَابِ، كَمَا وَهُمْ فِي أَوَّلِ السُّورَةِ. وَبَنُو إِسْرَائِيلَ: هُمْ بَنُو يَعْقُوبَ، وَكَانَ
يُسَمَّى: إِسْرَائِيلَ، أَيْ سَرِيءُ اللَّهِ^(١) لَكِنْ لَمْ يُذَكَّرُوا فِي الْقِرَاءَةِ إِلَّا
أَضْيَفُوا إِلَى إِسْرَائِيلَ، وَلَمْ يُسَمَّوْا فِيهِ: بَنُو يَعْقُوبَ، وَمَقَى، ذُكِرَ إِبْرَاهِيمُ
وِإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبُ لَمْ يُسَمَّ إِسْرَائِيلَ، وَذَلِكَ لِحِكْمَةِ فُرْقَانِيَّةٍ، وَهُوَ أَنَّ الْقَوْمَ
لَمَّا خُوطِبُوا بِعِبَادَةِ اللَّهِ، وَذُكِّرُوا بِدِينِ أَسْلَافِهِمْ مَوْعِظَةً لَهُمْ، وَتَنْبِيْهَا مِنْ
غَفْلَتِهِمْ سُمُّوا بِالْإِسْمِ الَّذِي فِيهِ تَذَكُّرٌ بِاللَّهِ، فَإِنْ إِسْرَائِيلَ اسْمٌ مُضَافٌ إِلَى

(١) فِي قَامُوسِ الدُّكْتُورِ بُوْسْتِ أَنْ مَعْنَى إِسْرَائِيلَ هُوَ: الْأَمِيرُ الْمُجَاهِدُ مَعَ
اللَّهِ، ثُمَّ أُطْلِقَ هَذَا اللَّقْبُ عَلَى جَمِيعِ ذُرِّيَةِ يَعْقُوبَ إِلَى حِينِ انْفِصَالِ عَشْرَةِ الْأَسْبَاطِ
عَنْ بَيْتِ دَاوُدَ وَتَحْيِيزِهِمْ مَمْلَكَةً وَحِدَهَا، فَأُطْلِقَ عَلَيْهَا مَمْلَكَةُ إِسْرَائِيلَ تَمَيِّزًا لَهَا
عَنْ مَمْلَكَةِ يَهُوذَا. وَالْعَجِيبُ الْغَرِيبُ أَنَّ الْإِصْحَاحَ الثَّالِثَ وَالثَّلَاثِينَ مِنْ سَفَرِ
التَّسْكُونِ يَقْصُ أَنْ اللَّهَ لَقِبَ يَعْقُوبَ بِإِسْرَائِيلَ بَعْدَ أَنْ صَارَعَ اللَّهَ — وَهُوَ فِي صُورَةِ
إِنْسَانٍ — يَعْقُوبَ وَلَمَّا رَأَى أَنَّهُ لَا يَقْدِرُ عَلَيْهِ ضَرْبَ حَقٍّ فَخَذَهُ، فَانْخَلَعَ حَقٌّ فَخَذَ
يَعْقُوبَ فِي مَصَارَعَتِهِ مَعَهُ، وَقَالَ: أَطْلُقْنِي، لِأَنَّهُ قَدْ طَلَعَ الْفَجْرُ، فَقَالَ: لَا أَطْلُقُكَ
إِنْ لَمْ تَبَارِكْنِي، فَقَالَ لَهُ: مَا اسْمُكَ؟ فَقَالَ: يَعْقُوبَ، فَقَالَ: لَا يَدْعَى اسْمُكَ
فِيمَا بَعْدَ يَعْقُوبَ، بَلْ إِسْرَائِيلَ لِأَنَّكَ جَاهَدْتَ مَعَ اللَّهِ وَالنَّاسِ وَقَدَرْتَ، فَقَرَأَتْ ٢٦
— ٢٩ أَوَّلًا يَعْرِفُ اللَّهُ اسْمَ يَعْقُوبَ؟ أَوْ يَبْلُغُ الْعَدُوَانِ عَلَى اللَّهِ هَذَا الْحَدَّ؟.

(م ٢٧ — الرُّوضُ الْإِنْفِ ج ٤)

الله تعالى في التأويل . ألا ترى : كيف نَبَّه على هذا المعنى رسولُ الله صلى الله عليه وسلم - حين دعا إلى الإسلام قوماً ، يقال لهم : بنو عبد الله ، فقال لهم : يا بنى عبدِ الله ، إن الله قد حَسَّن اسمَ أبيكم يَحْرُضُهم بذلك على ما يقتضيه اسمهم من العبودية لله ، فكذلك قوله سبحانه : يا بنى إسرائيل إنما ورد في معرض التذكير لهم بدين أبيهم ، وعبوديته لله ، فكان ذكرهم بهذا الاسم أليق بمقام التذكير والتخريض من أن يقول لهم : يا بنى يعقوب ، ولما ذكر موهبته لإبراهيم وتبشيره بإسحاق ، ثم يعقوب كان لفظ يعقوب أولى بذلك للمقام ، لأنها موهبة بعقب أخرى ، وبُشِّرَ عقب بها بُشْرَى وإن كان اسمُ يعقوب عبرانياً ، ولكن لفظه موافق للعربى في العقب والتعقيب^(١) ، فانظر مُشاكلة الاسمين للمقامين ، فإنه من باب النظر في إعجاز القرآن وبلاغة ألفاظه وتنزيل الكلام في منازل اللاتفة به .

حديث أبي ياسر بن أخطب :

فصل : وذكر ابنُ إسحاق حديثَ أبي ياسر بن أخطب وأخيه حي بن أخطب حين سمعا المص^(٢) ونحوها من الحروف ، وأنهم أخذوا تأويلها من حروف أُنْجِدَ إلى قوله : لعله قد جمع لحمد وأمه هذا كله : قال المؤلف : وهذا

(١) في الإصحاح الخامس والعشرين من سفر التكوين عن عيسو بن إسحاق وأمه تلهما : وبعد ذلك خرج أخوه ، ويده قابضة بعقب عيسو ، فدعى اسمه : يعقوب . .

(٢) تقرأ هكذا : ألف لام ميم صاد .

القول من أحبار يهود ، وما تأولوه من معاني هذه الحروف محتمل ، حتى الآن أن يكون من بعض مادات عليه هذه الحروف المقطعة ، فإن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لم يكذبهم فيما قالوا من ذلك ، ولا صدقهم^(١) . وقال في حديث آخر : لا تُصدّقوا أهل الكتاب ، ولا تُكذّبوهم ، وقولوا : آمنا بالله وبرسوله^(٢) ، وإذا كان في حدّ الاحتمال وجب أن يُفحص عنه في الشريعة هل يُشير إلى صحته كتاب أو سنة ، فوجدنا في التنزيل ﴿ ولأن يوماً عند ربك كألف سنة تعدّون ﴾ ووجدنا في حديث زمّل الخزاعي حين قص على رسول الله - صلى الله عليه وسلم - رؤيا ، وقال فيها : رأيتك يا رسول الله على منبر له سبع درجات ، وإلى جنبه ناقة عجفاء ، كأنك تبعثها ، ففسر له النبي صلى الله عليه وسلم الناقة بقيام الساعة التي أنذر بها ، وقال في المنبر : ودرجاته الدنيا : سبعة آلاف سنة بعثت في آخرها ألفا ، والحديث وإن كان ضعيف الإسناد ، فقد روى موقوفاً على ابن عباس من طريق صحيح ، أنه قال : الدنيا سبعة أيام كل يوم ألف سنة ، وبعث رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في آخر يوم منها . وقد مضت منه سنون ، أو قال : مئتون ، وصحح أبو جعفر الطبري هذا الأصل ، وعضده بآثار ، وذكر قول رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يُبعث أنا والساعة

(١) كلام يهود خرف وشعبذة ، فكيف يصدق . هذا والحروف المقطعة التي افتتحت بها السور أربعة عشر حرفاً بحذف المكرر منها مجمعها قولك : د نص حكيم قاطم له سر ، وهي نصف الحروف عدداً ، وتشتمل على أصناف أجناس الحروف .

(٢) هذا إذا كان لا يخالف نصاً صحيحاً أو عقلاً صحيحاً .

كهايتين (٢) ، وإنما سَبَقَتْهَا بما سبقت هذه هذه ، يعني : الوسطى والسَّبَّابة ، وأورد هذا الحديث من طرق كثيرة صحيحها وأورد منها قوله عليه السلام : ان يُعْجِزَ الله أن يؤخَّرَ هذه الأمة نصفَ يوم ، يعني : خمسمائة عام ، وقد خرج ، هذا الحديث الأخير أبو داود أيضاً . قال الطبري : وهذا في معنى ما قبله يشهد له وبينه فإن الوسطى تزيد على السَّبَّابة بنصف سُبُع أصبَح ، كما أن نصف يوم من سبعة نصف سبع . قال المؤلف : وقد مضت الخمسمائة من وفاته إلى اليوم بَدَيْفٍ عليها ، وليس في قوله : ان يُعْجِزَ الله أن يؤخَّرَ هذه الأمة نصفَ يوم ما ينفي الزيادة على النصف ، ولا في قوله : بعثت أنا والساعة كهاتين ما يقطع به على صحة تأويله ، فقد قيل في تأويله غير هذا ، وهو أن ليس بينهما وبين الساعة نبي غيره ، ولا شرع غير شرعه مع التقريب لحينها ، كما قال سبحانه : ﴿ اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَانْشَقَّ الْقَمَرُ ﴾ ، ﴿ وَأَنَّى أَمْرُ اللَّهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ ﴾ ولكن إذا قلنا : إنه - عليه السلام - بُعِثَ في الألف الآخر بعد ما مضت منه سنون ، ونظرنا بعدُ إلى الحروف المقطعة في أوائل السور ، وجدناها أربعة عَشَرَ حرفاً يجمعها : قولك

ألم يسطع نص حق كره

ثم نأخذ العدد على حساب أبي جاد ، فنجد : ق مائة ، و : ر مائتين ، و : س ثلاثمائة ، فهذه ستمائة ، و : ع سبعين ، و : ص ستين ، فهذه سبعمائة

وثلاثون ، و : ن خمسين ، و : ك عشرين ، فهذه ثمانمائة ، و : م أربعين ، و : ل ثلاثين ، فهذه ثمانمائة وسبعون ، و : ي عشرة ، و : ط تسعة ، و : ا واحد ، فهذه ثمانمائة وتسعون ، و : ح ثمانية ، و : ه خمسة ، فهذه تسعمائة وثلاثة ، ولم يُسمَّ الله سبحانه في أوائل السور إلا هذه الحروف ، فليس يبعد أن يكون من بعض مُتَقَضِّياتها وبعض فوائدها الإشارةُ إلى هذا العدد من السنين لما قد مناه في حديث الألف السابع الذي بعث فيه عليه السلام ، غير أن الحسابَ محتمل أن يكون من مبعثه ، أو من وفاته ، أو من هجرته ، وكلُّ قريبٍ بمضنه من بعض ، فقد جاء أشراطها ، ولكن لا تأنيكم إلا بَفْتَةٍ^(١) ، وقد روى أن المتوكل العباسي سأل جعفر بن عبد الواحد القماني ، وهو عباسي أيضاً : عما بقي من الدنيا ، فحدثه بحديث يرفعه إلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أنه قال : إن أحسنت أمتي ، فبقاؤها يومٌ من أيام الآخرة ، وذلك ألف سنة ، وإن أساءت ، فنصفُ يوم ، ففي هذا الحديث تكميل للحديث المتقدم وبيان له ؛ إذ قد انقضت الخمسمائة ، والأمة باقية والحمد لله^(٢) .

معاني الحروف في أوائل السور :

فصل : ولهذه الحروف في أوائل السور معانٍ بَجَّةٌ وفوائد لطيفة ، وما كان الله تعالى ليُنَزِّل في الكتابِ ما لا فائدة فيه ، ولا ليخاطب نبيّه وذوئ البابِ

-
- (١) هذا من قول الله ، وهي تضرب كل ما ذكر السبيلي عن دلالة الحروف العددية ، وتدمغه بأنه خرف يهودي وقد كذب الواقع ما خرفوا به .
(٢) كيف يجعل من حجته الأساطير والسكيد المحموم من أحقاد اليهود ؟

من صحبه بما لا يفهمون ، وقد أنزله بيانا للناس ، وشفاء لما في الصدور ، ففي تخصيصه هذه الحروف الأربعة عَشَرَ بالذكر دون غيرها حكمة بل حِكْمٌ ، وفي إنزالها مُقَطَّعة على هيئة التَّمَجِّجِ فوائِدُ علمية وقفية ، وفي تخصيصه إياها بأوائل السور ، وفي أن كانت في بعض السُورِ ، دون بعضِ فوائِدُ أيضًا ، وفي اقتران الألف باللام ، وتقديمها عليها معاني وفوائِدُ ، وفي إرداف الألف واللام بالميم تارةً ، وبالراء أخرى ، ولا توجد الألف ، واللام في أوائل السور ، إلا هكذا مع تكررها ثلاثَ عشرةَ مرة فوائِدُ أيضًا ، وفي إنزال الكاف قبل الهاء ، والهاء قبل الياء ثم العين ثم الصاد من كهيمص^(١) معاني أكثرها تنبيه عليها آياتٌ من الكتاب ، وتبين المراد بها لمن تدبرها . والتدبرُ والتذكر واجبٌ على أولى الأبواب ، والخوضُ في إيراد هذه المعاني ، والقصدُ لإيضاح ملاحى عند الفكر والنظر فيها ، مع إيراد الشواهد على ذلك من كتاب وأثر وعربية ونظرٍ يُخرجنا عن مقصود الكتاب وينأى بنا عن موضوعه والمراد به ، ويقضى لإفراد جزء أشرح ما أمكن من ذلك ، ولعله أن يكون ، إن ساعد القدر ؛ والله المستعان ، وهو ولي التوفيق ، لا شريك له .

ذكر تحويل القبلة :

فصل : وذكر تحويل القبلة ، وما قالته جماعة يهودَ حين قالوا : يا محمد ماؤلاًك عن قبلتك ، وهم السفهاء^(٢) من الناس ، فيهم نزات هذه الآية .

(١) اقرأ هكذا : كاف ها يا عين ساد .

(٢) يرى الزجاج أن السفهاء هم المشركون ، ويرى مجاهد أنهم أحبار اليهود ،

وقال : سيقول بلفظ الاستقبال لتقدم العلم القديم بأنهم سيقولون ذلك ، أى : لم
أمركم بتحويلها إلا وقد علمت أن سيقولون ما قالوه ، وقد ذكرنا فى حديث
الحجر ، قصة البراء بن معرور فوائده فى معنى تحويل القبلة ، فلتنظر هنالك (١)
وأنشد فى تفسير الشطر بيت ابن أحر :

تعدو بنا شطرَ جمعٍ وهى عاقدةٌ قد قارب العقدُ من إيفادها الحقباً

وألقيتُ فى حاشية الشيخ على هذا البيت ما هذا نصه . قال من إيفادها :
من إشرافها ، كذا قال محمد بن عبد الله البرقي ، وقال كارب موضع قارب ،
ووقع فى شعر ابن أحر :

تعدو بنا عرضَ جمعٍ وهى مؤقدةٌ قد قارب الفرضُ من إيفادها الحقباً

تعدو : من العدو بنا وبرحلى : يعنى غلامه . عرضَ جمعٍ : يعنى مكة ،
وعرضَ أحب إلى ، وعرض : كثرة الناس ، عن الأصمى ، ومؤقدة ، أى :

== ويرى السدى أنهم المنافقون . ويقول ابن كثير قوله حق : والآية عامة فى
هؤلاء كلهم .

وفى البخارى أنه صلى ستة عشر شهراً أو سبعة عشر شهراً ، وكذلك فى مسلم
وعند ابن أبي حاتم . ويحكى القرطبي فى تفسيره عن عكرمة وأبي العالية والحسن
البصرى أن التوجه إلى بيت المقدس كان باجتهاده عليه السلام ، يرى ابن عباس
وغيره أن التوجه كان بأمر الله . وقد سبق ذكر شيء عن هذا .

(١) يقول اليبضاوى : وفائدة تقديم الإخبار به : توطئ النفس
ولإعداد الجواب .

مشفرة. أوفد : إذا أشرف ، وروى غيره : وهى عاقدة ، يريد عنقها لاويتها (١) والقرض : اليطآن وهو حزام الرجل . من إيفادها ، أى إشرافها ، وقد اقتادت : نصبت عنقها وعصرت بذنبها وتخاصمت ببطنها فقرب كل واحد من القرض والحقب من صاحبه بذلك . هنا انتهى ما كتبه الشيخ على هذا البيت وأوردته وقبل البيت :

أنشأت أسأله عن حال رِفْقَتِهِ فقال : حَى فَإِنَّ الرِّكْبَ قَدْ نَصَبَا (٢).

ما أنزل الله في بنى قينقاع

فصل : وذكر ما أنزل الله سبحانه في بنى قينقاع ، وقولهم للنبي صلى الله عليه وسلم : لو حاربتنا ، لعلمت أننا نحن الفاس : ﴿ قل : للذين كفروا سَتُغْلَبُونَ ﴾ إلى قوله : ﴿ تَرَوْنَهُمْ مِثْلَيْهِمْ رَأْيَ الْعَيْنِ ﴾ فنقرأه : يَرَوْنَهُمْ بالياء ، فعناه أن الكفار يرون المؤمنين مثليهم ، وإن كانوا أقل منهم له أكثرهم بالملائكة . فإن قيل : وكيف وهو يقول في آية أخرى : ﴿ وَيُقَلِّلُكُمْ فِي أَعْيُنِهِمْ ﴾ قيل : كان هذا قبل القتال عندما حَزَرَ الكفار المؤمنين ، فأوهم

(١) في اللسان : ناقة عافد : تعقد بذنبها عند اللقاح ، وظبي عاقد : واضع عنقه على عجزه قد عطفه للنوم . وفي شرح السيرة لابن ذر الحشنى : ناقة عاقدة : إذا عقدت ذنبها بين فخذيهما في أول ما تحمل .

(٢) في اللسان :

أنشأت أسأله ما بال رِفْقَتِهِ حَى الجول . فإن الركب قد ذهب

وحى : حث ودعاء .

قليلًا ، فتجاسروا عليهم ثم أمدهم الله بالملائكة ، فأروهم ، كثيرًا فانهزموا ، .
وقيل : إن الهاء في يَرَوْنَهُمْ عائدة على الكفار ، وإن المؤمنين رأَوْهُمْ مثلهم ، .
وكانوا ثلاثة أمثالهم ، فقللهم في عيون المؤمنين ، وأما من قرأها بالتاء ، فيجوز
أن يكون الخطاب لليهود ، أى تَرَوْنَ المشركين يوم بدرٍ مثلي المؤمنين ، وذلك
أنهم كانوا ألفًا ، فاختزل عنهم الأخنسُ بن شريقِ بنى زُهرة ، فصاروا
سبعائة أو نحوها ، ويجوز أن يكون الخطاب للمشركين ، أى : ترون أيها
المشركون المؤمنين مثلهم ، حين أمدهم الله بالملائكة فيعود الكلام إلى المعنى
الأول الذى قدمناه في قراءة من قرأ بالياء . وفي الآية تخليط عن الفراء أضربنا
عن ذكره ^(١) ، وجُلُّ ما ذكرناه آنفًا مذكور في التفاسير بألفاظ مختلفة .

وذكر ابنُ هشام في الربانيين أنهم العلماء الفقهاء السادة وفي البخارى عن
بعض أهل العلم قال : الربانيون الذين يربون الناس بصغار العلم قبل كباره ، وقيل
نسبوا إلى علم الرب والفقهاء فيما أنزل وزيدت فيه الألف والنون لتفخيم الاسم ،
وأنشد ابن هشام :

(١) ذكر الفراء هذا في كتابه معاني القرآن ص ١٩٤ - طدار الكتب . وقد
خطأ القرطبي الفراء في قوله إن معنى أحتاج إلى مثله أنك محتاج إليه وإلى مثله .
قال القرطبي عن هذا إنه بعيد غير معروف في اللغة .

هذا وقد قرأنا نافع ويعقوب : ترونهم . والباقون : لياء . وإذا كان الخطاب لليهود ،
فيحتمل أن تكون الإشارة إلى وقائع أخرى حدثت لبني إسرائيل مثل قصة
طالوت مع جالوت . . وقيل : إن الراثين والمرثيين هم المقاتلون في سبيل الله
فالمعنى أنهم يرون أنفسهم مثلى ما هم عليه عدا .

لو كنتُ مرتهناً في القوسِ أفتنني منها الكلامُ ورباني أخبار

وقال : القوس : الصومعة ، ومن كلام العرب : أنا بالقوس وأنت بالقوس^(١) ، فكيف نجتمع ؟ وقال في أفتنني : هي لغة تميم ، وفرق سيديويه بين فتنته وأفتنته ، وجعله من قول الخليل ، قال أفتنته : صيرته مفتتناً ونحو هذا ، وفتنته ، جمعت فيه فتنة^(٢) ، كما تقول : كحلتته جمعت في عينيه كحلاً ، ومال هذا الفرق إلى أن فتنته صرفته ، فجاء على وزنه ، لأن المفتون مَصْرُوفٌ عن حق ، وأفتنته بمعنى أضلّته وأغويته ، فجاء على وزن ماهو في معناه ، وأما فتنت الحديد في النار ، فعلى وزن فملت ، لا غير ؛ لأنها في معنى : خبّرتُها ، وبلّغتها ونحو ذلك^(٣) .

(١) القرقوس : القاع الاملس الغليظ الاجرد الذي ليس عليه شيء . . وقد سبق الكلام عن هذا في الجزء الاول . ويرى سيديويه أن العرب زادوا ألفاً سكوناً في الرباني ، لأنهم أرادوا تخصيصه بعلم الرب دون غيره ، كأن معناه صاحب علم بالرب دون غيره من العلوم ، وهو كما يقال : رجل شعرائي ولحيائي ورقباني إذا خص بكثرة الشعر وطول اللحية ، وغلط الرقبة ، فاذا نسبوا إلى الشعر قالوا : شعري ، وإلى الرقبة قالوا : رقبتي ، وإلى اللحية : لحيي . أقول : وأحسن ما قيل في تعريفه . العالم العامل المعلم .

(٢) وفي اللسان أيضاً : فتن الرجل بالمرأة ، وافتتن ، وأهل الحجاز يقولون : فتنته المرأة إذا ولّته وأحبها وأهل نجد يقولون : أفتنته . وعند الحشني : فتن لغة قيس ، وافتن لغة تميم . ومرتهناً وتروى : مرتهباً .

(٣) في مفردات الراغب الاصفهاني : أصل الفتن : إدخال الذهب في النار لتظهر جودته من رداءته . وفي معجم ابن فارس عن مادة الكلمة أنها تدل على ابتلاء واختبار . . وفتنت الذهب بالنار : إذا امتحنته . . وانكرا الاصمعي : =

.

تفسير آناء الليل:

فصل وذكر ابن هشام في تفسير آناء الليل ، قال : واحد الآناء لئى ،
 حواشيه عليه بقول الهذلى ^(١) ، ثم أغرب بما حدثه به يونس ، فقال : ويقال
 لئى فيما حدثنى يونس بن حبيب ، وهذا الذى قاله آخرأ هو لغة القرآن ، قال
 الله تعالى : (غير ناظر بن إناءه) .

ذكر حمل منه الآيات المنزلة فى قصص الأرباب :

فصل : وذكر ابن إسحاق مجلأ من الآيات المنزلة فى قصص الأرباب
 ومسائلهم كلها واضحة ، والتكلم عليها يخرج عن غرض الكتاب إلى تفسير
 القرآن ، وفى جملتها قوله تعالى ﴿ أَيْبَانُ مُرْسَاها ﴾ وقال الفراء فى أَيْبَان : هى
 كلمتان ، جملة واحدة ، والأصل : أى آن ، والآن والأوان بمعنى واحد ،
 كما يقال : رآح ورَيَاح ، وأنشد :

== أفن . هذا وبیت جریر الذى فى السيرة هو هكذ فى اللسان :

لاوصل إذ صرفت هند ولوقفت لاستفتنتنى وذا المسحين فى القوس

وبعده :

قد كنت قربا لنا يا هند فاعتبرى ماذا يربك من شيبى وتقوى

(١) لبیت المتنخل رواية أخرى فى اللسان هى :

السالك الثغر عثيا موارده بكل لى قضاء الليل ينتعل

ورواية السيرة وردت فى اللسان ، وفيها مرته بدلا من شيمته ، وسبق بيان

لئى وشيمته : طبيعته .

نَشَاوَى نَسَاقُوا بِالرَّيَاحِ الْمُفْلَقِل (١)

وقد ذكر المروى فى أياُن وجهها آخر ، قال يجوز أن يكون أصله : أيوان فاندغمت الياء فى الواو مثل قِيَام .

وذكر آية التَّيِّهِ وحبس بنى إسرائيل فيه أربعين سنة عقوبة من الله تعالى لخالفهم أمره حين فزعوا من الجبارين لعظم أجسامهم ، وقال لهم رجلاَن وهما يُوْشَعُ بْنُ نُونٍ من سَبِيْطِ يَوْسُفَ ، وكالبُ بن يوفيا من سَبِيْطِ يَامِينَ (٢) اَدْخُلُوا

(١) البيت فى اللسان لاسرى القيس فى مادة ريج وفى مادة أين قال : أنشد أبو القمقام ، وشطرته الأولى :

ورواية للشطرة الثانية فى المقامات بشرح الزوزنى : كان مكالى الجواء عديقه
صبحن سلافا من رحيق مفلغل

والراح والرياح بفتح الراء : الخمر ، وقد أنشد اللسان البيت فى ريج ، وأين .
وبقية كلام الفراء أن الآن حرف بنى على الألف واللام ، ولم يخلعا منه وترك
على مذهب الصفة ، لأنه صفة فى المعنى واللفظ . ويرى أن الآن أصلها الأران ،
لحدفت منها الألف ، وغيرت واوها إلى الألف .

(٢) بين القرآن القصة بجلاء لكن لم يرد فيه اسم يوشع وكالب لكن ورد
ذكرهما فى أسفار العهد القديم . ويقول الدكتور بوست عن يوشع إنه خليفة
موسى ، وهو ابن نون من سبط أفرام ولد فى مصر ، وكان أولا خادم موسى ،
واسمه فى الأصل : هو شع . . وكان هو وكالب الرجلين اللذين تكلما بالحق
بخصوص البلاد التى تجسوسها . وانظر سفر الخروج والعدد . وكالب عندهم هو
ابن يفتة — بفتح الياء وضم الفاء وتضعيف النون مع فتح القزى أحد الجواسيس
الإثنى عشر الذين أرسلهم موسى إلى أرض كنعان . ويجب أن نأخذما بقصه علينا بنو
إسرائيل بحذر بالغ ، ونقد بصير . وحسبنا قصص القرآن الكريم .

عليهم الباب فإذا دخلتموه فإنكم غالبون ﴿ فلما عَصَوْهَا دعا عليهم موسى ، ففأهاوا ، أى تحيروا ، وكانوا ستمائة ألف مقاتل ، ففأهاوا فى سِتَّةِ فِرَاسِيخَ من الأرض ، يمشون النهار كله ، ثم يُنْسُونَ حيث أصبحوا ، وَيُضْبِحُونَ حيثُ أُمْسَوْا . وفى تلك السنين أنزل عليهم المن والسلوى ، لأنهم شغلوا عن المعاشِ بالتيه فى الأرضِ ، وأُبْقِيَتْ عليهم ثيابهم لِأَنَّهُمْ لَا تَخْلُقُ ، وَلَا تَنْسَخُ ، وتطول مع الصغير ، إذا طال ، وفيها استسقى لهم موسى ، فَأَمَرَ أَنْ يَأْخُذَ حَجَرًا من الطُّورِ ، فيضربه بعصاه ، فانفجرت منه اثنتا عشرة عَيْنًا ، وفيها ظَلَّلَ عليهم الغمامُ لأنهم كانوا فى البرِّيَّةِ ، فُظِّلُوا من الشمسِ ، وذلك أن موسى كان نَدِم حين دعا عليهم لما رأى من جهلهم وحيرتهم فى التيه ، فكان يدعو الله لهم فى هذه الأمور ؛ لئلا يَهْلِكُوا فى التيه جوعاً أو عُزْباً أو عَطْشًا ، فلما آسَى عليهم قال الله له : ﴿ لَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ﴾ أى : الذين فَسَقُوا أى : خرجوا عن أَمْرِكَ . ومات فى أيام التيه جميعُ كبارهم إلا يُوشَعَ وكابَ فما دَخَلَ الأرضَ على الجبارين إلا خَلُوفُهُمْ وأبنائُهُمْ ، وقيل : إن موسى مات فى تلك السنين أيضاً ولم يشهد الفتحَ مع يُوشَعَ ، وقيل : بل كان مع يُوشَعَ حين افتتحها ^(١) .

(١) أصل قصة التيه فى القرآن . أما هذه التفصيلات ، فمن أسفار

بنى إسرائيل .

ذكر المرحوم من اليهود

فصل : وذكر المرحومة من اليهود ، وأن صاحبها الذي رُجم معها حنكاً عليها بنفسه^(١) ليقبها الحجارة . حنكاً بالحاء تقيد في إحدى الروايتين عن أبي الوليد .

(١) يقول الدكتور بوست في قاموسه عن الرجم في العهد القديم : نوع من أنواع العقاب كان كثير الاستعمال لمقاصدة المجرمين الاشقياء حتى إذا لم يذكر نوع القصاص فالغالب أنه الرجم ، فكان يرحم المجرمون وعبداء الأصنام ومدلسو البيت ومرتكبو الفحشاء والمتوردون من البنين ، فيخرج بالمجرم إلى خارج المدينة ، وحسب زعم البعض كان يربط ، وأول من يبدأ برجمه اليهود ، والأرجح أنهم كانوا يزعون ثيابهم لكي يتمكنوا من إجراء العمل بقوة وانشاط ، مادة رجم وقد ورد في سفر التثنية من العهد القديم ما يأتي : « إذا كانت فتاة عذراء مخطوبة لرجل ، فوجدها رجل في المدينة واضطجع معها ، فأخرجوها كليهما إلى باب تلك المدينة ، وأرجوهما بالحجارة حتى يموتا الفتاة من أجل أنها لم تصرخ في المدينة ، والرجل من أجل أنه أذل امرأة صاحبه . » الإصحاح ٢٢ فقرة ٣٢ - ٣٤ . كما ورد في الإصحاح المتم للعشرين من سفر اللاويين من العهد القديم ما يأتي : « وإذا زنى رجل مع امرأة ، فإذا زنى مع امرأة قريبة ، فإنه يقتل الزاني والزانية ، وإذا اضطجع رجل مع امرأة أبيه ، فقد كشف عورة أبيه . » إنهما يقتلان كلاهما ، دمه عليهما ، وإذا اضطجع رجل مع كخته - والكثة امرأة الإبن أو الأخ - فإنهما يقتلان كلاهما ، قد فعلا فاحشة دمه عليهما ، وإذا اضطجع رجل مع ذكر اضطجاع امرأة فقد فعلا كلاهما رجسا إنهما يقتلان دمه عليهما ، وإذا اتخذ رجل امرأة وأمه ، فذلك رذيلة بالنار يحرقونه وإياهما لكيلا يكون رذيلة بينكم ، وفيه أيضاً أن المرأة التي تزعم أن فيها جانا يجب أن ترحم بالحجارة وكذلك الرجل . . أما الرجم فحكمه لم يرد في القرآن والزعم بأنه كان ثم نسخ لفظه وبقي حكمه دعوى بلا بينة ، والقرآن حين ذكر حد الزنى في سورة النور لم يفرق بين محصن وغير محصن بل جاء بالوصف ، ورتب =

وكذلك في الموطأ من رواية يحيى ، لجعل يحنى عليها ، وفي الرواية الأخرى عن أبي الوليد : جَنَّا بالجبم والمهز ، وعلى هذه الرواية فسرهُ أبو عبيد ، والجَنَاء : الانحناء^(١) ، قال الشاعر عَوْفُ بْنُ مُحَلَّم :

وَبَدَلْتَنِي بِالشَّطَاطِ الْجَنَّا وَكُنْتُ كَالصَّعْدَةِ تَحْتَ السَّنَانِ^(٢)

وفي حُثْوَةٍ عليها من الفقه : أنهما لم يكونا في حُفْرَتَيْنِ ، كما ذهب إليه كثير من الفقهاء في سُنَّةِ الرَّجْمِ ، وكذلك رَوَى عن علي رحمه الله ، أنه

== عليه العقوبة ، (لزانية والزاني فاجلدا كل واحد منهما مائة جلدة ، ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر) ولكن ورد في بعض الأحاديث أنه حدث رجم .

(١) في القاموس : جنأ عليه كجعل وخرج جنوا ، وجنأ : أكب كأجنأ ، وجانأ ، وتجانأ . وفي النهاية لابن الأثير : أجنأ يحنى لإجناء ، وفي رواية أخرى : فلقد رأيته : يحانى عليها مفاعلة من جانأ يحانى .

(٢) أول القصيدة :

يا ابن الذي دان له المشرقان طرا ، وقد دان له المغربان
إن الثمانين وبلغتها قد أحوجت سمعى إلى ترجمان
وبدلتني بالشطاط الجنأ وكنت كالصعدة تحت السنان

وعدة القصيدة في أمالي القالى : عشرة أبيات ، وسببها أن عوفا دخل على عبد الله بن طاهر ، فسلم عليه عبد الله ، فلم يسمع ، فأعلم بذلك . فزعموا أنه ارتجل هذه القصيدة . . وعوف يكنى أبا محلم أو أبا المنهال ، وهو شاعر مجيد من شعراء الدولة الهاشمية . والشطاط : حسن القوام والاعتدال ، والصعد : العتاة المستوية انظر ص ٥٠ ١٠٠ الامالى ط ٢ و ١٩٨ سمط الالى للبكرى .

حفر لُشْرَاحَةَ بِنْتِ مَالِكِ التَّهْمَدَانِيَةِ حينَ رَجَمَهَا . وأما الأحاديثُ فأكثرُها على تركِ الخَفَرِ للرجومِ ، واسمُ هذهِ المرجومةِ : بُسْرَةُ ، فيما ذكر بعضُ أهلِ العلمِ ، وفي قصتهما أنزلَ اللهُ : ﴿ وَكَيْفَ يُحْكُمُونَكَ وَعِنْدَهُمُ التَّوْرَةُ ﴾ الآية إلى قوله : ﴿ يحكمُ بها النبيونَ الذينَ أسلموا ﴾ ، يعنى محمداً ، ومنَ حكمَ بالرجمِ قبله ، لأنه حكمَ بالرجمِ لأولئك اليهود الذينَ تحاكموا إليه ، والربَّانِيُّونَ . يعنى : عبدُ اللهِ بنَ سَلامٍ وابنَ صُورِي من الأُخبارِ بما استُحْفِظُوا من كتابِ اللهِ ، لأنهم حفظوا أن الرَجْمَ في التوراة ، لكنهم بدلوا وغيروا ، وكانوا عليه شُهَدَاءَ ؛ لأنهم شَهِدُوا بذلك على اليهود إلى قوله : ﴿ ومن لم يَحْكَمْ بما أنزلَ اللهُ ﴾ فحكمَ بالرجمِ رسولُ اللهِ صلى اللهُ عليه وسلم ، وهذا يبين لك أن الرَجْمَ في القرآن ، وعلى هذا فسرهُ مَالِكٌ فيما بلغنى ، ولذلك قال عليه السلام للرجلين : لَأَحْكُمَنَّ بَيْنَكُمَا بكتابِ اللهِ ، فحكمَ بالرجمِ ، كما في الكتابِ المنزَّلِ على موسى وعلى مُحَمَّدٍ صلى اللهُ عليهما ، وقد قيل في معنى الحديثِ أقوالٌ غيرُ هذا ، والصحيح ما ذكرنا (١) .

(١) روى البخارى ومسلم ومالك وغيرهم أن اليهود جاءوا إلى رسول الله — صلى الله عليه وسلم — فذكروا له أن رجلاً منهم وامرأة زنيا ، فقال لهم رسول الله — صلى الله عليه وسلم — ما تجدون في التوراة في شأن الرجم ؟ فقالوا : نفضحهم ، ويجلدون ، قال عبد الله بن سلام : كذبتم ، إن فيها الرجم ، فأتوا بالتوراة ، ففشروها فوضع أحدهم يده على آية الرجم ، فقرأ ما قبلها وما بعدها ، فقال له عبد الله بن سلام : ارفع يدك ، فرفع فإذا آية الرجم ، فقالوا صدق يا محمد ، فيها آية الرجم ، فأمر بهما رسول الله صلى الله عليه وسلم — فرجما ، فرأيت الرجل يحنى على المرأة يقيها الحجارة ، هذا لفظ البخارى . ولستطيع أن نفهم من هذا أن رسول الله — صلى الله عليه وسلم — إنما رجع إلى حكم التوراة ، لأنه لم يكن قد نزل حكم

واستشهد ابن هشام في تفسير الجهرة بقول أبي الأخرز الحماني ، واسمه :
قتيبة ، وحمّان هو ابن كعب^(١) بن سعد بن زيد مَنَاقِبِ بن تميم ، فقال :
يحجر أفواه المياه السّدم

يقال : ماء سِدَامَ إذا غطاه الرمل ، وجمعه : سُدَم ، وجمعه على سَدَمٍ
غريب ، ويقال أيضا سِدَامٌ وأسْدَام^(٢) ونحو من قوله يحجر قول عائشة
رضي الله عنها في أبيها . واجتهر لهم عَيْنُ الرّواء^(٣) ، وأنشد في تفسير القوم
وأنة البُر :

== الزنا ، وإلا لبادرهم ببيان حكم الله الذي في القرآن قبل أن يسألهم عن حكم الله
الذي في التوراة التي يهيم عليها القرآن . وكل روايات الحديث توحى بهذا المعنى
وقصر وصف الربانيين على ابن سلام وابن صوري ، وقصر وصف المسلمين
على ما قصره عليه . كل هذا لادليل عليه . فلم لا يعمم معنى الآية ، فيتناول كل
أنبياء بنى إسرائيل الذين حكموا بالتوراة من بعد موسى ، وكل الربانيين ؟
ثم أين آية الرجم في القرآن حتى يصدق ما ذهب إليه السهيلي ؟

(١) في الباب لابن الأثير : حمّان ، وهى قبيلة من تميم ، وهو حمّان
ابن عبد العزيز بن كعب النخ بزيادة عبد العزيز عما في الروض .

(٢) في اللسان : ماء سدم - بفتح السين والdal - وسدم - بفتح فسكسر -
وسدم - بضم فضم - وسدوم - بضم السين والdal - مندق ، والجمع : أسدام
وسدام بكسر السين في هذه ، وقد قيل الواحد والجمع في ذلك سواء . والرجز في
السيرة : يحجر أجواف .

(٣) في النهاية لابن الأثير : اجتهر دفن الرّواء هو بالفتح والمد : الماء
الكثير ، وقيل : العذب الذي فيه للواردين رى .

فَوْقَ شِيزَى مِثْلَ الْجَوَابِي عَلَيْهَا قِطْعٌ كَالْوَذِيلِ فِي نَقْيِ قَوْمِ
الشِّيزَى : خَشَبٌ أَسْوَدُ تُصْنَعُ مِنْهُ الْجَفَانُ [مفردها : جَفْنَةٌ ، وَهِيَ الْقِصْمَةُ ،
وَالْجَوَابِي : جَمْعُ جَابِيَةٍ : الْحَوْضُ يُجْبَى فِيهِ الْمَاءُ لِلْإِبْلِ] ، وَالْوَذِيلُ : جَمْعُ
وَذِيلَةٍ وَهِيَ السَّبِيكَةُ مِنَ الْقِضَّةِ . قَالَ الشَّاعِرُ :

وَتُرَيْكٌ وَجْهًا كَالْوَذِيلَةِ لَارِيَّانٍ مَمْتَلِءٍ وَلَا جَنَمَ

وَمِنْهُ قَوْلُ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ لِمَعَاوِيَةَ : أَمَا وَاللَّهِ لَقَدْ أُلْفَيْتُ أَمْرَكَ ، وَهُوَ
أَشَدُّ انْفِصَاحًا مِنْ حُقِّ الْكَهُولِ . كَذَاكَ رَوَاهُ التَّهْرَوِيُّ ، وَقَالَ ابْنُ قَتِيبَةَ :
الْكَهْدَلُ ، فَمَا زِلْتُ أُرْمُهُ بِوُذَائِلِهِ ، وَأَصِلُهُ ، بِوَصَائِلِهِ ، حَتَّى تَرَكْتُهُ عَلَى
مِثْلِ فَلَكَةِ الْمَدَرِ . حُقِّ الْكَهُولِ : بَيْتُ الْعَنْكَبُوتِ ، وَكَأَنَّ الْقَالَءَ الْهَرَوِيَّ ، قَالَهُ
أَبُو عُمَرَ الزَّاهِدُ فِي كِتَابِ الْيَاقُوتِ ، كَمَا وَقَعَ فِي غَرِيبِ الْحَدِيثِ لِلْقُتَيْبِيِّ قَالَهُ
أَبُو عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْقَزَازِ فِي الْكِتَابِ الْكَبِيرِ ، قَالَ : الْكَهْدَلُ : الْعَنْكَبُوتُ ، وَقِيلَ
فِي الْكَهُولِ إِنَّهُ تَمْدَى الْعَجُوزُ ، وَفِي الْعَيْنِ : الْوَذِيلَةُ : الْمِرْآةُ ^(١) ، وَقِيلَ فِي الْقَوْمِ :
إِنَّهُ الثُّومُ ، وَاخْتَارَهُ ابْنُ قَتِيبَةَ ، وَاحْتَجَّ بِأَنَّهُ فِي مُصْحَفِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ :
وَتُومَهَا ، وَلا حُجَّةَ فِي هَذَا لِأَنَّهُ أَكْرَهُ أَبُو حَنِيفَةَ فِي النَّبَاتِ : أَنَّ الثُّومَ ، هُوَ الْبُرَّةُ ،

(١) فِي النَّهَايَةِ لابْنِ الْأَثِيرِ عَنِ الْكَهُولِ : رَوَاهَا الْأَزْهَرِيُّ بِفَتْحِ الْكَافِ
وَضَمِّ الْهَاءِ ، وَقَالَ : هِيَ الْعَنْكَبُوتُ ، وَرَوَاهَا الْخَطَّابِيُّ وَالزَّخَّشِيُّ بِسُكُونِ الْهَاءِ .
وَفَتْحِ الْكَافِ وَالْوَوِ ، وَقَالَا : هِيَ الْعَنْكَبُوتُ . . . وَقَالَ الْقُتَيْبِيُّ : أَمَّا حَقُّ الْكَهْدَلِ ،
فَلَمْ أَسْمَعْ فِيهِ شَيْئًا مِنْ يُوْنُسَ بْنِ بَعْلَه ، بَلْغَنِي أَنَّهُ بَيْتُ الْعَنْكَبُوتِ ، وَيُقَالُ : إِنَّهُ تَمْدَى
الْعَجُوزُ ، وَقِيلَ : الْعَجُوزُ نَفْسُهَا ، وَحَقُّهَا : تَمْدِيهَا .

وأنه يقال بالفاء وبالثاء ، ومن الشاهد على القوم وأنه البرُّ قول أبي أحيحة
ابن الجلاح ، وقيل هو لأبي مخجنٍ الثَّقَفِيُّ :

قد كنت أغنى الناس شخصا واحدا
سكن المدينة عن زراعة قوم^(١)

وأشد في بعض ما قَسَرَّ بيت الأخطل ، قال : وهو الغوثُ بن هُبَيْرَةَ
ابن الصَّلْتِ^(٢) ، يُكنى أبا مالكٍ ، والمعروف : غِيَاثُ بن الغوثِ بن هُبَيْرَةَ
ابن الصَّلْتِ ، وُسِّى : الأخطل لقوله :

كَعَمْرُكَ لِمَنى وابنى جُعَيْلٍ وأُمُّهُمَا لَأَسْتَأَرَّ لَيْسِمُ
كل أربعة إستأَر^(٣) قيل : إن كعبَ بن جُعَيْلٍ قال له في خبر جرى بينهما ،

(١) نسبه الاخفش إلى أبي مخجن ، وروايته في اللسان هكذا :
قد كنت أحسبني كأغنى واحد نزل المدينة عن زراعة قوم
(٢) الأخطل في سبط الآلى : غياث بن غوث ، وفي ديوانه برواية السكري :
غوث بن الصلت بن طارقة بن عمرو بن سيحان بن العذولس بن عمرو بن مالك بن
جشم بن بكر بن حبيب بن عمرو بن غنم بن تغلب ، وفي الأغاني ابن الطارقة ، ويقال :
ابن السحيان بن عمرو بن العذولس . وعن المدائني : غوث بن مسلمة بن طارقة
انظر ص ٤٤ من السبط .

(٣) وقيل الإستار : رابع أربعة . وقيل هو معرب عن الفارسية ، وأصله
جهار ، ويجمع أساتير ، وقال أبو حاتم : ثلاثة أسائر . . ويقول ابن قتيبة
عن الأخطل : وسمى الأخطل ، من الخطل ، وهو استرخاء الأذنين . .
قال شارحه ابن السيد : لا أعلم أحدا ذكر أن الأخطل كان طويل الأذنين
مسترخيها ، والمعروف أنه لقب الأخطل لبذاءته وسلطة لسانه ، وذلك أن ابني

والأخطل يومئذٍ غلامٌ يقرئُ ، أى : كما يَبْنَدِي^(١) يقول :

قُبِّحَ ذاكَ الوجهُ غِيبُ الحُلمِ^(٢)

فقالُ الأخطلُ ، ولم يَكُنْ

وفعلَ كعَبُ بنِ جُعَيْلٍ أمّه^(٣)

فقال جُعَيْلٌ : إناكَ لأخطلُ^(٤)

جميل احتسبا إليه مع أمهما ، فقال البيت الذى ذكره السهيلي ، فقيل : إنه لاخطل
فلومه هذا اللقب .

(١) القرزومة : أن يقول الشعر فى أول أمره قبل أن يستحكم طبعه ، وتقوى
قريحته .

(٢) فى الاغانى : شاهد هذا الوجه الخ ، وفى خزانة الادب ويل لهذا الوجه

(٣) فى الاغانى : بدل د وفعل ، كلمة يقبح ذكرها وقد استبدلها السهيلي ،
ولهذا قال : ولم يكن يعنى أن الاخطل ذكرها صريحة .

(٤) الخبر بطوله فى الاغانى ص ٢٨ > ٨ ط لبنان ، وانظر خزانة البغدادى
ص ٣٠٨ وما بعدها ١ طبع دار المصور .

تم بحمد الله
الجزء الرابع ويليه الجزء الخامس
ان شاء الله

وأوله : ﴿ ذكر نصارى نجران وما أنزل الله فيهم ﴾

فهرس

الجزء الرابع من الروض الأنف

الرقم	الموضوع	الرقم	الموضوع
٥	المقدمة	٢٣	من أسواق العرب
٧	كفاية الله أمر المستهزئين «س»	٢٥	ما أنزل الله في الربا
٨	الوليد وأبو أزيهر	٢٦	وفاة أبي طالب ووصيته
١١	ثورة لمقتل أبي أزيهر	٣١	تفسير المشي في سورة ص
١٢	آية الربا من البقرة	٣٢	تابع المصائب بموت خديجة
١٣	الهم بأخذ ثأر أبا أزيهر	٣٣	الرسول يسمى إلى الطائف «س»
١٣	عمل أم غيلان	٣٣	موقف ثقيف من الرسول ص
١٣	من المؤذنين لرسول الله	٣٦	أمرجن نصيبين
١٤	ما ساءل الرسول ص بعد وفاة	٣٦	عرض رسول الله ص نفسه على
	أبي طالب وخديجة «س»		القبائل «س»
١٥	ما حدث بين النبي «ص» وبين	٢٨	العرض غلي بنى كلب
	أبي طالب والمشركين «س»	٣٨	«س» «س» «س» حنيفة
١٦	الرسول يرجو أن يسلم أبو طالب	٣٨	«س» «س» «س» عامر
١٧	ما نزل فيمن طلبوا العهد على	٣٩	عرض على العرب في المواسم
	الرسول عند أبي طالب «س»	٤٠	حديث سويد بن صامت
١٧	عن المستهزئين وملكان	٤٢	إسلام إياس بن معاذ وقصة
١٩	حديث الوليد بن المغيرة		أبي الحخير «س»
١٩	عن مقتل أبي أزيهر وموقف ثورس	٤٣	الرسول مع نفر من الخزرج
٢٠	عن أطراف ومن أحكامه أن		عند العقبة «س»
٢٢	شعر الجون		

س = سيرة . ووما ليس أمامه شيء فهو من الروض .

الرقم	الموضوع	الرقم	الموضوع
٤٤	أسماء الخزرجين الذين التقوا بالرسول عند العقبة «س»	٨٢	عهد الرسول عليه الصلاة والسلام على الأنصار «س»
٤٥	خروج النبي ص إلى الطائف	٨٣	أسماء النقباء الاثني عشر وتمام خبر العقبة «س»
٤٨	نور الله ووجهه	٨٣	النقباء من العقبة «س»
٥٦	خبر عداس	٨٥	النقباء من الأوس «س»
٥٧	جن نصيبين	٨٥	شعر كعب بن مالك عن النقباء «س»
٥٩	ذكر عرض نفسه على القبايل	٨٦	ما قاله العياض بن عباد للخزرج قبل المبايعة «س»
٦٠	عرض نفسه على كندة	٨٧	أول صحابي ضرب على يد الرسول في بيعة العقبة الثانية «س»
٦٠	في هذا الكتاب تمة لفائده	٨٨	اشيطان وبيعة العقبة «س»
٦٥	حديث سويد بن صامت	٨٨	الرسول لا يستجيب لطلب الحرب من الأنصار «س»
٦٦	ذكر مجلة لقمان	٨٩	مجادلة جلة قريش للأنصار في شأن البيعة «س»
٦٧	ذكر قدوم أبي الحيسر	٩٠	قريش تطلب الأنصار وتأمرو سعد بن عباد «س»
٦٨	بدء إسلام الأنصار	٩٠	خلاص سعد بن عباد «س»
٧١	بيعة العقبة الأولى «س»	٩٧	هجرة مصعب بن عمير
٧٣	رجال العقبة من الأوس «س»	٩٨	أول جمعة
٧٣	رجال العقبة الأولى من بني عمرو «س»	٩٩	نقيع الخضات
٧٣	بيعة العقبة «س»	١٠٠	الجمعة
٧٤	مصعب بن عمير وفد العقبة «س»	١٠٦	لفظ الجمعة
٧٤	أول جمعة أقيمت بالمدينة «س»	١٠٦	أيام الأسبوع
٧٥	إسلام سعد بن معاذ وأسيد ابن حضير «س»		
٨١	إسلام عبد الله بن عمرو		
٨١	ابن حزام «س»		
٨١	أمراةان في البيعة «س»		
٨٢	العباس والأنصار «س»		

الرقم	الموضوع	الرقم	الموضوع
١٠٩	إسلام سعد بن معاذ وأسييد	١٤٧	الإذن لمسلمي مكة بالهجرة «س»
	ابن حضير	١٤٨	المهاجرون إلى المدينة م
١١٠	هل يغتسل الكافر إذا أسلم	١٤٨	هجرة أبي سلمة وزوجته ،
١١١	من شرح شعر ابن الأسلت		وحديثها عما لقيا «س»
١١٢	ذكر البراء بن معرور ، وصلاته	١٥٠	هجرة طاهر وزوجه وهجرة
	إلى القبلة		بنى جحش «س»
١١٣	قبلة الرسول ص	١٥٤	إسلام عمرو بن الجوح وصنمه
١١٨	أم عمارة وأم منيع في بيعه	١٥٥	تفسير بعض الانساب
	العقبة الأخرى	١٥٩	ذكر خديج بن سلامة البلوى
١١٩	قول البراء بن معرور	١٦١	مضى أسلم عثمان بن أبي طلحة
١٢١	ترجمة البراء	١٦٢	هجرة بنى جحش
١٢١	والهدم الهدم	١٦٣	الشعر الذي تمثل به أبو سفيان
١٢٣	من ولي النقباء	١٧٠	هجرة عهر وقصة عياش معه «س»
١٢٥	تفسير بعض ما وقع في وجدته	١٧١	كتاب عهر إلى هشام بن العاصي «
١٢٨	تذكير فعيل وتأنيثها	١٧٢	الوليد بن الوليد وعياش وهشام «
١٢٩	من ألقاب الطويل	١٧٢	منازل المهاجرين بالمدينة «
١٣٠	معاني الكلمات	١٧٤	منزل حمزة وزيد وأبي رثد
١٣١	حول فصيحة حسان		وأبنته وأبنته وأبي كبشة «س»
١٣٣	قصة صنم عهر وبن الجوح «س»	١٧٥	خبر الندوة وهجرة الرسول
١٣٤	إسلام عمرو بن الجوح «		صلى الله عليه وسلم «س»
١٣٤	شروط البيعة في العقبة الأخيرة «	١٧٦	الملا من قريش يتشاورون في
١٣٥	أسماء من شهد العقبة «		أمر الرسول ص «س»
١٣٨	من شهدوها من بلحارث	١٧٨	بما يقال عن ليلة الهجرة «س»
	ابن الخزرج «س»	١٨٠	الآيات التي نزلت في تربص
١٤٦	نزل الأمر لرسول الله ص		المشركين بالنبي «س»
	في القتال «س»	١٨١	الهجرة إلى المدينة «س»

الرقم	الموضوع	الرقم	الموضوع
١٨٢	الذين كانوا يعلدون بالهجرة «س»	٢٠٧	مكة والمدينة
١٨٢	الرسول ص وأبو بكر في النار »	٢٠٨	حديث الغار
١٨٢	الذين قاموا بدشون الرسول في الغار «س»	٢١٥	الرد على الرافضة فيما بهتوا به أبا بكر
١٨٣	لم معيت أساء بذات النطاقين «س»	٢١٦	معية الله مع رسوله وصاحبه
١٨٤	راحلة النبي ص	٢١٧	حديث سراقه بن مالك بن جعشم
١٨٤	أبو جهل يضرب أسماء بنت أبي بكر «س»		الكناني
١٨٥	خير الجنى الذي تغنى بمقدم الرسول ص «س»	٢٢٠	حديث أم معبد
١٨٥	نسب أم معبد «س»	٢٢٥	نسب أم معبد وزوجها
١٨٦	آل أبي بكر بعد هجرته »	٢٢٨	طريق الهجرة «س»
١٨٦	خبر سراقه بن مالك »	٢٢٩	النزول بقباء »
١٨٨	هجرة عمر وعياش	٢٣٠	المتازل التي نزلت بقباء »
١٩١	قول هشام بن العاص	٢٣٢	سهيل بن جندب وامرأة مسلحة »
١٩١	نزول طلحة وصهيب على خبيب بن إساف	٢٣٢	بناء مسجد بقاء »
١٩٢	أبو كبشه	٢٣٣	القبائل تعترضه لينزل عندها »
١٩٦	سالم مولى أبي حذيفة	٢٣٣	مبرك الناقة بدار بنى مالك
١٩٨	اجتماع قريش للشاور في أمر النبي ص		ابن النجار «س»
٢٠٢	إذن الله سبحانه لنبيه بالهجرة	٢٣٤	المسجد والمسكن «س»
٢٠٤	لم اشترت الراحلة	٣٢٤	عمار والفئة الباغية «س»
٢٠٥	ذكر ابن اسحاق في غير رواية	٢٣٥	ارتحجاز على »
٢٠٦	بكاء الفرج من أبي بكر	٢٣٥	مشادة عمار »
		٢٣٥	الرسول ص يوصي بعمار »
		٢٣٦	إضافة بناء أول مسجد إلى عمار «س»
		٢٣٦	الرسول ص في بيت أبي أيوب »
		٢٣٧	تلاحق المهاجرين »

الرقم	الموضوع	الرقم	الموضوع
٢٣٨	قصة أبي سفيان مع بني حنشل	٢٨٠	من قصة أبي سفيان مع بني حنشل
٢٣٨	انتشار الإسلام ومن بقي على	٢٨١	الخطبة
	شركه	٢٨٢	الحب
٢٣٩	الخطبة الأولى	٢٨٦	من شرح الخطبة
٢٣٩	الثانية	٢٨٩	كتاب رسول الله ص فيا بينه وبين
٢٤٠	كتاب المواعدة لليهود		اليهود
٢٤٤	المؤاخاة بين المهاجرين والأنصار	٢٩٠	متى دخل اليهود يثرب ؟
٢٤٦	بلال يوصي بديوانه لابن رويحه	٢٩١	اسم يثرب
٢٤٦	أبو أمامة	٢٩٣	تفسير على رباعهم
٢٤٧	بلاد في طريق الهجرة	٢٩٤	من كلمات الكتاب
٢٥١	قصة أوس بن حجر	٢٩٦	المؤاخاة بين الصحابة
٢٥٣	متى قدم الرسول من المدينة	٢٩٧	نسب أبي الدرداء
٢٥٣	كلثوم بن الهدم	٢٩٨	نسب الخزرج
٢٥٤	تأسيس مسجد قباء	٢٩٨	مؤاخاة حاطب بن أبي بلتعة
٢٥٥	التاريخ العربي	٢٩٩	خبر الأذان
٢٥٧	من ودخلها على الزمان	٢٩٩	رؤيا عبد الله بن زيد
٢٦٠	تحلحل وتلحلح	٣٠٠	رؤيا عمر في الأذان
٢٦١	المريد وصاحبه	٣٠١	ما كان يقوله بلال في الفجر
٢٦٢	حول بتيان المسجد	٣٠١	أبو قيس بن أبي أنس
٢٦٤	سمية أم عمار	٣٠٥	الاعداء من يهود
٢٦٦	إضافة بناء المسجد إلى عمار	٣٠٥	من يهود بنى النصير
٢٦٦	أطوار بناء المسجد	٣٠٦	من يهود بنى ثعلبه
٢٦٧	بيوت النبي صلى الله عليه وسلم	٣٠٦	من يهود بنى قيتقاع
٢٧٨	حب حباب	٣٠٧	من يهود بنى قريظة
٢٧٩	الشوم	٣٠٧	من يهود بنى زريق
٢٧٩	مصير منزل أبي أيوب	٣٠٧	من يهود بنى حارثة

الرقم	الموضوع	الرقم	الموضوع
٣٠٨	من يهود بني عمرو «س»	٣٢١	من أسلم من أحبار يهود نفاقا «س»
٣٠٨	من يهود بني النجار »	٣٢١	من بني قينقاع »
٣٠٨	اسلام عبد الله بن سلام »	٣٢٢	طرد المنافقين من مسجد الرسول
٣١٠	حديث مخبريق »		صلى الله عليه وسلم «س»
٣١٠	شهادة عن صفية »	٣٢٤	مازل من البقرة في المنافقين
١١١	من اجتمع إلى يهود من منافق		ويهود ما نزل في الأحبار «س»
	الأنصار منافقون بنى	٣٢٦	ما نزل في منافق الأوس والخزرج
	عمرو «س»	٣٢٧	تفسير ابن هشام لبعض الغريب
٣١١	منافقو حبيب »	٣٢٥	دعوى اليهود قيلة العذاب في
٣١١	من نفاق جلاس »		الآخرة ورد الله عليهم «س»
٣١٣	ارتداد الحارث بن سويد	٣٣٧	تفسير ابن هشام لبعض الغريب
	وغدره «س»	٣٤١	سؤال اليهود الرسول، وإجابته
٣١٤	منافقو بنى ضبيعة »		لهم عليه الصلاة والسلام «س»
٣١٤	منافقو بنى لؤذان »	٣٤٢	إنكار اليهود نبوة داود عليه
٣١٥	منافقو بنى ضبيعة »		السلام ورد الله عليهم «س»
٣١٥	معتب وابنا حاطب بدريون	٣٤٣	كتابة صلى الله عليه وسلم إلى
	وليسوا منافقين «س»		يهود خبير «س»
٣١٦	من بنى ثعلبة »	٣٤٤	تفسير ابن هشام لبعض الغريب
٣١٦	من بنى أمية »	٣٤٥	ما نزل في أبي ياسر وأخيه »
٣١٦	من بنى عبيد »	٣٤٧	كفر اليهود به ص بعد استفتائهم
٣١٧	من بنى النبيت »		وما نزل في ذلك «س»
٣١٨	من بنى ظفر »	٣٤٧	ما نزل في نكران مالك بن الصيف
٣١٩	من عبد الأشهل »		العهد اليهم بالنبي «س»
٣٢٠	من الخزرج »	٣٤٨	ما نزل في قول أبي مسلوبا
٣٢٠	من بنى چشم »		«ما جئتنا بشيء نعرفه» «س»
٣٢٠	من بنى عوف »	٣٤٨	ما نزل في قول ابن حريملة ووهب »

الرقم	الموضوع	الرقم	الموضوع
٣٤٨	تفسير ابن هشام لبعض الغريب «س»	٣٥٧	ما نزل في أخذ الميثاق عليهم «س»
٣٤٩	ما نزل في صدحى وأخيه الناس	٣٥٨	سعيهم في الوقعة بين الأنصار «
	عن الإسلام «س»	٣٥٨	شئ عن يوم بعث «
٣٤٩	تنازع اليهود والنصارى عند	٣٥٩	تفسير ابن هشام لبعض الغريب «
	الرسول صلى الله عليه وسلم «س»	٣٦٠	ما نزل في قولهم «ما آمن لإثرائنا» «
٣٥٠	ما نزل في طلب ابن حريملة أن	٣٦١	تفسير ابن هشام لبعض الغريب «
	يكلمه الله «س»	٣٦١	ما كان في نهي المسلمين عن مباطنة
٣٥٠	ما نزل في سؤال ابن صوريا		اليهود «س»
	لنبي عليه الصلاة والسلام	٣٦٢	ما كان بين أبي بكر وفنحاص «س»
	بأن يهود «س»	٣٦٢	أمرهم المؤمنين بالبخل
٣٥١	مقالة اليهود عند صرف القبلة	٣٦٤	جحدهم الحق «
	إلى الكعبة «س»	٣٦٥	تفسير ابن هشام الغريب «
٣٥٢	تفسير ابن هشام لبعض الغريب «س»	٣٦٦	النفر الذين حزبوا الأحزاب «
٣٥٣	كنائهم ما في التوراة من الحق «	٣٦٦	تفسير ابن هشام لبعض الغريب «
٣٥٣	جوابهم للنبي عليه الصلاة والسلام	٣٦٧	أنكارهم التنزيل «
	حين دعاهم إلى الإسلام «س»	٣٦٨	جتماعهم على طرح الصخرة على
٣٥٤	جمعهم في سوق بنى قينقاع «		رسول الله ص «س»
٣٥٤	دخوله ص بيت المدراس «	٣٦٨	ادعائهم أنهم أحباء الله «
٣٥٥	اختلاف اليهود والنصارى في	٣٦٩	إنكارهم نزول كتاب بعد موسى
	إبراهيم عليه السلام «س»		عليه السلام «س»
٣٥٥	ما نزل فيهم به بعضهم من الإيمان	٣٦٩	رجوعهم إلى النبي ص في حكم الرحم «
	غدوة والكهر عشية «س»	٣٧٢	ظلمهم في الدية «
٣٥٦	ما نزل في قول أبي رافع والنجراني	٣٧٢	نصدهم الفتنة رسول الله ص «
	«أريد أن تعبدك كما تعبد	٣٧٢	جحدهم نبوة عيسى عليه السلام «
	النصارى عيسى «س»	٣٧٤	ادعائهم أنهم على الحق «
٣٥٧	تفسير ابن هشام لبعض الغريب «س»	٣٧٤	إشراكهم بالله «

الرقم	الموضوع	الرقم	الموضوع
٣٧٥	نبيه تعالى للمؤمنين عن موادتهم «س»	٣٩٧	يهود المدينة
٣٧٥	سؤالهم عن قيام الساعة «س»	٣٩٨	السحر المنسوب إلى النبي ص
٣٧٦	تفسير ابن هشام لبعض الغريب «س»	٤٠٤	فقه حديث السحر
٣٧٧	ادعائهم أن عزيراً ابن الله «س»	٤٠٧	إسلام عبد الله بن سلام
٣٧٧	طلبهم كتاباً من السماء «س»	٤١٠	ذكر المنافقين
٣٧٨	تفسير ابن هشام لبعض الغريب «س»	٤١١	ذكر حديث بشير بن أبيرق سارق
٣٧٨	سؤالهم له ص عن ذى القرنين «س»		الدرعين
٣٧٩	تهميمهم على ذات الله وغضب الرسول	٤١٥	ذكر ما أنزل الله في المنافقين
	ص لذلك «س»	٤١٨	حديث أبي ياسر بن أخطب
٣٨٠	تفسير ابن هشام لبعض الغريب «س»	٤٢١	معاني الحروف في أوائل السور
٣٨٠	بدء الآذان	٤٢٢	ذكر تحويل القبلة
٣٨٩	حديث صرمة بن أبي أنس	٤٢٤	ما أنزل الله في بني قينقاع
٣٩١	من شرح شعره	٤٢٧	تفسير آناه الليل
٣٩٦	تسمية اليهود الذين نزل فيهم القرآن	٤٢٧	ذكر جمل من الآيات المنزلة في
			قصص الاحبار

بعون الله وجميل توفيقه قد تم طبع الجزء الرابع من
كتاب الروض الأنف بمطابع دار النصر ١٣ شارع
سعد الله بالدرب الأحمر - بالقاهرة

جاءى الثانى ١٣٨٩ هـ
أغسطس ١٩٦٩ م

دار النصر

